

فى فقه جعفريه

الالاستوطاليدو بمطالي فلأولى فتيدافل بيط آبيساللير سركارعلامهالينخ محرسين النجفي صاحب مجتبدالعصر مدخلها لعالى

> ناتر مرکه تا که اسمید کمیدی 296/9 بی سیلا بخت نا دُن سر گودها

# تخاب متط والمراقب المعروب



ا فأداتِ عاليه وبمبطالِق فست وي فقيه لمبلبيتُ أيت الله مركز علامها .. مع محمد بن جفي مظلم العالى مركز علامها .. مع محمد بن جفي مظلم العالى

كتب بند السبطين سيلاناون سركه الما 1712

# جمله حقوق تجق مصنف محفوظ

نام كمّاب : قوانين الشريعه في فقة جعفريه

جلد : دوم

معنف علامهالشيخ محرحسين الخفي

حروف سازى : عكس كميد را كاكتبر مركودها

طابع : سيداظهار الحن رضوي

ملع الماريزيّة: COm

سرورق سيدمحر على عظيم رضوي

صفحات : ۱۹۵ (یانچ سوچیس)

قيت : ۲۵۰ (تين سوبچاس)

0

<u>سن</u>کا پنڌ \_\_\_\_\_

جامعه علميه سلطان المدارس الاسلاميه عقب جو ہرکالونی سرگودھا

# احبمال فهرست معناصين قوانين الشرلعير رفى فقد حعفريه ، حلد ددم

مؤنبر	برخر موان	1 2 30	4/ 0-7
			برغر مؤان
	۲۲ کمانت		ا باب المجاره
n	۲۳۰ شعبره بازی		۲ - مبادت کا دسیج اسلای شغنوم
n	۲۴ آیاف شای		ہ خبارت اور کسب طال مبادت ہے
P2	۲۵ منظ کټ طلال	1	دیکر ذرائع معاش پر تجارت کی پرت
F4	الم الواليانيا		٣ احمار اقد كا تجارت عن ابتنام
F4	۲۵ قرآن کی فریددفردفت		ه اسلای فلام تجارت
<b>r</b> ∠	۲۸ گالت لو د نعب کی تزیدوفروشت	روات 🖫	۲ کچارت کے آداب' مستجلت اور کم
F1	۲۹ واجلت پر اجرت لیما	كابيان ها	ے تمارت کے اقدام اور مکاب مور
P3	SIDIAIN		۸ امین ند اور ان کا اکام
FF	ا تريدوزودت كالنام		۹ - تصویر سازی اور اینگی تنصیل
FF	۳۲ فریدد فردشت کے عمولی شرائط	M	۴ خاومرود اور ایج امکام
rr	۲۳ اکے و مشتری کے شرائط		ه نور به پاخل
FA	مع حل ومثن ك شرائط كا بيان	rr	🛊 کالموں کی اراد کرنا
مخصوص	ro کو ٹراک دکان بادیام ک	ro	🕶 الل ايمان کی پچوا اور فيبت کرنا
0	اکام	•	ه بمغل ستثنيات فيبت
04	الم مود اور اس کے اقدام	ri	ه خش نخلی و جلی
64	۲۷ ومت در یک عل د امهاب	۲.	۱۱ تیس اند
کے ترانا اور	۲۸ مود کے اتبام اور مودی مطلع	<b>7.</b>	ا مر کاوام چرے زینت کا
*		'n	ن آبارت ۱۸ آبارت
روقت اور	Car s in .	PI ,	۱۸ میروت ۱۸ میروت لیمارینا
₩*	الكاكام		۱۹ رموت بیمان ۲۰ جواکمیانا
E 1 18	ا مع بعلول اور سزیوں کی خرید و فرو ف		
<b>v</b>	ا اعلم		۱۱ مادد کرنا مکمنا مکمنا نیز در کراها ۱۵ د
4 de a	The second secon	I description	ملاد کی اصل حنیقت

			44 63
مونر	نبريخر مواق	-	تبريخار موان
94	٣ قرف لين دين ع آواب	ادر إع	۳۱ خوان صامت و مانیش کی خریده فردخت
14	۳۳ قرض کے شرائلا اور ار کان	79	الحام
( <del>-</del> 1"	۳ قرضہ کے جملہ مبائل و افتام	41	۳۲ تجنس و اقباض کا بیان اور ایم احکام
P7 4	۱۵ باب الرحن ادر اسك اتشريع كي محسة	1	۴۳ فیارات اور ان کے شکانہ اقدام
	٢٦ اس چر كابيان جيك موش	191	جیے خیار مجلس خیار حوال کیار نین
1+4	د کرد. رنگی جائے	41	خيار ميب وغيره
1.2	١٤ الل يخ كابيان يح رهن ركما جائ	۷۸	ان فركوره بال خيارات كے احكام
۳A	۱۸ راین و مرتن کا تزک	۸٠	۲۵ باب الترك اور شركت كاروبارك ابيت
PÅ.	🔫 رہن کے شرائد اور ایکے جلہ انکام		٢٦ فركت كے مفوم كى سحين
MF	۵۰ پاپ الاجاره	М	اور ایج شرانکا
87	اعد اجاره کی تعریف الد ای کا جواز	AI.	ع مرت ك اقدام اور ان ك اكام
AF	E E1,37,284,34 21		٨٠ بب العنارة الرأكل حيث ٢٨
**	اجارہ کے شرائلا	٨٣	٢٩ مضارت کی شری حیثیت اور اینکے فوائد
W 5	عد موجرو معاجرا اور بل معاج کے شراد		۵۰ مفارس کے شرائکا اور ایکام
. 16"	20 منعت اور اجرت کے شرائط	AL	۵۰ . نفخ اور ایج بخرافکا
110	۲۷ اجارہ کے جلد سائل و احکام	٨٨	ان مغاربت کے جملہ افکام
111	22 چند نزای سائل کا بیان	4-	۵۳ بب اطنعه اور اسکی تشریع کی عکمت
	الع باب الزارد	4	۵۳ شفد شری منموم کی وضاحت
	مزارعت كالمغوم أور اسملام		٥٥ کن چيزوں جي شفعه ہو سکتا ہ
171	یں اس کا مقام	q	اور اسحے شرائل
. (17)	4 مزارعت کے شرافط کا بیان	9 9-	۵۰ شعد کرنے والے کے شرائط
<b>er</b> r	رد جــــ حـ و و روهم	· 4"	۵۵ شفد کے ساکل اور احکام
WF	بلب الوكامة اور اسكى تشريع كى عكست	N 94	۵۰ باب الترض والدين والحواله
rPA.	۸ وکالت کے شرائک	p 92	ن قرمه ليما رجا الماني فطرت ب
#0	۸ وکالت کے سائل وانکام		۲ - قرضہ دینے کی نشیلت ازددے قرآن
#4	_	er er	ا قرضه دے کی نظیات ازردے اطاریت
-7			

<u>نی نبر</u>	نبريمر موان	يني نير	ئېرىخىر ، مۇان
۳۸	ے اور ورتی جن ے فلا کا کود ہے	IFA:	۵۵ پاپ افتدرا واکیمن وا نعدم
174	۱۰۸ آداب معباشرت		۸۲ خدر کی حققت ادر ایجے شرائلا
	ام مقد کے سے گان اقدام اور ان کے	IFA.	ذاء گاند کا بیان
10:	جداگانہ انکام	179	عد شرك اظام
ıor	۱۵۰ کفائت کی وضاحت	#-	۸۸ حم کا بیان اور ایک اتشام و امکام
ior	w اولياء كا بيان	11-11	۸۹ حم کے شکانہ شرائا کا بیان
10"	🕊 منسره پر تبعره		<ul> <li>4 مد اور است شرائلا کا بیان</li> </ul>
	🛥 مرو تورت و میب بن کی دجہ سے نکل	1	4 باب الوديعہ واللها شہ اور
104	E 12 + 12 5		ایک تفریح کی عمت
14	مهد تریس اور وهو که دی کا بیان		* المات ك الحام .
Ma	10 عن مراور اسط امكام		🕶 بلب العارب اسكل مقيقت لور مصلحت
	H يو مورش جن سے فكاح كو وام بے اور	150	ادراع الكام
14.	SID Lald.		الله بهالم الرائط والكا
121	الله نب و قرابت کی دج سے حرام ہیں		ه حب کے شرائد
	۱۸۱ ده مورتی یو رضاعت کی دید	#4	۱۱ ہدے مسائل و افکام
125	ے وام یں	<b>F</b> 2	۱۵ پپ انفعب اور اسکی ذمت
125	M زخاعت کے شرائلا و احکام	<b>17</b> 0	الم مسب ك ساكل و احكام
ILA	۲۰ مرمند کے آواب	M	۱۹ يب الله
	۱۳۱ وه مورتی یو مصاورت کی دجہ	<b>H</b> TI	الع اقدام اور برقم ك اعلم
124	ے دام یں		H باب النكاح اور استك أوا كد
4.	Hr معاوت کے سائل و امکام	W.C.	۱۹۲ زنا کاری کے نصبانات
141	۱۳۳ عقد حد كا بواز اور استك احكام		ا الل معلدين وم و اوشندي
14	۱۳۳ حد کا جواز قرآن کی روشنی ش	100	کی ضرورت ہے ۔
H.		Tr'4	۱۹۴۰ دغوی رسم و رواح کی بندست
Hr	۱۲۹ جواز حد اجمل احت کی روشن عی		۴۵ متجلت نكل
141	۳۷ جواز حد عش سليم كي روفتي عي	**	١٦١ مورتول کے اوصاف جیلہ و تمبید کا بیان

-

مؤنبر	ر غيرشار منوان	مز نب	نبرغر موان
rm	۱۵۰ باب الدار اور ایجی حقیقت	Hr.	۱۲۸ ایک ایم بوال کا بواب
m	الما عمار كانتم اور استك سباكل	HO	14 مقد سخ کے ارکان اربد کا بیان
PPA	۱۵۲ بلب الايلاء اور اسكى حنيقت	194	الله عقد سترك متعلقة مساكل اور امكام
FFA .	الماء کے شرائد اور احکام	MA	ا الله مقد کی تیری هم مکیت کابیان
rr•	۱۹۲۳ بلب اللعان اور اس کا مقوم	144	۱۳۲ مملوک غلاموں اور کنیزوں کے احکام
rr•	ا 100 ماکل د امکام	<b>F**</b>	۱۳۳۰ خاتمه پلپ در تربیت اولاد
آن و سنت	١٥١ بب الومية وميت كرنے كى تاكيد قرآ	ř++	۳۳۰ ولادت و مولود کے مستجات
tet	کی روشنی یس	r+ı	۱۳۵ رضاحت کے بعض امکام
rrr	۱۵۷ مخاند حقدکی دمیست	r+r	۱۳۷۱ ، نان د نفقه کا بیان اور اسکے احکام
2000	۱۵۸ اثار موت ظاہر ہونے کے بعد واجبات	1-1	۱۳۷ باب العللق اور طلاق کا شری سفوم
rrr	مفين مو جاتے ہي	. 1	۱۳۸ اسلای طلاق کا دو سرے خاصب کی طلاقوں
rre rra	ا من ومیت کے اقدام اور ان کے اعلام ۱۱۰۰ وسی اور ایکے شرائد	ŢŢ	ا اللاي الآن أي المان عن الله المان الله المان الله الله الله الله الله الله الله ال
***	١٦١ ميزوت الريين	r•4	۔ اور اور کا بیان
	۱۲۳ کیب المیراث علم بیراث کی ایمیت و قدا	FIF	االا طان کے اقدام اور ان کے اعلم
	سلا: املای کاؤن درافت کا دومرے قرائین		۱۳۲ عدت استح اسباب لود دیگر
rri	ے قاتل	MZ	مخسيلات ثور احكام
rer	۱۲۳ اسلامی قانون ورافٹ کے نصوصیات	rit	١٢٣ مفلة رجي ك الكام
rer	١١٥ مقدات مقدم اول امهاب وراف	rr-	۱۳۴۰ عدت وفات کا بیان
rro	١١١ مقدمه فاليدكي تفريح	rr-	۱۳۵ مداد کا بیان
Klad	NA مقدمہ ٹاف داروں کے اقدام		١٣٦ منا تد الطاف مفتود خرشوبرى زوج ك اد
rm	۱۷۸ مقدم رابع مول ادر معیب کا بطان		m
***	۲۸۱ مقدمه فاسه موافع ارث کابیان	rrr	۱۳۷۵ ننځ و مبارات کا بیان
rai	مها طبقه اولى والدين اور اولاد كي ميراث	1	ے ۱۳۸۸ ان کا عام طلاق سے اور پر ان کا باہی
بهنول	الما ووسرك طِيقه ليني اجداد جدات اور بمللً	1000	فرق کیا ہے۔
ror	کی میراث	rrr	١٣٩ فدير كابيان

مؤنبر	موان	فبريخار	من نبر	مؤان	نبرعر
rap"	، جاؤد کے ترام ایزاء کا بیان	1000		بته یعن جاجان خالودک اور	
'FAP	و حرام برعول کا بیان	۱۹۱ ملال		اث	
PAP	إيذك			ر ، ذن د شوہرکی میراث کا بیا	
YA4	ا کھلنے کے آواب		-	) رق ر وہر کا جائے کو غیر منتولہ کے شوہر کی جائے کو غیر منتولہ	
آداب د	کھائے کے کھوات پالی پینے کے		M	ر نے یا نہ کرنے کی بحث	
74.		تحموبات		رے یوں رہے ال اور آماہ ور مناسمن جریرہ والی اور آماہ	
	، التعناء ۲۹۳		PH1	0	کامیان کامیان
rer	ه قضاد کی ایمیت و نزاکت			نه والذارازنا ' حل اور منقوا	-
PP .	ی کے شرائلا	5 HZ			
re .	وده دور کے لوگوں کی شرقی مکلف	AN mes	74.	مراث كابيان	
rm	ختلانی سئلوں کا حل		2/1	ہ مرا الراد الكارى كے سے ا	
PIT	ن د چنی عرد زن	M	re (		
rin ,	ی سے فرائش و دنوائف و طائف	- P-4	- The	بنده يعن باز أور شفره وفيره	assign as
PH	ئی کے متجات	e rer	rzr .	ين	
P***	اخی کے محربات و محمدہات	s rer	rzr (	ے ساتھ شکار کرنے کا بیان	
F4 (	وی کی نمینت اور اس کے ارکان			کڑی کے ازکیہ کا بیان	
وايكام اينه	ناوت کے موازین شرجہ ساکل	5 rea	724	يرعه كوزخ كرية كاطريقة	
<b>r</b> •r	فاق کی تنسیل			2/12/14	
r•a	ما طبے کے اقرار و انکار کا بیان	. r.z	744	NO 6259	
*•4	تم کھلنے کے امکام	7-4	Te .	نو کے آواب و ستمات	
T+A,	ووں کے معلقہ احکام کا بیان	y P-4	74Å	دات	-
بأوت ۲۳	ب آلشادرت اور اسلای تانون ش			ے. اخعہ والا شریہ سمندری حیوا	
شادت	ب شادت واجي كفائي اور اواء ك	y³ re	ı		741
rr	ين ۽	واجس.	PAI	إ خطى کے جاؤرداں کا بیان	
rec i	نمان شادت وام ہے	1			۸۸ سوخا
7	نبادت کے شرائنا			فور حرام جانورول کا بیان	

	9				
		4			
مؤنبر	موان	ونبر نبرعار	P		نبرعد
4 1 1 1	ت انظام کا طریق بجر او			ا گوای سا وام ہے	
ייני אין אין אין אין אין אין אין אין אין אי	ت کے اقدام اور اکی	nd rra ria	-	ں کے شرائد	rio .
اع فرائلا كابيان	ه ( پیش) کی حد لور ا	al real res	•	ن پرشماوت کا بیان پ	
<b>V.</b> - /			ردري ين	ور بور تبول شادت میں م	ri y 114
وافكم ١٣٠٩	منذ کے معلق سائل			ل کے اگراف کا بیان	۲۱۸ کوابوز
ر کا طریقہ جہات س کا طریقہ جہات	ت (دلال) کی جد اور ام	באב דרא דר	N	کراہوں کی سرا	119 جو <u>ئے</u>
ro	اکا کا بیان	1 Le 1 2 4		عدد التوزيات	۲۲۰ يې ا
	(تمت زنا) کی مد اور		4	و تعزیرات کا باهی فرق	
ro.		۲۲ کابیان	4	کے اقدام	rri گنامول
البت ہوتی ہے	و جن عل ے تون			صددکی خہاں	דדר ועוט
		ror	4.	سراؤں کی سختی والے	۲۲۳ اسلای
ror	5 Km	tair	<b>J.</b> C	ولي المالي	
× rot	رو اعلام پرو اعلام		rrt	كده وم و المان	rro شرکاة
	نوش کی مد اور شراب			عرانوں کا فرینہ	
P00		نشلا		ک جد کاری اور اسکی مد	
اثلت اور اس کی	مد کے ٹرانکا ' طریقہ		rri .		احكام
<b>704</b>		۲ کیفیت کا بیان	Tr.	ا دوب کے شرائ	۲۲۸ مدزنات
				ت کے عمن اور محمت ہ	ול אנו לנו
	ا مد اور ایسے شرائد کا				وضاحت
				ہت ہونے کے دوگانہ طرد	t Ltj rr.
rv		كابيان			اور ایجے امکام
ווט יייי	التركيل ہے كانے جا	Liz ren	مع سائل و .	کے اقدام کا بیان اور اے	۲۳۱ زانی کی مید
	مدے حلا سائل،	1	-		الكام
				جاری کرنے کی کیفیت کا	۲۳۲ زانی پر مد
PH				لام) سے کی بیان	
		1.00			

.

منی نبر	نبرنثار مخوان	منی نبر	مبر شار عوان
<b>/*</b> F•	۲۵۴ موجبات و امهاب منانت کا بیان	1-Ad	ror برزی برا
ان ۱۹۹	۲۷۵ نوع زوال تعنی مباشرت کے افراد کا بیا	FZI	ror آدی کی بھی سے برت او آ
Ctt	٢٧٦ نوع دوم يعنى سيت كم افراد كا يان	rar	۲۵۴ ضروریات دین کا بیان
40	122 نوع لوم یعن مباشر اور سب کے اجما	F4F	raa اردادے متعلقہ سائل و احکام
ert	اقراد کا بیال	746	
FFI M	٢٧٨ خاتم كام اعداد وارح كي ديات كام	۳۷۴	۲۵۷ کوزرات شرمیه کا بیان
čei.	۲۷۹ بل اکميزے کي دعت کا بيان و احکام	420	۲۵۸ کن لوگوں پر نتور جاری کی جائے گ
FFF	۲۸۰ ، محمودی کی دعت کا بیان اور احکام	F24	ral بلب انتساص اور اسکی عکست
rrr	rAI کاک کی دعث کا بیان اور احکام	TA+	۲۰۰ ممثل کے تین اتسام اور اکل تعریف کا بیان
rer ·	۲۸۲ کلن کی رہت کا بیان اور ایکے احکام	FAF	<ul> <li>الل عر کے مخلف اقسام کا بیان</li> </ul>
rri	۲۸۳ بوتوں کی دیت اور اسکے امکام		۲۳ تصاص کے شرافا کا بیان اور
rra	۲۸۱۳ زان کی صف اور اسک احکام ۲۸۵ رانون کی صف اور اسک احکام	C	سائل و احکام ۱۹۲۰ ، موائے مثل اور اسکی کیفیات کا بیان
ren	۲۸۷ گردن کی دعت اور است اکام	FW	۲۷۳ شوت کمل کے تین طریقوں کا بیان
454	۲۸۷ جزوں کی دعث اور اسے احکام	FIA	ما اقرار و بیت اور ان کے سائل و انکام
rrz	۲۸۸ باتول کی دعت اور ایج احکام	P+P	PM قدر کے معلقہ سائل والکام
<b>ሮተ</b> ለ	۲۸۱ الکیول کی دعت اور اینکے اظام	fr'+(r	الماس سے متلقہ سائل و انکام
FF4	۲۴۰ کروڑئے کی دعت اور استے اظام	P+4.	ru قماس لين كى كيفيت اور اسطى أواب
ert	۲۹ پیتان کانے کی دعت اور احکام	ز آور	۲۱۱ اعداد د بوارح کا ضاص اور اسط شراتا
FF4	۲۹۲ آل کال کالے کی دعت اور انکام	<b>6-</b> √	اس کے احکام کا بیان
<b>(*</b> /**	۲۹۳ خسیتن کانے کی دعت اور احکام	(* H <sup>*</sup> )	۲۵۰ اعطاء و ہوارخ کے تصاص کی کیفیت کا مذن
اور احکام جم	۲۹۳ اندام ملل کے کتارے کالنے کی دیت ا	MZ	141 بب الديات اور اتى خنيقت كابيان
661	۲۹۵ مران کانے کی دے اور احکام		۲۵۲ دیت کل کی مقدار کا بیان اور ایج متعا
rri	الم يول الحك كل دعة ادر الكام	MZ	ساكل وافكام
اعززف	۲۹۷ اعطاد د بوارح کے منافع پر جابت یا ا	ساكل	۲۷۳ جایت اور دست کے بعض دیگر متعلقہ م
rri	م ٹا <sup>د</sup> یت محضو کی دعت کا بیان	filt+	د امکام

سق نبر	مؤال	نبر عمر	منۍ نبر	موان	غبر شار
"Z*:	ت نظر	y rer	۳۳۱	عتل ادر ایجے احکام	۲۹۸ زوال
<b>6</b> ∠1	مت دست درازی		ابدامرني	ماعت اور الح الكام	۲۹۹ زوال
rzi :	ست بوس و کناز		rrr	يصارت اور اشکے امکام	۲۰۰ زوال
(*41	زیان و کلام	ľ	۲۴۳	ثلد اور اسکے احکام	۲۹ زوال
rzr .	ل حن کی نمانشت		بالمالي	واكت كا زوال إدر أيك احكام	۲۰۲ قرت
۳∠۲		y re2	۳۳۳	بعقة كا زوال أور أيح إحكام	۲۰۳ ق
FLT	ای پرده اور اسکی حقیقت		rra	مامكه كا زوال اور احكام	۲۰۳ قرت
r20	بعر		۵۳۳	. فتق كالحوق	۲۰۵ عارت
F40	، سوال کا جواب		.660	( كا فكاف كرنا اور الح الكام	۲۰۹ ځاد
	، زینت کی ممانعت			رغاور اکے اکام ۲۳۵	٢٠٠ الغيا
P41	جنس مشنيات			زال اور اس کے اعلم ۲۴۵	۲۰۸ تور
	في الرقيل جن كا ديكنا جا		m	المثل كالدائك اظام ٢٠٠١	
اور ان کے	يربعض بودے اعتراضات	אין דרד		چرو پر زقم لگائے کی دعت کا بیان	
#A-	,	مغنع بوابلت	. '	اقدام کے سائل والکام ۲۳۷	
	ئت تبره	ملحة	FFA	زفوں کے ساکل و انکام	
			1	لمہ منی اور حمل پر جائےت کرنے ۔	۳۱۳ منین با
الده کی فغیلت	الوثث والصدق ادر اجارة	۲۳۳ باب	664		Most
rar ·			ra	ر جایت کرنے کے انگام	
	کی تغوی اور شرق تغریف	۳۳۵ وقت	F00	م کے اسالہ اجتمال	ها على اعل
("Af"		_			
۳۸۵	کے شرائد کا بیان			توانيمن الثركيد نميوا	مغملت
	ل د افکام	۲۲۰. مساکل	mo	قوانین الشریعہ نمبوا ب مردہ کی اہمیت اور اسکے احکام	
۳۸۵	•	۲۲۰. مساکل	mo		e pull rin
MAG MAG	ل د افکام	۲۳۷ میاکا ۱۳۶۵ موقود	m	ں مردہ کی ایمیت اور انکے امکام فورت کے جداگانہ فرائکس کا بیان	e pilot in in getei
PA9	ں و احکام ب کے شرائلا کا بیان	۳۳۷ . سماکا ۳۳۸ . موقود ۳۲۹ . واقف	m m	ں مردہ کی ایمیت اور اینکے امکام فورت سکے جداگلنہ فرائنش کا بیان حاشرہ کی آیک بھٹک	۲۱۱ اسلام ند ۲۱۷ مرد اور ۲۱۸ سعرلی
MAD MAR MAR MAR MAR MAR MAR MAR MAR MAR MAR	ں و احکام پ کے شرائلا کا بیان کے شرائلا کا بیان اور احکا	۳۳۷ ساکا ۳۳۸ موقود ۳۲۹ واقف ۳۴۰ موټوف	(10 (11 (14 (14	ں مودہ کی ایمیت اور اسکے امکام فورت سکے جداگلنہ فرائنش کا بیان حاشرہ کی آیک چھک	۲۱۱ املام م ۲۱۷ مود اوز ۲۱۸ معرفی ۲۱۸ ۲۱۸ املاح اه

· .

3			4		
مني تبر	منوان	تبرغر	منی تبر	مخواين	نبر شار
M	الله موضوع كا بعقلي أور معاشرتي يبلو	₽ m.	ر اکام	متحی مددّ ادر ایج ساکل	de ror
or-	نة مو <b>ضوع كى ابتض متعلقة آيا</b> ت				۵٠۱
ori	لغه موضوع کی بیعض روایات	e rir		ين الثريد نمبره	ملير قائم
arr	ب موال کا جواب	(i rw			
orr	به الكلام .	č me	٥٠٣	ماکل جدیده	
err	ب خروری وضاحت	(i ro		ی کی تجامت و ملنارت اور ائر سیر	
	Þ		4.0		خريده فرد فست
				. جنوبي و شکل میں رہے والول	
			0*0	د ن مح سک	روزه کا تھم
			0+4	د می نسل محقی کا تھم بر محزول کا شری تھم	
	*	÷.		. سرون • سرن م : اور نمل ویژن کی فریدو فروخ	
	SIDIa		.CC	) 12002502.35	Fr
			۵•۸	رنس لاعم	۳۵۰ انو
•			<b>64</b>	ادر بکری با خری عم	
		V	OI+ (	ل کا محک فرید نے کا فرق تھ	SU For
			۵ı۰	نی ذبیر کا شرقی عم	-
1			our /	۔ کے بوسٹ بارٹم کا ٹرق کھ	- 100
				ں کے احداء کی پیروکاری	•
	_		<b>OIT</b>	637	
		,	OF ME	ل جاز پر سر کے بعض 	
			۵۱۵	ری ۲ فرق عم	
			لطنے والے	ل میں رقم رکھتے اور اس سے	
			<b>010</b>		مِعَافِع كَا شَرَ
				ملحقات تبرم	_=
			خاذ	اہ عمرے کے فت تکریہ .	۲۵۹ فتیا

باسمه سبحانه إظهارتشكر الله تعالیٰ کے خاص نصل وکرم ہے وہ وفت آگیا ہے کہ ہم فقہی شاہ کا رقوا نین الشریعہ فی فقه الجعفرية كاچوتفاا يُديش ديده زيب اوردلكش انداز مين قوم وملت كے مشاق ہاتھوں تک پیجانے کی سعادت حاصل کررہے ہیں۔ اوراس سعادت کے حاصل کرنے میں ہمیں فخرقوم جناب الحاج چودھری سلیم اقبال صاحب ما لک زنزی بار ہوٹل ملتان کامخلصانہ مالی تعاون حاصل رہا ہے جنہوں نے ا بنی والدہ ماجدہ اور دادا، دادی اور نانا، نانی مرحویین ومرحومات کے ایصال تو اب کی خاطراس کتاب منظاب کی طباعت و اشاعت کے اخراجات برداشت فرمائے ہیں۔ جزاہم اللہ خیر الجزاء فی الدارین مونین کرام سے التماس ہے کہ ان مرحومین و مرحومات کی ارواح کوایصال ثواب کیلئے ایک بارسورہ فاتحہاور تین بارسورہ تو حید 🖇 بڑھنے کی زحمت فر ما کیں۔ ع بركريمال كارباع وشوارنيست فقط والسلام عليكم ورحمته الثدوبر سحته محدحسين النجمي عفي عنه بقلمه سر گودها 31 متى ١٠١٠

#### 9 بم الله الرحمن الرحيم

#### ويدنستعين ونصلى ونسلم على رسول الكريم والدالطيبين الطابرين المغصومين

# باب التجارة

#### احل الله البيع وحرم الربوا

عبادت كاوسيع اسلامي مفهوم

اسلام نے انسانوں کو عبارت کا تھم دیا ہے گریام لوگوں کوعبادت کا میچے منہوم سیجھتے ہیں فلط فئی ہوئی ہے، عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ عبارت صرف چند مخصوص اعمال کانام ہے جیسے نماز' دعا 'روزاللہ جج وغیرہ گر حقیقت سے ہے کہ خالص اسلامی نقط نگاہ سے عبارت کا دائرہ سیے حد وسیج ہے اس میں ہروہ نیک کام جو واغل ہے جو خاص خدا کیلئے اور اس کی مخلوق کے فاکدہ کیلئے کیا جائے اس میں ہروہ نیک کام جو واغل ہے جو خاص خدا کیلئے اور اس کی مخلوق کے فاکدہ کیلئے کیا جائے اس سے وین و دنیا کے در میان جو تفرق قائم ہے وہ ختم ہو جاتا ہے اسلام میں دین و دنیا کی حیثیت دو حریف کی شیس بلکہ دو دوست کی ہے آگر دنیا کے کام مادی خود فرضی اور نام نمود کیلئے شیس بلکہ خدا کی رضا اور مخلوق کی فلاح و بہود کیلئے کے جائیں تودہ دنیا کے شیس بلکہ وہ دین کے کام میں اس طرح انسان کی انفرادی و اجتماعی زندگی میں حقوق اللہ اور حقوق الناس میں دین کے ہم میں اس طرح انسان کی انفرادی و اجتماعی زندگی میں حقوق اللہ اور حقوق الناس میں داخل

# تجارت اور کسب حلال بھی عبادت ہے

ای طرح آگر کب طال اور تجارت بھی اس نیت ہے کی جائے کہ اس سے اپنا اور اپنے اٹل و عیال کے نان و نفقہ کا انظام کیا جائے اور اٹل حاجت و نظروفاقہ کی اعانت کی جائے اور اٹل و عیال کے نان و نفقہ کا انظام کیا جائے اور اٹل حاجت و نظروفاقہ کی اعانت کی جائے آئے اٹل المجاوت ہے اور دین سے فارج نیس ہے بلکہ عین دین سے بلکہ بعض احادیث میں تو اسے افغال العباوة کما کیا ہے چنا پہنیام محمہ باقر علیہ السلام المفار العبادة ملی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے روایت کرتے بین العبادة سبعون جزا" المضلها طلب العبادل "فرایا عبادت کے سر اجزاء بی اور سب سے افغال (رزق) علال کی طلب ہے (آلکائی) اس لئے ارشاو قدرت ہے۔ بین اور سب سے افغال (رزق) علال کی طلب ہے (آلکائی) اس لئے ارشاو قدرت ہے۔ فات الارض وابنغوا من فضل اللہ خدا کی (وسیع وعریش) زمین میں کھیل جاؤ اور خدا کا فات یہ الارض وابنغوا من فضل اللہ خدا کی (وسیع وعریش) زمین میں کھیل جاؤ اور خدا کا فات یہ "من طلب الوذق فی اللغا

استعطالاً" عن الناس وسمياً" على أهله و تعطفا على جاره لقى الله يوم القيمتا وجهد مثل القس ليلته البدر (كافي)

جو قص اس لئے روزی کمائے کہ لوگوں کے سامنے ہاتھ نہ پھیلائے اپنے اہل وحیال کی کفالت کرے اور اپنے اہل وحیال کی کفالت کرے اور اپنے رووں پر لطف وسرونی کرے تو وہ بروز قیامت اس حال بیں بار گاہ قدرت میں حاضر ہو گا کہ اس کاچرہ چود ہویں کے جاند کی مانند (ور خشندہ) ہوگا۔ (الینا") و گیر ذرائع معاش پر تجارت کی فوقیت و برتری

انسان کو اپنی دنیوی دندگی میں کب معاش ہے کوئی جارہ نہیں اس کسب معاش کے ذرائع و وسائل کو تین شعبوں میں تغییم کیا جاسکتا ہے۔ (۱) طازمت (۲) دشکاری اور (۳) تجارت اسلامی تغلیمات کا مطالعہ کرنے ہے یہ چیز روش ہوجاتی ہے کہ اسلام نے دو مرے ذرائع معاش کو جائز سجھتے ہوئے ہمی تجارت کو ان سب پر فرقیت و برتری دی ہے اور اے سب ذرائع سے زیادہ باعث خیر و برکت قرار دیا ہے چنانچہ حضرت امام محمد باقر علیہ اسلام مرسول خدا المنظم المنظم اللہ کا معادی ہوئے ہوئے ہوئے محمد ترائع ہے دوایت کرتے بران اللہ محمد معادل کے دی صلاح معادل اللہ محمد معادل کے دی صلاح معادل کے دی صلاح معادل اللہ محمد معادل کے دی صلاح کرتے ہیں۔ تسعید اعتباد الرزق من التجارہ (رزق کے دی صلاح میں بن و صلے تجارت کی دی صلاح کرتے ہیں۔ تسعید اعتباد الرزق من التجارہ (رزق کے دی صلاح بی نو صلے تجارت کی دیں حسوں بن ہے تو صلے تجارت کی دیں حسوں بن ہے تو صلے تجارت کی دی حسوں بن ہے تو صلے تجارت کی دیں حسوں بن ہے تو صلے تجارت کی دیں حسوں بن ہے تو صلے تجارت کی دیں حسوں بن ہی دو صلے تجارت کی دیں حسوں بن ہے تو صلے تجارت کی دیں حسوں بن ہی ان رابینا")

امحاب ائمه مما تجارت میں اہتمام

یہ برزگ کسب معاش کے ان جائز پیٹوں کو اختیار کرنے میں اپنے لئے نک و عار محسوس نہیں کرتے تھے مسلمانوں کی معاشی بیمائدگی کا اصل سب یہ ہے کہ انہوں نے تجارت جیسے مقدی پیٹے کو چھوڑ دیا اور غیر مسلموں نے اسے اپنا لیا اس لئے مسلمان نان شبینہ و جو بنہ کے لئے ترس رہے جیں اور ہندو بیٹوی اور عیسائی وغیرہ غیر مسلم اقوام تمام دولت اور ذرائع دولت پر قابض نظر آتی جی البتہ ہمارے ہاں اب تعلیم ملک کے بعد مسلمانوں کی کچھ مسلمین کھلی ہیں اور اب وہ تجارتی کاروبار کر کے اس کے نوائد و برکات سے مشتم ہو رہے ہیں۔ البلھم ذر فرد

اسلامي نظام تجارت

تجارت کب معاش کا ایک ایبا ذراید ہے جس کا عمل انسان کی اجائی ذندگی پر اثر انداذ

ہو بہ اور اجائی ذندگی ہے تهدن کی تغیرہ تھیل ہوتی ہے اس لئے عملی تجارت ایک نمایت

ہازک معالمہ ہے جس میں قدم قدم پر خطرات موجود ہیں اس لئے اسلام نے اس کیلئے ذندگی کے

دو سرے شعبوں کی طرح پکھ قواعد و ضوابط مقرر کئے ہیں جو سمجے اصول تجارت ہیں ان کے افقیار

دو سرے شعبوں کی طرح پکھ قواعد و ضوابط مقرر کئے ہیں جو سمجے اصول تجارت ہیں ان کے افقیار

من و خوبی کے ساتھ عل ہو تعییں۔ جس طرح ظائی عالم نے ان تمام مروریات ذندگی کے جو

من و خوبی کے کافل سے انسان کے لئے ضروری ہیں وروازے بند نہیں کئے۔ قبل مین حوم فینتہ

اللہ التی اخوج لعبادہ والطبیات میں الوذق "اے رسول! کہ دو کس نے جام کیا ہے خدا کی

پردا کی ہوئی ز ختوں کو اور پاک و پاکیزہ رزل کو") لیکن اس نے اپنی حکمت بالغہ سے اپنی طرف

پردا کی ہوئی ز ختوں کو اور پاک و پاکیزہ رزل کو") لیکن اس نے اپنی حکمت بالغہ سے اپنی طرف

ہردا کی ہوئی تر ختوں کو اور پاک و پاکیزہ رزل کو") لیکن اس نے اپنی حکمت بالغہ سے اپنی طرف

شنای کا بھی احماس رہے۔ اس نے جمال انسان کو بہتر سے بہتر غذا کس کھانے کا حق ویا ہے

وہاں اہل اللہ لکم الطبیات و حوم علیکم المخبائٹ کی تقریق بھی کر دی ہے اسے بہتر سے بہتر ایس نے بہتر نہ ہو اور اجزائے

لیاس زیب تن کرنے کی اجازت دی ہے حکم بیر پابھری بھی لگا دی ہے کہ ریشم نہ ہو اور اجزائے

قیراکول اللم سے بھی نہ ہو۔

خالق حکیم نے نسل انسانی کے ووطیقے قرار دیتے ہیں (۱) ذکور' (۲) اناف اور مرد کیلئے حمین سے حسین عورت اور عورت کے لئے بمترے بہتر مرد سے تمتع عاصل کرنے کو جائز قرار ویا مگر کچھ عورتوں مردوں کے جنسی ملانپ کو ناجائز بھی قرار دیا ماکد انسان لذت دنیا کو بھی حاصل کرے اورخدا کو بھی نہ بھولے اس طرح کسب معاش اور تجارت میں بھی جائز و ناجائز اور حلال

و حرام کے پیچے صدود و تیود مقرر کئے میے ہیں۔ جنگی پابندی مردری ہے ہاکہ انسان تجارت کے فراکد درکات سے فاکدہ تو افعات کر اس سے تمانی اور معاشرتی بگاڑ پیدا نہ ہو۔اس لئے اسلام نے بعض اشیاء کی تجارت اور فرید و فردخت کرنا قطبی حرام قرار دیا ہے۔ قبل اس کے کہ حرام تجارت کے اقسام کی تفصیل بیان کی جائے جنس مکامب محرمہ کما جاتا ہے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یمال آداب تجارت کی چھے دضاحت کر دیجائے مخفی نہ رہے کہ یہ آداب دوقتم کی ہیں ہے کہ یمال آداب تجارت کی چھے دضاحت کر دیجائے مخفی نہ رہے کہ یہ آداب دوقتم کی ہیں ہے کہ مستحب ہی اور پچھے محروہ۔

آداب و متحسبات تجارت

(۱) سب سے اہم امریہ ہے کہ تجارت کرنے والے پر لازم ہے کہ پہلے فقہ کے سائل معلوم کرے چر تجارت کرے چانچہ حفرت امیر علیہ اسلام فرائے ہیں الفقہ ثم المنتجو الفقہ ثم المعتجو پہلے فقہ (معرفت طال و حرام) حاصل کو پھر تجارت کو (من لا معضوہ الفقیم) کیونکہ اس کے بینے وہ سود وغیرہ محرات سے نے میں سکا۔

حضرت رسول فرائے بیں التاجر فلجو و الفاجر فی الناو الا من اخذ الحق واعطی العق "لیعنی آج فاجر ہے اور فاجر جسم بیل ہے سوائے اس کے جوجن کے اور حق دے (ایشا")

ال النام ماجر دوری میں میانہ روی ہے کام لیا جائے لیمنی زیادہ حرص و آز ہے کام نہ لیا جائے کیونکہ جو مقدر ہے وہ لی کر رہتا ہے اور کوئی توری اس دفت تک شیس مرتا جب تک اپنے حصہ کی روزی کھا شیس لیتا جیسا کہ حدیث میں وارد ہے۔

س- تمام خریداروں کے ساتھ مساویانہ سلوک کیا جائے لینی خریدار خواہ چھوٹا ہو یا برا امیر ہویا فقیر جھڑا او ہویا غیر جھڑا او سب کیلئے ایک نرخ فقیر جھڑا او ہویا غیر جھڑا او سب کے ایک نرخ مقرر کرے ہاں البتہ کسی خریدار کے علم و فضل اور تقوی و طہارت کی وجہ سے خصوصی رعایت کرے تو یہ جاز ہے محر خریدار کیلئے اس رعایت کو قبول کرنا زیبا نہیں ہے۔

س- مال کی قبت مقرر کرنے میں سختی نہ کرے بلکہ نرم روی کا مظاہرہ کرے-

۵۔ اگر کوئی خریدار بھ خرید کرنے کے بعد پھیان موجائے اور سودادالی کرنا جاہے تو والی کر اے۔

۔ جب بازار میں داخل ہو اور رکان پر جیسے گے تومنقول شدہ دعاؤں میں سے کوئی دعا پر مے است کا برجے مثق مازار میں داخل ہوتے وقت سے دعا پر ھے۔ اللهم انی استلک من خبر ها و خبر اهلها واعود

یک من غر اهلها اور جب اپن ششتاه پر بینے آو یہ رعا پڑھے۔ اشهدان لا الدالا الله وحله لا غربک نہ واشهدان محمدا عبده ورسولہ اللهم انی استلک من فضلک حلا لا طیبا واعوذ یک من ان اظلم او اظلم واعوذ یک من صفقتہ خاسرة ویمین کلابته (کائی و نتیہ) آگہ کاروبار کی خرو برکات سے اس کا وائمن لبرز ہو جائے۔

ے۔ جب کوئی چے خریدے تو تین بار درج زیل دعایات اس سے نیفاب ہو کے۔ اللهم انی اشتر بتد التمسی فید من فضلا اللهم انی اشتر بتد التمسی فید من فضلا اللهم انی اشتریت التمسی فید من رزقک فلجعل لی فید رزقا۔

۸ معاملہ اور سودا کرنے میں خوب لے دے کرے آگر وحوکا باز اس سے زیادہ دام وصول نہ کرے ہاں البتہ حدیث میں وارد ہے کہ چار مقامات پر یہ مماکہ (لے دے) شیں کرتی چاہئے۔
 (۱) قربانی کا جانور ' (۲) کفن ' (۳) تمال خرید تے وقت اور (۳) سفر کھہ کا ' کرایہ طے کرتے وقت اور (۳) سفر کھہ کا ' کرایہ طے کرتے وقت اور (شال شیخ صدوق)

محر بعض اوار سے واضح و آشکار ہو آ ہے کہ حضرت صادق آل محد علیہ السلام نے قرمانی کا جانور خریدتے وقت مماکس فرایا ہے اس لئے بعض طفاء نے یہ تخصیص کی ہے کہ آگر بیچنے والا مومن ہو تو مماکسہ نہ کیا جائے ورنہ بسر طال کرنا جائے۔

۹۔ کوئی چزیجے تحرید نے اور لینے میں نری کا مظاہرہ کرے اور حرص و آزے کام نہ لے چونکہ خدا ایسے بندوں کو عزیز رکھتا ہے چیز یہ بات کامیابی کی کلید بھی ہے۔

ا۔ جب بھی کھے تفع عاصل ہو جائے تو بیخ میں جلدی کرے اور مزید نفع عاصل کرنے کی غرض سے اے اے روکے نہ رکھے۔

الد جب نماز كا وقت بعنیات واخل ہو تو تمام كاروبار چھو زكر اس كى اوائیكى كا اجتمام كرے چنانچہ خدا تعالى الله اللہ اللہ عن ذكر الله (ب الله خدا تعالى الله عن ذكر الله (ب الله لوگ بين جن كو تجارت اور زج و شراء اللہ كے ذكر سے غافل سين كرتى

السروية وقت المجما بال وے اور ليتے وقت تاقع بھی لے لے فان فلک من كمال الا يمان
 ومرفة الانسان

مروبات تجارت

ا مضور من النتماء يه ب كد مومن ت نفع ليناكروه ب مركزاب ك دليل واضح سي ب

بلکہ متعدد اخبار و اٹار سے اس کا جواز واضح و آشکار ہوتا ہے ہاں البت اہل ایمان سے تموزا نفع لینا جا ہے۔

٣- بالع ( عين والي ) كيل الي الله الى تعريف اور مسترى وخريدار ) كيل الى تنقيص كرنا-

سو خريد و فروضت كرتے وقت تشمير كھانا۔

س- میح سادق اور طلوع آفاب کے ورمیان سودا کرنا۔

۵- کمینہ فطرت اور سفلہ لوگوں سے معاملہ کرنا جنہیں نہ اس بات کی فکر ہوتی ہے کہ وہ کمہ کیا رہے ہیں اور نہ اس کی بروا ہوتی ہے کہ ان کو کیا کہا جارہا ہے۔

١- امراض مزمند والون سے معاملہ كرنا

2- معالمه طے ہو جانے کے بعد قیت کم کرنے کی خواہش ظاہر کرنا۔

٨- بب وو آدى خريد و فروجت كررب مول تو ان كے معاملہ ميں وفل اندازى كرنا-

9- حاضر آدمی کا مسافر آدمی کی و کالت کرتے ہوئے اس کا مال و متاع فروخت کرنا۔

ا جب کوئی قافلہ تجارت آرہا ہو تو تعری شری میافت (تقریا" ساڑھے سنا کیس میل) کے اندر اندر جاکر اس سے زائد میافت پر جاکر اندر اندر جاکر اس سے زائد میافت پر جاکر ایسا کیاجائے توبیہ محمدہ نمیں ہے۔

تبعرو- "احتکار" یعنی باوجود لوگول کی ضرورت و اطنیاج کے گدم 'جو انجور انگور اور تھی (اور ایک روایت کے مطابق تیل بھی ان اشیاء میں داخل ہے) کا اس غرض سے روکے رکھنا کہ نرخ اور برجہ جائے جبکہ بقدر ضرورت بازار میں یہ اشیاء موجود نہ ہوں' کر اظہر قول یہ ہے۔ کہ یہ فعل جرام ہے جاکم شرع ایسے آدمی کو مجود کرے گا۔ کہ دہ اس بال کو فروخت کرے اور اگر وہ انکار کرے یا بہت زیادہ قیت کا مطابلہ کرے۔ تو پھر حاکم شرع کو یہ جن حاصل ہے کہ دہ اس بال کی خود مناسب قیمت مقرد کرے اے فروخت کرے۔ تو پھر حاکم شرع کو یہ جن حاصل ہے کہ دہ اس بال کی خود مناسب قیمت مقرد کرے اے فروخت کرے۔ مینا هوالملخص من کلام الفقیا الا براد و احدیث الا نمید الاطنیا

مجوعہ شخ ورام بی حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وابدلم سے مردی ہے ہے کہ جرئیل اللہ علیہ وابدلم سے مردی ہے ہے کہ جرئیل المن نے ان سے بیان کیا بی نے جتم میں ایک وادی کو دیکھا جو جوش زن تھی ہیں نے وار وغد سے دریافت کیا کہ یہ کس کیلئے ہے۔؟ کما تین قتم کے آدمیوں کیلئے ہے۔ (۱) خوراک روکئے والے (دیال) دولے دریافت کیا کہ یہ شراب پینے والے (۳) اور ناجائز طریقہ یہ مردوزن کا طاب کرانیوائے (دلال)

### (مكاسب محرمه)

شرع اسلام علی مشرعہ الف تحیتہ وسلام میں معاطلت (و کاروبار) تین فتم کے ہیں۔ (۱)
کچھ حرام ہیں۔ (۲) کچھ مکروہ ہیں۔ (۳) اور کچھ مباح ہم پہلے مکاسب محرمہ کا تذکرہ کرتے ہیں
اس کے بعد مکروہ اور پھر مباح معاملات کا اجمالی تذکرہ کریں ہے۔ سو واضح ہو کہ حرام معاملات
(و کاروبار) کی کئی فتمیں ہیں۔

فتم اول اعمان نجسه

ا۔ جیسے انبان اور حرام کوشت حیوان کا بول و براز (۲) خون ' (۳) مردار (۳) کنا' (۵) خزیر اور (۲) شراب جمعی اقسامہ احادیث متکاثرہ میں ان چیول کی قیمت کو "محت" (حرام) قرار ویا گیا ہے۔ خداوند عالم نے مجمد لوگوں کی ذمت کرتے ہوئے فرایا ہے۔ سماعون للکلب اکلون

لسعي

''وہ بہت جھوٹ سنے والے اور بہت حرام کھانے والے بین'' چنانچ اس قیم کی احادیث شریف کا خاصا ذخیرہ کتب اربعہ اور وسائل و متدرک میں موجود ہے۔ ارباب شخین انکی طرف رجوع کر کے اطمینان حاصل کر بچتے ہیں۔ ۔ مسائل و احکام :

مسئلہ ہے۔ وہ کہا جو شکار کیلئے سدھایا گیا ہو اس کی خرید و فروخت جائز ہے۔ بعض فقہاء نے اس کتے کو بھی حرمت کے عظم سے ستنتی قرار دیا ہے۔ جو مال یا باغ یا تھیتی بازی کی حفاظت کیلئے بچا یا خریدا جائے۔ محر اظہریہ ہے کہ یہ جواز مرف شکاری کتے تک محدود ہے کیونکہ اعادیث میں مرف اس کا استثناء موجود ہے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۱۔ علال موشت حیوانات کے بیشاب اور موہر کی خرید و فروضت بناء ہر قول مشہور و منصور جائز ہے جبکہ ان میں کوئی عقلائی فائدہ (جیسے بطور کھار استعال کرنا) موجود ہو۔

متلہ اللہ وہ مردار جس کی خرید و فردخت حرام ہے اس سے مراد خون بہندہ رکھنے والا جیوان ہے۔ جو طبعی موت مرنے سے نجس ہو جا آ ہے۔ اب اس میں کوئی فرق شیں ہے کہ اس کا پورا جسم مردہ ہو۔ یا زندہ حیوان سے اس کا کوئی جزء کاٹ لیا عمیا ہو۔ جیسا کہ بعض لوگ دہنے سے ااس کی لاٹ کاٹ لیا کرتے ہیں بھر حال اس کا استعال یا اسکی خرید و فروخت جائز شیس ہے اور مردہ جم کے مرف ' اُن حصول کے سواجن میں حیات بنیں ہوتی جیسے پٹم ہڈی وغیرہ دیگر تمام اجزا جیسے چڑا دغیرہ کی خرید و فردخت جائز نئیں ہے اور جن بعض روایات سے ان کے چڑے کے استعال کا جواز مترشح ہوتا ہے تغییہ یہ محمول ہیں۔

مسئلہ سمد جو حیوانات یا حشرات خون بندہ نہیں رکھتے جیے مچھلی دغیرہ تو چونکہ وہ مرنے سے بخیلی نئیں ہوتے اس لئے ان کی موت کے بعد بھی ان کی خرید و فروخت جائز ہے بعن کھانے کے علاوہ دیگر ضروریات میں ان کا استعال جائز ہے شاہ مردہ مجھلی کا تیل مائش وغیرہ میں استعمال کیا عاسکتا ہے۔

مئلہ ۵۔ اگر سیال چزی بجس ہو جائیں (جو پاک نیس ہو سکتیں) تو اگی خرید و فروخت بھی جائز نیس ہو سکتیں) تو اگل خرید و فروخت بھی جائز نیس ہے۔ سوائے نجس تیل کے کہ چراغ یا سٹوپ وغیرہ میں جلانے کیلئے اس کی بچے و شرا جائز ہے اب مشہور مین الفتناء سے ہے کہ اس چراغ کو چست کے نیچے نہ جلایا جائے بلکہ زیر آسان جلایا جائے گر امادیث میں چو فکہ اس قید کا کوئی تذکرہ نیس ہے۔ لندااتوئی سے ہے کہ وہ تیل ہر جلایا جائے گر امادیث میں چو فکہ اس قید کا کوئی تذکرہ نیس ہے۔ لندااتوئی سے کہ وہ تیل ہر جگہ جلایا جا سکتا ہے۔ علاوہ بریں کماب اللمادت میں سے مسئلہ بیان کیا جا چکا ہے کہ استحالہ ہونے عبد جلایا جا سکتا ہے وہ جاتی ہے جس کوئی بیب جل اگر کو کلا یا راکھ ہو جائے یا نجس تیل صحوال بن کر اڑ جائے۔ لندا اس قاعدہ کے مطابق بھی ذریر سقف اس کے جلانے میں کوئی مضا گفتہ نیس ہونا جا ہے۔ کوئکہ وہ دھوال یاک ہے۔ واللہ العالم

مئلہ ۱- مشہور میں ہے کہ اس نجس ٹیل کی خرید و فروخت صرف چراغ یا سنوپ وغیرہ میں طائے کے عالیون سازی وغیرہ ان طائے کیلئے جائز ہے۔ محر راوندی کی ایک روایت سے ظاہر ہو تا ہے کہ صابون سازی وغیرہ ان امور میں مجی اس کا استعمال جائز ہے جن میں طمارت شرط نسیں ہے۔

چنانچہ سرکار علامہ مجلس علیہ الرحمة عالم ربانی شخ یوسف بحرائی اور فامنل سبزواری صاحب ذخیرہ کا رجمان بھی ای طرف ہے وہو القوی

توضیح۔ جو تیل وغیرہ سیال چیزی غیر ممالک سے آتی ہیں جب تک ان کی نجامب کا علم و یقین نہ ہو اس وقت تک ان کو پاک سمجھ کر استعال کیا جاسکتا ہے ہاں البتہ جو موشت پچڑا اور چہنی غیر ممالک سے آتی ہے ان کا معاملہ پر مکس ہے یعنی جب تک اس کے حلال جانور اور وہ بھی بطریق شمالک سے آتی ہے ان کا معاملہ پر مکس ہے یعنی جب تک اس کے حلال جانور اور وہ بھی بطریق شمل اسلامی اس کے ذریح ہونے کا یقین نہ ہو اس دفت تک ان کو نجس و حرام سمجھا جائیگا مسئالہ کے۔ پھلا ہوا تھی جب نجس ہو جائے تو اس کا تھم بھی نجس تیل والا ہے جیسا کہ نصوص مسئالہ کے۔ پھلا ہوا تھی جب نجس ہو جائے تو اس کا تھم بھی نجس تیل والا ہے جیسا کہ نصوص

يل وارو ہے۔

مئلہ ۸۔ نجس نیل یا نجس تھی پیچنے وقت خریدار کو صورت حال کی اطلاع دینا واجب ہے۔ مئلہ ۹۔ جو نجس چیز پاک ہو سکتی ہے اس کی خرید و فروخت کے جواز میں کوئی اشکال نمیں ہے۔ البتہ آگر بائع کو علم ہو کہ خریدار اس چیز کو نماز وغیرہ مشروط مسارت امور میں استعال کرنے کیلئے چواید رہا ہے تو بھراہے اس کی نجاست کی اطلاع رہنا لازی ہے تاکہ وہ اسے پاک کر

مئلہ ملہ شراب بجمع اقبامہ (جن میں فقاع اینی جوکی شراب بھی داخل ہے) کی خرید و فروخت حرام ہے اور یہ جو لوگوں میں مشہور ہے کہ بطور دوا شراب کی خرید و فروخت یا اس کا استعال جائز ہے۔ یہ محض غلا ہے۔ احادیث میں وارد ہے۔ ما جعل الله فی العوام شفاہ

خدائے حرام میں شفا رکمی ہی شیں ہے (دسائل السید) ای طرح جو دوائی الکمل وغیرو کی آمیزش کی دجہ سے نجس ہو اس کی بیچ و شرا بھی علی الاظمر حرام ہے۔

مئل اله اگرچ حقدین فقهاء میں مشہور یہ ہے کہ درندوں اور سنح شدہ جانوروں کی خرید و فردخت حرام ہے محر مناخرین میں اسکے جواز کی شہت ہے اور کی قول احادث آل دسول سے فاہر ہو یا ہے۔ جیماک کانی میں ،سند صبح عینی بن قاسم بیان کرتے ہیں کہ مشلت ایا عبداللہ عن الفہود و سباع الطیر عل بلتسی انتجازہ فیھا قال لعم

میں نے حضرت اہام جعفر صادق علیہ السلام سے چیتوں اور بازد شکرہ جیسے پرندوں کی تجارت کے جواز کے بارے میں سوال کیا؟ فرمایا جائز ہے دیسے بھی چونکہ یہ جانور پاک ہیں اور ان کی زندگی اور موت کے بعد ان سے جائز فائدہ افعایا جا سکتا ہے۔ جسے ہاتھی کے دانتوں سے اور چیتے وغیرہ کی کھال سے (تزکیہ کے بعد) اسلئے ان کی تیج وشرا کا جواز قوت سے فالی تمیں ہے۔ ہاں البتہ چونکہ بندر کی خرید و فروخت کے ممنوع ہونے کے متعلق ایک خصوصی روایت کافی اور تنذیب الاحکام میں موجود ہے۔ اس لئے اس سے اجتناب اولی ہے۔

مسئله ۱۳ بلی کی خرید و فروخت جائز ہے۔ جیسا کہ منصوم اور نقباء کے کلام سے ظاہر ہے۔

فقم دوم: وہ چزیں جو نی نغیہ حرام ہیں جیسے تصویر ساؤی غناو سرود۔ ظالموں کی امداد۔ توجہ باطل
عضظ کتب منظال اعل ایمان کی جو جادہ کمانت قیافہ اور شعبہ، بازی کا دیکھنا دکھانا کمار بازی دھوکہ
دیمی انتھی پٹی کرنے والی عورت کی فریب کاری اور سرد یا عورت کی بطریق حرام نز مین و

آرائش۔ الغرض ان امور کو ذریعہ معاش بنانا حرام ہے ان امور کی تفصیل ذیل میں ترتیب وار بیان کیا جاتی ہے۔

#### تصوير سأزي

ا۔ تصویر دو تم کی ہوتی ہے۔ (۱) ذی روح مخلوق کی (۲) غیر ذی روح کی بھر ان رونوں قسمول کی آھے دو دو تسمیں ہیں۔ (۳) وہ تصویر یا مجسم بعنی جسم دار ہوگی۔ (۳) یا غیر مجسم (بیب کاغذ وغیرہ پر نفش د نگار) فائد آگر تو یہ تصویر غیر ذی روح کی ہے تو یہ بالانقاق مطلقاً مجائز ہے۔ بعیدا کہ آیت مبارک وبعملون لدما بشاہ من معارب و تمائیل وجفان کالعجواب

کی تغیر میں وارد ہے کہ وہ تصویریں جو جنات جناب سلیمان کلنے بڑاتے تھے وہ مرووں یا عورتوں کی تغیر میں وارد ہے کہ ورخت وغیرہ کی تغیر (کانی وتندیب وغیرہ) اور اگر وی روح کی ہے اور اگر فیل مرحت میں فی الجملہ ہے اور اگر غیر مجسم ہے تو اس کی حرمت میں فی الجملہ اختلاف ہے محر اسکی حرمت توت ہے خالی نہیں ہے جیسا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی منابی میں غرکور ہے۔ کہ نہیں عن ہنتش شی من العیوان علی العنائیم

کر آنخفرت نے انگویٹی پر حوال کی تصویر نقش کرنے کی ممانعت فرمائی ہے۔ (من لا حضرہ الغفید))

اس کی عقلی وجہ سے سے کہ جاندار کو خلق کرتے میں خالق کون و مکان سے مشاہمت لازم نہ آئے۔ قل اللہ خلق کل شی

یں وجہ ہے کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ بروز قیامت خداوند عالم تصویر ساز کو تھم دے گا کہ اپنی اس بنائی ہوئی تصویر میں روح ڈائے کر جب وہ ایسا نسیں کر سکے گا تو اسے سزا دی جائے گی (ا نفتی الحسال)

باتی رہی موجودہ دور کی فوٹو کر انی تو آگرچہ مشہور بین الفقاء اس کا جوازے مگر احتیاط واجب اس بیس ہے کہ حتی الامکان اس کے ذریعے جاندار کی تصویر تمثی سے اجتناب کیا جائے۔ (واللہ العالم العامم)

#### غناو سرور

(۲) راگ اور اس کے سیکھنے و سکھائے اور اس کے ذریعے روزی کانے کی حرمت میں کوئی افغان نمین کے اس کوئی افغان نمین کے اس کوئی افغان نمین ہے البتہ اس کے حقیقت وابیت کے بارے میں نقیاء اور اہل بغیت میں قدرے

اختلاف پایا جا آ ہے اکثر فقیاء نے اس کی تعریف یوں کی ہے۔ **ہو مدالصوت العیشندل علی** الت حدالعط ب

الین اس طرح آواز کا کھنچنا اور دراز کرنا کہ جس سے طرب آدم ترجیج (کھنٹی) پیدا ہو۔
محر علاء محقیقین کی تحقیق یہ ہے کہ تعید کاکام صرف تھم شرق کا بیان کرنا ہے اس کے موضوع کی تشخیص و تعین کرنا اس کا وظیفہ نسیں ہے لاذا دیگر موضوعات کی طرح "فنا" کی تشخیص میں بھی "عرف فاص" (گانے بجانے والے لوگول) کی طرف ربوع کرنا بڑے گا۔ بنابریں ہرا چھی آواز کو فانے والے لوگ "فنا" قرار دیں اسے آواز کو فانے دالے لوگ "فنا" قرار دیں اسے فنا تصور کیا جائے گا۔ اور وہ آواز حرام ہوگ۔ قرآن و صدیت اس کی حرمت پر شغن تظرآتے ہیں۔ (ا) ارشاد تدرت ہے۔ واجتنبوا قول الزود

یں اور سے بچو اس آبت کی تغییر میں روایات مشتیف وارد ہوئے ہیں کہ "قول زور" سے مراد "فنا" ہے۔ چنانچہ معید شخام" مرسلہ ابن الی عمیرتورونت الی بعیر جو کہ کانی میں موجود ہیں۔ اور عبدالاعلیٰ کی روایت جو معانی الاخبار میں اور حند ہشام جو تغییر تنی میں ہے ان سب میں حضرت صادق آل محمد علیہ السلام ہے اسکی میں تغییر مردی ہے۔ فراجع

(۲) ای طرح ارثاد قدرت ہے۔ ومن الناس من بشری لیو العدیث لیضل عن سبیل الله بغیر علم پ ۲۱ سورہ لقمان

"اور آرمیوں بین سے پھھ ایسے بھی ہیں جو ابوالحدیث کے خریدار ہیں باکہ بغیر علم لوگوں کو خداکی راہ سے بعثکا کمی" اخبار مستنبعہ میں دارد ہے کہ "ابوالدیث" سے مراد غنا ہے چنانچہ سے جو خداکی راہ سے بعثکا کمی " اخبار مستنبعہ میں دارد ہے کہ "ابوالدیث" سے مراد غنا ہے چنانچہ سے حجمہ محمد محمد بین مسلم اور مران این محمد و شاء حسن بن باردن اور عبداللاعلی کی روایات جو صادقین سے مروی ہیں ان سب میں "ابو الحدیث" کی تغیر غنا سے کی گئی ہے۔ نیز آیت مبارکہ والمنین لا مشهدون الزود

کھیں۔ مومن وہ ہوتے ہیں جو مقام زور پر حاضر تہیں ہوتے مفترت صادق علیہ السلام سے محمد بن مسلم کی صحیحہ مروی ہے کہ مومن وہ ہوتے ہیں جو اس جگہ عاضر تہیں ہوتے جمال غنا کا ارتکاب کیا جاتا ہوں (تغییرہ برہان۔ صافی۔ نورالتقلین وغیرہ)

اور جمال تک روایات کا تعلق ہے تو بقول ساحب "ایضاح الکامب" وہ حد تو اثر تک پنچ ہوئے ہیں۔ بطور تیرک رو جار روایات یمال ورن کے باتے ہیں۔ ا سند مج زیر شحام معزت امام جعفر صادق سے روایت کرتے ہیں کہ آنجناب نے قربایا۔ "سند مج زیر شحام معزت امام جعفر صادق سے اللہ والا بدخلہ الملک"

کہ جس گھر میں گانا گایا جائے وہ تأکمانی مصیبت سے محفوظ نمیں ہوتا نہ اس میں کوئی وعا تیول ہوتی ہے۔ اور نہ بی اس میں کوئی رحمت کا فرشتہ نازل ہوتا ہے۔ (الکانی)

۲۔ حضرت آمام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے فرمایا الغنبا عنس النفاق کہ غنا و مرود نفاق کا آشیانہ ہے ورمان النبد،

س- نیز بردایت حسن بن بارون اننی جناب سے منقول ب فرمایا۔ مجلس الفنا لا بنظر اللہ
 الی العلم جس مجلس و محفل بیں غنا کا ارتکاب کیا جائے خدا اس کے اہل کی طرف نظرر حمت نیس کرتا۔ (قرب الاسناد۔ وسائل اشید)

سے بروایت محمد بن مسلم حضرت آمام باقر علیہ السلام سے مروی ہے۔ فرمایا الغناسما او عد اللہ علیہ اللہ علیہ اللہ علیہ اللہ علیہ النام کے علیہ اللہ علیہ النام کہ عنا ان مختابان (کبیرہ) جس سے ہے جن پر خدا نے دوزخ کی وعید فرمائی ہے۔ (کانی ۔ ممافی)

هـ عبرالله بن سنان حفرت صادل آل تح عليه السلام الله المار وه است اباؤ اجداد طاهریں کے سلسلہ سند سے حفرت رسول خدا ملی اللہ علیہ وابدتم سے روایت کرتے ہیں فرایا۔ اقر مح المقوان بلعمان العرب واصواتها وابا کم ولعون اهل النسق وابل کبائر فائد سیعی بعلی اقوام بوجعون القوان ترجع الفنا والنوح والرهبائيد لا بجوز تراقیهم قلو بهم مقلوبت، وقلوب من بعجب شائد،

قرآن کو عربوں کے سادہ لب و لہد میں برحور خبر دار اہل فسق و فجور و کمبائر کی طرز ہے۔ اجتناب کرنا۔ میرے بعد کچھے ایسے لوگ آئیں کے جو قرآن کو غنارنوجہ اور رہبائیت کے انداز میں پڑھیں سے قرآن کو غنارنوجہ اور دہبائیت کے انداز میں پڑھیں سے قرآن لیک حلق سے بینچے نئیں اڑے گا ان کے اور جن کو ان کا یہ انداز پہند ہے سب کے دل ٹیڑھے ہوں سے (الکافی)

مسائل واحكام

مسئلہ اور فرکورہ بالا حقائق سے میہ بات واضح عد جاتی ہے کہ "غنا" آواز کی ایک مخصوص کیفیت ہے جس میں الغاظ کے مادہ کو کوئی دخل نسیں کہ اور اچھے ہوں یا برے۔ لنذا اس کی حرمت میں کوئی قرق نمیں۔ خواہ غزل میں ہویا قرآن میں سیدا تشدایا کے سرفیہ میں ہویا دعا و اذان میں بلکہ آگر عبادت و اطاعت کے کاموں میں اس کا ارتکاب کیا جائے تو اس سے اس گناہ کی سکین اور بردہ جاتی ہیں۔ (ا) استاذ المجتدین شخ مرتضیٰ انساری قدس سرہ فرائے ہیں۔ وظہر سما ذکر نا انہ لا فرق بین استعمال هذه الکیفتد فی کلام حق او بلطل افراند الغران والنها والمراثی بصوت برجع فیہ علی سبیل اللہو لا اشکال فی حرمتها ولا فی تضاعف عقابها لکونها معصینہ فی مقام الطاعت، واستانقاقا "بالمقروالدعو والمرث

۱۲ عالم ربانی جناب شخ زین العابدین مازندرانی قدس سره فرمات بین "ور مراثی و قرآن غنا عذابش بیشتر است" ( و خیره العبار رس ۱۹۸۰)

۳- ایت الله اقاسید ابر الحن امتمائی قدس سره قرات بین- ولا فویق بین استبله فی کلام حق من قرائد او دعاء او موئد وغیره من شعر و نثر بل تیضاعف عقابه لو استعماد فیما بطاع بدالله کفراند القران ونعوها" (دریت النجاء ص ۳۰ ۲۰)

ہے۔ علامہ شخ احمد ہزائری قدس ہو، فراتے ہیں۔ واعلم اندلا فرق فی تعریب ہین کونہ فی فرانہ القران او دعا او غیر ہما (قائلہ تل ۱۹۵ طبع قدیم) ان قام حمارتوں کا منہوم وی ہے جو اور ذکور ہے۔

متلہ اللہ نیز مخفی نہ رہے کہ بناء بر شخص غناء کی حرمت زنا کی ماند زاتی ہے جو قائل تخصیص مسلہ اللہ جا گئا ہا ہے اللہ خصیص مسلہ ہو گئا ہا ہے کہ شادی کی تقریب میں اس کنیز کا گانا جا تر ہے۔ جو نہ کوئی آلہ غنا استعال کرے انہ کوئی اجبی اس کی آواز کو سے اور نہ بی کوئی اجبی وہاں موجود ہو۔ محر احوط یہ ہے کہ اس سے بھی اجتمال کیا جائے۔ کذا فی العجوابر والوسیمیں موجود ہو۔ محر احوط یہ ہے کہ اس سے بھی اجتمال کیا جائے۔ کذا فی العجوابر والوسیمیں

اور سے جو بعض فقماء کے کلام میں صدی خوانی میں غنا کے جواز کا قول ما ہے۔ سے سے در اور سے جو بعض فقماء کے کلام میں صدی خوانی میں ہے۔ ولیل و بربان ہونے کی وجہ سے قابل اعتماد شیس ہے۔

متله سد خنائی نف حرام ہے۔ خواہ اس کے ساتھ آلات غنا کا استعال کیا جائے یا نہ اور جن بعض لوگوں نے یہ کما ہے کہ غنا صرف اس صورت میں حرام ہو آ ہے کہ جب اسکے ساتھ آلات غنا ہوں تو ان کا یہ قول بالکل ضعیف اور ٹا قائل توجہ ہاں البتہ اگر آلات غنا کو بھی اس کے ساتھ استعال کیا جائے تو اس ہے حرمت کی شینی اور بردہ جائے گی۔

منلہ ہم۔ جن بعض آثار سے قرآن و ذکر دغیرہ میں غناء کا جواز مترشح ہوتا ہے توملاوہ اس کے کہ

ایے اخبار سند کے اعتبار سے ضعیف ہیں جو سابقہ آیات و روایات کے مقابلہ و معارضہ کی تب و

آب شیں رکھتے بلکہ بوجہ خالف قرآن ہونے کے ناقابل قبول ہیں اور بناء ہر تشلیم تقید پر محمول

ہیں (فلا مخفل) اس تمام بحث کا خلاصہ یہ ہوا کہ اجوا لمعنی والمعنیہ سعت گائے بجائے والے

مرد اور عورت کی یہ آجانی فرام ہے۔ جیسا کہ ارشادات معمومین میں وارد ہے ﴿من لا معضوم الفقید اس کام کو ذریعہ معاش بنانا فرام ہے۔

مسئلہ ۵۔ جس طرح گانا حرام ہے اس طرح اس کا سننا بھی حرام ہے خواہ اس کا ارتکاب محفل نعت و ساع میں ہو یا مجالس عزا میں۔ واللہ الموفق۔

سو۔ نوحہ بیاطل کرتا = قدیم زمانہ میں رسم تھی (اور کمیں کمیں آج کل بھی ہے) کہ مرنے والے پر نوحہ کرکے رالانے والی پیشہ ور عورتیں ہوتی تھیں جو مخصوص لب و لہجہ میں بین کرکے اور مرنے والے کی خوبیاں بیان کرکے مردوں عورتوں کو رائی تھیں۔ شریعت مقدسہ میں اس عمل کو اس شرط کے ساتھ روا رکھا گیا ہے۔ اور اس عمل پر حاصل کروہ اجرت کو جائز قرار ویا گیا ہے کہ وہ باطل کے ساتھ نوحہ نہ کریں معلب ہے کہ عموث نہ بولیں۔ مطلب ہے کہ جو خوبیاں مرنے والے میں نہ ہوں وہ اس میں ظاہر نہ کریں ورنہ ان کی اجرت حرام قرار پائے گی۔ نیز ایک روایت کی بناء پر ان کے لئے پہلے اجرت کا طے کرنا بھی کردہ ہے لاذا بھڑ یہ ہے۔ کہ کی اجرت طے نہ کریں۔ اور اس کی طبح کرنا بھی کردہ ہے لاذا بھڑ یہ ہے۔ کہ اجرت طے نہ کریں۔ اور اس کی اجرت کا طے کرنا بھی کردہ ہے لاذا بھڑ یہ ہے۔ کہ اجرت طے نہ کریں۔ ان کے لئے پہلے اجرت کا طے کرنا بھی کردہ ہے لاذا بھڑ یہ ہے۔ کہ اجرت طے نہ کریں۔ ان کہ اجرت کی بناء پر ان کے لئے پہلے اجرت کا طے کرنا بھی کردہ ہے لاذا بھڑ یہ ہوں۔ اور اس کی اجرت کی جو اس میں بیائے وہ اسے تول کرایس۔ (وسائل

سا۔ فالموں کی امداد کرنا مشہور بین الفقهاء یہ ہے کہ ظالموں کی ظلم میں امداد کرنا حرام ہے۔ بلاٹک یہ بات تو عشل و نقل سے فابت ہے گر بعض فقها نے یہ قید نمیں نگائی۔ بلکہ علی الاطلاق ظالموں کی ہرفتم کی امداد کرنا اور ائی امداد کرے روزی کمانا حرام قرار دیا ہے۔ اور یکی قول قوی ہے۔ جے بکڑت اخبار و افاد کی تاکید مزید عاصل ہے۔

ارشاد تدرت عهد لا تركنوا الى اللين ظلموا فتمسكم الناو

فلا لمول کی طرف میلان ند کرد ورنه حمیس جنم کی آگ جھوئے گی۔

اس تبت مبارک کی تغیر میں حضرت امام جعفر صاوق علیہ السلام فرائے ہیں۔ ہو الوجل ماتی السلطان فیحب بقائد الی ان بدخل بدہ فی کسد فیصطب

جو مخص طالم بادشاہ کے باس جائے اور سوال کرے اور اس کے جیب میں ہاتھ ڈال کر اے چھے

ا۔ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم فرماتے ہیں۔ من مشلی المی ظالم فقد خوج من الاسلام جو مخص بھی طالم کی طرف چل کر جائے وہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔ (مجموعہ مخج ورام کا

نیز فرایار اذ کان بوم القیاسته نادی سناد این اعوان الفلسته واشیاه الفلسته حتی من براگهم
 قلما او لاق دواة قال فیجنمون فی تابوت من حدید ثم برمی به فی جهنم

جب قیامت کا ون ہوگا۔ تو ایک منادی ندا وے گا کہ طالموں کے بدد گار اور ان سے مشاہمت رکھنے والے حتی کہ جنہوں نے ان کے لئے قلم و دوات سیا کی تھی کمال ہیں؟ چناتی ان سب لوگوں کولوہ کے ایک آبوت میں بند کیا جائے گا۔ اور پھراس آبوت کو جنم میں ڈال دیا جائے گا۔ (العنا")

بسر نوع ظالم كى طازمت كرنے والے اور اس كا كام كاج كركے روزى كمانے كے متعلق بطائر اخبار و افار مخلف بين من خلق الله بين كا ايك شد اور بيش كا جا جكا ہے ۔ اور بعض بين شديد ندمت وارد ہے ۔ بن كا ايك شد اور بيش كا جا جكا ہے ۔ اور بعض بين بيد وارد ہے كہ ما من جبار الا ومعدمؤمن بدفع الله بدمن المومنين وهو اقلم حطاء في الاخوة

کوئی ایسا جبار یادشاہ نمیں ہولا جس کے پاس کوئی ایسا مومن نہ ہو جس کے ذریعہ سے خدا اہل ایمان کا دفاع کرتا ہے مگر قیاست کے دن جبار کی محبت کی وجہ سے اس کا حصہ سب سے کم ہوگا۔

اس سم کی بعض روایات میں وارد ہے۔ کہ آگر ایبا مخص خدا اور رسول کے تھم کے معلی ہوں ہے گا اور اینا مدد گار (ماتحت عمل) بھی اہل ایمان میں سے رکھے گا۔ اور غریب اہل ایمان کی اعامت و مدد بھی کرے گا۔ تو کان خا بغا والا قلا تب یہ نیکی اس برائی ( معود کالیمین ) کا بدل بن جائے گی درنہ نہیں (وسائل اشیعہ وغیرہ)

س اور بعض روایات میں وارد ہے کہ ایسے لوگ جو ظالموں کی ملازمت کر کے اہل ایمان کے کام کرتے ہیں۔ ان کے درجات سب سے کام کرتے ہیں۔ ان کے درجات سب سے

زیادہ بلند ہول کے ان کا حصہ سب سے زیادہ ہوگا۔ اور وہ آتش جنم سے آزاد کردہ ہیں۔ اولئک عنقلہ الله من الناور افتید

اس سلسله بين حفرت المام رضاعليه السلام فرمات بيل-

خدا وند عالم نے طالموں کے وروازوں پر پھی ایسے لوگ مقرر کر رکھے ہیں جکے ذریعہ سے وہ اپنے اولیاء کا وفاع کرتا ہے اور اہل اسلام و ایمان کے معاملات کی اصلاح کرتا ہے۔ وہ مومنوں کے جاء و مادا ہیں ان کے ذریعے سے ظالموں کے وارا المللم میں اہل ایمان سے ظلم و جور دور کیا جا ہے۔ یہ ہیں حقیق مومن سیہ خدا کی زمن میں اس کے اجری نی بروز قیامت ان کا تور اس طرح چکتا ہوگا جس طرح اہل زمین کے لئے تاروں کا نور چکتا ہوگا جس طرح اہل زمین کے لئے تاروں کا نور چکتا ہے یہ جنت کیلئے پیدا کے مجھے ہیں اور جنت ان کیلئے پیدا کے مجھے ہیں اور جنت ان کیلئے پیدا کی تھی ہے۔ (رجال کئی)

ان بظاہر باہم خالف اخبار و اثار کے در میان بعض محقق علائے اعلام نے اس طرح جمع فرمائی ہے کہ یہ اختلاف ان ظالموں کی ملازمت ادر ان کا کام کرنے والوں کی نیت کے اختلاف ر جن ہے۔

ا۔ اگر ایک مخص کا مقصد سرف حب دنیا اور دنیا کا جاہ و جلال اور بال دنیال اور عمدہ کا حصول سے تو وہ پہلے ذمرہ میں داخل ہے۔

۲۔ اور اگر اس کا مقصد فرکورہ بالا باتوں کے ساتھ ساتھ نیکیاں کرنا اور اہل ایمان کے کام کرنا مجھی ہے تو وہ دو سرے گردہ میں شامل ہے۔

مسائل واحكام

سئلہ استر کسی فخص کو کوئی حکومتی عمدہ تبول کرنے پر مجبور کیا جائے تو حفظ جان و مال کی فاطر تقیۃ جائز ہے اور اسے چاہئے کہ آبا مکان اعل ایمان کے کام کرے چنانچہ حضرت امام

جعفرصادق فرائے ہیں کفارہ کل السلفان نضاء حوائج الاخوان کہ سلطان جابر کے کام کرنے کفارہ اید ہے کہ اہل ایمان کے کام کے جائیں لمرتقیہ )

متلاہ۔ اگر ایسے مخص کو کسی ناجاز کام کرنے پر مجبور کیا جائے۔ تو تعیت اس کام کا کرنا بھی جائز ہوگا بشرطیکہ کسی محفوظ الدم آدمی کے تقل کرنے تک نوبت نہ چنج جائے۔ ورنہ پھر تقیہ ختم ہو جائے گا کیونکہ تقیہ ہوتا ہی حفظ مال و جان کیلئے ہے تو جب کسی کی جان تلقی تک نوبت چنج جائے گا کیونکہ تقیہ ہوتا ہی حفظ مال و جان کیلئے ہے تو جب کسی کی جان تلقی تک نوبت چنج جائے تا بھی الدما کھا ورد فی الا خبار

## ۵- الل ایمان کی جو اور غیبت کرنا

بچوے مراویہ ہے کہ شعر و شاعری کے ذریعہ ہے ایل ایمان کی برائیاں بیان کی جائیں اپنی طرح نثریں بھی ایل ایمان کو گالی وینا۔ ان کی الجانت کرنا۔ ان پر طعن و تحقیج کرنا جرام ہے اور اس کے ذریعے جو روزی کمائی جائے گی وہ سخت اور جرام ہوگی۔ اور غیبت سے مراویہ ہے کہ "کی مخض کی عدم موجودگی میں اس کا وہ پوشیدہ عیب بیان کیا جائے جو اگرچہ نی الواقع اس میں پایا تو جا آ ہے لیکن وہ اس کا اظہار بیند سے کرتا ہو اور اگر اسے اس (غیبت) کی اطلاع میں پایا تو جا آ ہے لیکن وہ اور اگر اسے اس (غیبت) کی اطلاع میں پایا تو جا آ ہے لیکن وہ اس کا اظہار بیند سے کرتا ہو اور اگر اسے اس (غیبت) کی اطلاع میں بیا تو اور اگر اسے اس کے کہ عادل ہویا قاش جرام ہے۔ ارشاد قدرت ہے۔ لا بغتب بعضکم بعضا ابعب احد کم ان با کل لحم انجہ میتا " ہے۔ ارشاد قدرت ہے۔ لا بغتب بعضکم بعضا ابعب احد کم ان با کل لحم انجہ میتا " ہے۔ ارشاد قدرت ہی کوئی کمی کی غیبت نہ کرے کیا تم میں سے کوئی محض یہ پند کرتا ہو کے کہ اپنے مردہ بھائی کا گوشت کھائے بقینا "تم اسے ناپند کرتے ہو۔ "

اس آیت مبارکہ میں خالق آگیر نے مومن کو مومن کا بھائی اس کی عزت کو بشزلہ موشت نیبت کرنے کو موشت کھانے اور اس فخص کے عدم شعور کو منزلہ موت قرار دیا ہے۔

نیز ارشاد روبیت ہے۔ ان اللین بعبون ان تضع الفلحث فی اللین استوالہم عفالہ المم (بید س۔ ع) جو لوگ اس بات کو پند کرتے ہیں کہ اٹل ایمان کی برائیاں فاش کی جائیں ان کے لئے درد تاک عذاب ہے ہائمہ اطمار کے بے شار اخبار و اٹار غیبت کی غرمت اور حرمت کے سلسلہ میں دارد ہوئے ہیں یمال صرف ان کا ایک شمہ بیش کیا جاتا ہے۔

ا جناب بخير اسلام صلى الله عليه وآله وسلم سه مروى ب قربايا الغيبتد الله من الزنا "غيبت زناسي بخير اسلام علين جرم ب"

٢٠ تيز قرايا كـ كفب من زعم أنه ولد من حلال وهو ياكل لعوم الناس بالغيبته فلجتنب

سم جناب اميرعليه الملام عنه مردى ب قرايات من قال في مومن ما راته عيناه وسمعت افغاه مما يشينه ويهدم مروته في فيو من الذين قال الله ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين المنوا لهم عناب اليم

جو مخص ممی مومن کے متعلق برلما وہ بات بیان کرے جو اس نے اپنی آگھول سے رکھی بولانے کانوں سے سی ہو مگر وہ بات ایس ہو جو اس مومن کو عیب لگاتی ہو اور اس کی عزت و مروت کو محر آتی ہو تو وہ مخص اس زمرہ میں واخل سے جس کے بارے میں خدا فرما تا ہے جو لوگ اس بات کو چیند کرتے ہیں کہ اہل ایمان کی برائیاں لوگوں ہیں پھیلائی جائیں ان کے لئے وردناک عذاب ہے۔ (الکاتی وسائل السعہ جامع انتخادات وغیرہ)

ای طرح اس کی حرمت پر سب علاء اسلام کا انقال ہے اور عقل سلیم بھی اس کی قبادت پر مرتفدیق خبت کرتی ہے کہ اس فیبت کی دجہ ہے اس قدر معاشرتی خرابیاں جنم لیتی ہیں جن کا عدوا حصاء نیس ہو سکتا۔ ان تمام حقائق ہے واضح ہوتا ہے۔ کہ فیبت صرف ایک عام گناہ تی شیس بلکہ گنا ہاں کبیرہ میں ہے ہے اور فیبت کرنے ہے حق اللہ اور حق العباد دونوں پالل ہوتے ہیں۔ اعلانا اللہ مند

مسائل واخكام

منکد ال نیبت شنا ہمی ای طرح حرام ب جس طرح نیبت کرنا بلکہ بعض احادث سے ظاہر ہوتا ہے کہ سننے کا جرم زیادہ تقین ہے۔

سئلہ ہو۔ اس جرم کی بخشش کا طریقہ یہ ہے کہ اگر وہ مخض زندہ و موجود ہے جسکی نیبت کی جمئی ہے۔ ہے تو اس سے معانی طلب کی جائے اور اگر موجود نیس ہے یا اگر وفات یا گیا ہے تو چراس مخض کیلئے خدا سے سففرت طلب کی جائے اگر چر بعض اخبار سے علی الاطلاق استغفار کرنے کا تھم منزمجے ہوتا ہے۔ محر مختلف اصادیت کو باہم ملاکر بکھنے سے وہی تھجہ ہر آمد ہوتا ہے جو ہم نے بیان

کیا ہے اور خدا کی بار گاہ میں تو ہمر حال توب و استعفار کرنا لازم ہے واللہ العالم۔
مئلہ سو۔ بموجب قاعدہ سامن علم الا وقد خص برعام چو تکہ قابل تخصیص ہوتا ہے اس عموی خطم ہے بھی چند صور تیں مشتنی ہیں جنہیں نقما کرام نے ایپ ائمہ اطمار ملیم السلام کی تابع میں بیان کیا ہے اور یہ سب کچھ اس قاعدہ کلیہ کے ماتحت ہے کہ جمال فیبت کرنے میں کوئی ایس مصلحت ہو جو فیبت کے منسدے پر غالب ہو تو دہاں فیبت جائز ہوتی ہے جیسے

# (منتثنیات نیبت)

ا۔ مظلوم وستم رسیدہ آدی کا اس مخص کے پاس ظالم کی نیبت و شکایت کرنا جس سے داد رسی کی امید ہو سکتی ہے ارشاد قدرت ہے۔ لا بعب الله العجود بالسوء من الفول الا من ظلمہ بوں مشورہ ظلب کرنے والے مخص کو صحیح مشورہ دینے کی خاطر کسی مخص کے عدود اربعہ بیان کرنا بلکہ مشورہ کے بغیر بھی کسی مومن کو ضرر و نقصان سے بچانے کی خاطر کسی مخص کے کدار پر تبعرہ کرنا مبارح ہے باکہ کوئی مومن اسکے دام ترویر جس بچس کر نقصان و زبان نہ اٹھائے بعض فتہاء نے اس مخص پر تنقید کرنے کوئی اس سے دام ہمرنگ زبین جس کر قار نہ ہوں۔ مگریہ پر بیٹے جائے جس کا وہ اہل نہ ہو۔ باکہ لوگ اس کے دام ہمرنگ زبین جس کر قار نہ ہوں۔ مگریہ مقام بہت نازک ہے اکثر او قات شیطان ہوئیم اور نفس لیم انسان کو دھوکہ دیکر ایسے مخص پر ای مقام بہت نازک ہے اکثر او قات شیطان ہوئیم اور نفس لیم انسان کو دھوکہ دیکر ایسے مخص پر ای مقام بہت نازک ہے اکثر او قات شیطان ہوئیم اور نفس لیم انسان کو دھوکہ دیکر ایسے مخص پر ای

اور دراصل اس تقید کا محرک دو باہی بغض و حدد ہوتا ہے جو بد تستی سے صنف علاء میں سب سے زیادہ پایا جا آ ہے ایک دو سرے کی علی اغلاط کی نشاندہی کرنا بھی اس همن میں آتا ہے۔ ہر کیف یہ ایک پر خطر مقام ہے ایک دو سرے کی علی اغلاط کی نشاندہی کرنا بھی اس همن میں آتا ہے۔ ہر کیف یہ ایک پر خطر مقام ہے ایک خوف خدا رکھنے والے عالم و سالک کو بینہ و بین اللہ تمام حالات و کوا تف کا جائزہ لے کر قلم و زبان کو خرکت دیتاجائے اور ہر وقت ارشاد تقدرت کو یہ نظر رکھنا جائے اور ہر وقت ارشاد تقدرت کو یہ نظر رکھنا جائے اور یہ جاننا جائے کہ الفتنت اشد من الفتل واللہ العالم العاصم

سے سوابوں اور رادیوں پر تغید کرنا الکہ مسلمانوں کے حقوق اور شریعت مقدمہ کے احکام کو کی و بیٹی اور شائع ہونے سے بچایا جاسکے ای چزیر علم رجال کی ماری مخارت کھڑی کی می

س منجا ہر بالنس کی غیبت کرنا لیمی جو فض حیا و شرم کو بالاے طاق رکھ کر تھلم کھلا شریعت مقدرہ کے معدود وقیود توڑتا ہے اور برطاعماہ کرتا ہے اس کی نہ صرف اس محملہ کھلا کرتا ہے بلکہ بناء براتوی دو سرے محملہ دی فیبت کرنا جائز ہے کیونکہ اس کے اس تجاہر و تجاہر و تجاہر سے شرعا اس کی حرمت و توقیر ختم ہو جاتی ہے چنائچہ حضرت رسول فدا صلی اللہ علیہ وارشلم فرماتے ہیں۔ من القی جلبل الحیاء عن وجھہ فلا غیبتہ للہ "جو فض شرم و حیاء کا لبس جاک کر دے اس کی فیبت "حرام" شیں ہے (کشف الرب از شہید جاتی) ہاں البتہ احوال کی ہے کہ اس کے اس محل فیبتہ درام" شیں ہے (کشف الرب از شہید جاتی) ہاں البتہ احوال کی ہے کہ اس کے اس محل اس کے انتظار پر اکتفا کی جائے جے وہ برطا کرتا ہے مثلا" کسی ریش تراشی کے برے براے میں یوں کما جائے کہ فلاں آدی ویسے تو اچھا ہے پر ڈاڑھی منٹھا آ

م سمی مخص کی اس لئے نیبت آرنا کہ اسے نفسان وزیاں سے بچایا جاسے۔ جیسا کہ رجال کشی میں ہے کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ اسمام نے اپنے اور اپنے والد ماجد کے جلیل القدر محابی زرارہ بن اعین کی شکایت کی اور اسے اس کے بیٹے کے ذریعے کملا بھیجا کہ میں نے تمماری جان و مال کی حفاظت کیلئے برملا تمماری شکایت کی ہے آکہ حکومت وقت تمہیں میرے حواص ہے سمجھ کرانیت رسانی کا نشانہ نہ بنائے۔ (کشی)

۱- اگر کوئی مخص کسی ایسے لقب سے مشہور ہو جائے جو کو نی نفسہ عیب ہے مگر اس آدی کی شہرت اس سے باور اس لقب سے پہچانا جاتا ہے جیسے اعرج "لنگرا" اعمش (چند صیائی آنکھوں دالا) "اشتر" (جبکی آنکھ کا انجلا چھپر النا ہوا ہو" "احول" (بھینگی آنکھ والا) وغیرہ و اسے اس لقب سے یاد کرنا جائز ہے۔

2۔ مفتی سے فتوی عاصل کرنے کیلئے کمی مخص کی نیبت کی جاسکتی ہے مٹلا" فتوی طلب کرنے والا مفتی سے دریافت کرے کہ ففال مخص نے میرے ماتھ یہ سلوک کیا ہے اس کے بارے میں شرع شریعت کا تھم کیا ہے؟ حمر اس صورت میں احتیاط واجب یہ ہے کہ تھری کی بجائے تقریض و کنایہ سے کام لیا جائے مثلا" ہوں سوال کیا جائے کہ اگر کوئی مخض کمی مخض پر اس

طرح زیادتی کے تو اس کے بارے میں شرع انور کا تھم کیا ہے؟

۸۔ فیرمومن بالخصوص اسحاب زانغ و مثلال اور اہل بدعت کی فیبت کرنا آگہ فتنہ و فساد کی جڑ
 کث جائے اور عامنہ الناس جاہ مثلالت میں گرنے سے نیج جائیں۔

تبھرہ: مخفی نہ رہے کہ چفلوری کرنا اور جھوٹ بولنا بھی غیبت کی طرح حرام جاور اس کے دربعہ سے دروزی کمان ناچائز ہے فلا سخنل۔

"(غش خفی) لیعنی مخفی طور پر دھوکا دہی کرنا جیسے دودھ میں یانی' کھانڈ میں سوتی اور چاہے کی پتی میں وال کا جھلکا ملانا وغیرہ وغیرہ سے فعل شیخ بالا تقاق حرام ہے اور اس کے ذریعے ہے روزی کمانا ناجائز ہے۔

- () چنانچ رسول خدا النظر المراجع فرات بین لیس سناسن عش مسلما او ضوه او ماکوه و محض کی مسلمان کو دموک وه بم سے نہیں ہے کسی مسلمان کو دموک وہ بم سے نہیں ہے (یون الاخبار)
- (۱) نیز آنخشرت نفرایا من غش مسلما فی بیع او شراء فلیس سنا بعشر مع الیهود بوم الفیاسته
  لا ندمن غش الناس فلیس بعسلم الغ "جو فخص فرید و فروشت عمل کی مسلمان کو وجوکه دے
  وہ ہم عمل سے نمیں ہے وہ بروز قیامت بیودیوں کے ساتھ محشور ہوگا کیونکہ جو لوگوں کو دجوکہ
  دے وہ مسلمان نہیں ہے" (عقاب الانمال)

"باقی مہا خش جل" مینی اس متم کی طاوٹ کرنا ہو پوشیدہ نہ ہو بلکہ ظاہر ہو جیسے گندم وہو وقیرہ جس مٹی طانا یا اچھی حتم کی گندم وغیرہ جس اس کی روی حتم طانا بشرطیکہ جی اور روی گندم وغیرہ جس اس کی روی حتم طانا بشرطیکہ جی اور روی گندم وغیرہ خریداروں کو نظر آرتی ہو بنا برمشہور صرف کروہ ہے جرام نہیں ہے کیونکہ ایک تو اس حتم کی طاوٹ ظاہر ہے اوردو سرے اس طرح کرنے ہے گندم وغیرہ ردی کی جاتی ہے جس کی وجہ سے اس کا فرخ خود بخود کم ہو جاتا ہے کیونکہ وہ عمرہ گندم جس جس مٹی یا روی گندم کی آمیزش نہ ہو اس کا فرخ اور (یعنی کم) ہو گا اور جس جس ان چیزوں کی طاوٹ ہوگی اس کا فرخ اور (یعنی کم) ہو گا اور جس جس ان چیزوں کی طاوٹ ہوگی اس کا فرخ اور (یعنی کم) ہو گا اور جس جس ان چیزوں کی طاوٹ ہوگی اس کا فرخ اور (یعنی کم) ہو گا اور جس جس ان چیزوں کی طاوٹ ہوگی اس کا فرخ اور (یعنی کم) ہو گا اور جن جس جس ان چیزوں کی طاوٹ ہوگی اس کا فرخ اور ایعنی کم کی اور حزام قرار پائے گی۔

مسائل واحكام. متله السر آیا عش تعنی والا معالمه سرے سے باطل ہے یا اصل معالمہ سیح ہے ہاں البتہ بعد از اطلاع خریدار کو معاملہ کے ضخ کرنے کا اختیار ہے؟ سئلہ اشکال سے خالی تہیں ہے آگرچہ آخری شق اشبہ ہے واللہ العالم-

مئلہ اللہ ایک سبزی فروش سبزی وغیرہ برپانی چھڑکا ہے تو اس کے جواز و عدم جواز کا دار و مدار اس کی نیت پر ہے بعنی اگر اس سے اس کا مقصد سے ہے کہ چیز کا وزن بڑھ جائے تو سے ناجائز ہے اور اگر غرض سے ہے کہ جیز کا وزن بڑھ جائے تو سے ناجائز ہو گا واللہ العالم اور اگر غرض سے ہے کہ سبزی خلک ہو کر ہے کار نہ ہو جائے تو پھر ایسا کرنا جائز ہو گا واللہ العالم بالمرائر۔

# ے۔ تدلیس ماشعہ

کنٹھی پی کرنے والی عورت کا وہوکا وہی کرنا اور اس کے ذریعہ سے روزی کھانا بنا ہر مشہور عبر الفقهاء جرام ہے جیسے عودس بنے والی عورت یا بکنے والی کنیز کے جیسوئے بالوں کے ساتھ کسی حیران پی عورت کے لیے بال باند منا یا وگ استعال کرانا یا بوڈر و فیرو کے ذریعے ہے اس کے سابھ رنگ کو سفید اور بدصورت کو خوبصورت ظاہر کرنا آ کہ نہ چاہنے والے بھی است چاہنے گئیں اور ان کا شوق ازدواج و اشتراء دو آت ہو جائے۔ اگرچہ اس سلسلہ میں جو احادیث وارد ہوئے جی ان کے میں ان سے حرمت کا استفادہ کرنا قدرے مشکل ہے بال البتہ آگر اسے عش و دھوکا دی کے ذریع عنوان حرام قرار دیا جائے۔ تو بھی بعید نہیں ہے جیسا کہ مقدس ارو بیلی نے شرح آرشاد میں افادہ قربایا ہے بایں ہمہ کراہت والا قول قوت سے خالی نہیں ہے واللہ العالم۔

مسائل واحكام

مسئلہ اللہ اگر بیوی اینے شوہر کیلئے ندکورہ بالا فتم کے تکلفات یاردہ سے اسپنے آپ کو مزان کرے تو بیہ ند صرف جائز ہے بلکہ کئی لحاظ سے مستحسن بھی ہے۔

مئلہ ہو۔ بعض احادیث میں جمال عورتوں کیلئے عورتوں کے بال باندھنے کی ممانعت وارد ہوئی ہے وہاں کمری وغیرہ کے بال باندھنے کا جواز یعنی فابت ہو آ ہے اس لئے بنا ہر جواز بھتر سے کہ عورتوں کے بالوں کی بجائے دو سرے بالوں پر اکتفاکیا جائے۔

مئے ہو۔ بعض اخبار میں وارو ہے کہ ماشد (کٹھی پئی کرنے والی عورت کو) جائے کہ اس کام پر اجرت طے نہ کرے بلکہ کام کے بعد جو پچھ اے ویا جائے۔ اے قبول کرے ۔ لا ہلس پکسب العاشط افالیم تشاوط وقبلت ما تعطی (فقیہ) دانشہ الموثق

٨۔ مرد كى اس چزك ساتھ زينت كرنا جو اس پر حرام ہے

جیسے سونا اور رہم کا استعال اور اس کام پر اجرت لینا جام ہے بلکہ اکثر فقما نے اس کی تغییر یہ بیان کی ہے کہ جو چیزی عورت کے ساتھ مختص بین جیسے کتان پازیب وغیرہ اور وہ لباس جو عورتوں کے ساتھ مختص بین جیسے ہو عورتوں کے ساتھ مختص بین جیسے برخوں کے ساتھ مختص بین جیسے گیزی اور کر کس بازرہنا پہلو کے ساتھ کوار لاکانا وغیرہ وہ عورتوں کسلنے جام بین مگر سرکار محمد و آلہ مجمد السلام کی احادیث ہے اس کا احتفادہ مشکل ہے بال البتہ بعض آثار ہے اس کا آخر مردر ہو تا ہے۔ اگر چہ وہاں بھی آویل کی گئوائش ہے جسے کہ علل الشرائع میں جتاب امیرعلیہ السلام ہے متعقول ہے فرایا۔ سمعت وسول اللہ یقول لعن اللہ المتشبھین من الوجال المنسله والسمام ہار جو اپنے آپ کو عورتوں کے مشابہ والمسلم میں اورتائی ورتوں پر جو اپنے آپ کو عورتوں کے مشابہ بناتی بین (کذاتی الکانی) بہر حال احتیاط واجب اس میں ہے کہ اس نعل سے اجتمابہ بناتی بین (کذاتی الکانی) بہر حال احتیاط واجب اس میں ہے کہ اس نعل سے اجتماب کیا جائے واللہ العالم۔

## ٩\_ قيارة

یعنی مرد و عورت ایا دو مردول یا دو عورتول کو فعل حرام کیلے اکتھا کرنا اور اس پر اجرت لینا بالاتفاق حرام ہے کیونکہ میں طرح زنا کا پیٹر اختیار کرکے بید کمانا حرام ہے ای طرح اس فعل شرخ کیلئے لوگوں کو اکتھا کرنا یعنی پیٹر کرانا بھی محتان کرانا بھی محتان کی صبح ردایت میں وارد ہے کہ ایسے محتص کو پجیٹر کوڑے لگائے جائیں ہے اور اس شخ کیا۔ اس محتان کی صبح ردایت میں وارد ہے کہ ایسے محتص کو پجیٹر کوڑے لگائے جائیں ہے اور اس شمر در بھی کیا جائے گا۔ (مکاسب شخ)

### ال رشوت لينا

احادیث میں اے کفرو شرک سے تعبیر کیا گیا ہے اور آگر رشوت کا عنوان بدل کر بطور اللہ وہ اس کے خوان بدل کر بطور اللہ وہا جائے تو اس سے حقیقت تبدیل نمیں ہو علق اس لئے حاکم کو ان لوگوں کا ہدیہ قبول کرنے ہے بھی اجتناب کرنا جائے جن کا مقدمہ ان کے پاس ہے۔

مبائل واحكام .

منك الله المن كيلي شرى فيعله جات بر اجزت لينا حرام به بال البته بيت المال ب بطور "ارزاق" (كذاره اللوئس) حسب ضرورت لينا جائز ب-

متلہ ۲۔ جس طرح رشوت لینا حرام ہے اس طرح رشوت دینا بھی حرام ہے بال البتہ جب کوئی آدی حق بجانب ہو آو اس حال آدی حق بجانب ہو اور اس کیلئے اپنے حق کا حاصل کرنا رشوت دینے پر موقوف ہو تو اس حال

میں وینا جائز ہے اور اس صورت میں تمام و زرو دیال لینے والے پر ہوگا۔ الد جوار کھیلتا

اور اس کے ذریعہ سے بید کمانا پالاتفاق حرام ہے ارشاد قدرت ہے۔ یا آبھا اللین اسنوا انسا العصر والعیسر والا قصاب والاز لام رجس من عمل الشیطان فلجتنبوہ لعلکم تفلعون انسا یوبدالشیطان ان یوقع بینکم (العدادة دالبغضاری الزدالمیسرفک کُ اُنتُح مِنتھون م)

"اے ایمان والوائے بھک شراب اور جوائی بت اور قمار کے تیر نجس اور شیطانی کام ہیں اور شیطانی کام ہیں مم اس سے رک جاؤ گاکہ فوزو نظاح حاصل کرد شیطان سے چاہتا ہے کہ شراب اور جوئے کی وجہ سے تمارے درمیان بخض و عداوت ڈال وے اور تم کو اللہ کی یاد اور نماز سے باز رکھے کیا تم ماز آؤ مے؟"

الغرض بوے کے جی قدر آلات و اقدام رائج بیں ان کے ساتھ بازی باعدہ کر بوا کھیلا اور ان آلات کی فرید و فروفت کرنے کی حرمت اور اس کے گناہ کیرہ بونے بیں کوئی افتاناف فیس ہے قرآن و صدیث ، اس کی غرمت سے چھک رہے بیل جمال تک قرآن کا تعلق ہے قرار اس کے گناہ کیرہ برآن مرف ایک روایت بحوالہ حدا کی مدستمرفات مرائز ابن اورلیں ہے اور وہ جامع ابر لئی ہے بروایت ابربصیر امام جعفر صادق علیہ اسلام سے دوایت کرتے ہیں فرایا۔ قال بعد الشطرنج حرام و اکل ثمند سحت وانتخاذ با کفر واللعب بھا شرک والسلام علی اللہ ھی بہا معصبتہ و کبرة سوبتہ والخائض لبھا بلہ کالخائض یام فی العم الخنیر بیر والا صلوة لدحتی بغسل بدہ کما بغسلها من لحم الخنزیر والناظر البھا کالناظر البھا کالناظر البھا کالناظر البھا کالناظر البھا فی حالتہ تبوا اسلام علی اللہ ھی بہاو الناظر البھا فی حال ما بلھی بہا والسلام علی اللہ ھی بہاؤ کان عشیہ فلک حسرة علیہ یوم القباحد وایاک و مجالستہ اللہ ھی والمغرور بلمبھا فائھا من المجالس التی بله المغھا بسطوط من اللہ فیہ تیوقعونہ کی کل ان فیعمک سعیم

"شطرنج کا بیچنا حرام" شطرنج کی قبت کھانا حرام" شطرنج بنانا کفر" شطرنج کھیلنا کفر مشطرنج کھیلنے والے پر سلام کرنا مملک گناہ کبیرہ ہو اور شطرنج میں ہاتھ ڈالنے والا ایسا ہے جیسے ختر ہر کے محصوب میں ہاتھ ڈالنے والا ایسا ہے جیسے ختر ہر کے محصوب میں ہاتھ ڈالنے والا اس کی اس وقت تک کوئی نماز (قبول) نہیں جب تک اس طرح اپنا ہاتھ نہ وہوئے جس طرح خزر کے گوشت کو جمورے والا وہو تا ہے اور شطرنج کی طرف ویکھنے والا

اییا ہے جیے اپنی ماں کی شرمگاہ دیکھنے والا شطریج کھیلنے والا کو کھنے والا اور ان پر سلام کرنے والا گناہ میں برابر کے شریک ہیں۔ جو فخص شطریج کھیلنے بیٹھنا ہے اے اپنی جگہ جنم میں مہیا جھنی چاہنے اور اس کی یہ زعدگی بروز قیامت اس کیلئے باعث صرت و عدامت ہوگی خبروار شطریج کھیلنے والوں کے پاس نہ بیٹھنا کیونکہ یہ جگہ ان مجالس و مقامات میں سے ہے جن کے جالس و جلیس اللہ کی نارامنی اور اس کے باس نے بروقت توقع بارامنی اور اس کے اس قروغضب کے مزا وار ہو چکے ہیں جس کے زول کی ان کو ہروقت توقع اور اس کے اس قروغضب کے مزا وار ہو چکے ہیں جس کے زول کی ان کو ہروقت توقع اور اس کے اس قروغضب سے مزا وار ہو چکے ہیں جس کے زول کی ان کو ہروقت توقع اور اس کے اس قروغضب سے مزا وار ہو جکے ہیں جس کے زول کی ان کو ہروقت توقع ہوں اور اس کے اس قروغضب سے مزا وار ہو جکے ہیں جس کے زول کی ان کو ہروقت توقع ہوں اور اس کے اس قروغضب سے مزا وار ہو جکے ہیں جس سے خوال رکھنا کمیں یہ عذاب حسیس بھی اپنی لیسٹ میں نہ لے لے "

بال البنة اس میں قدرے اختلاف ہے کہ اگر بازی باندھے بغیران آلات سے کھیلا جائے تو یہ جائز ہے جانو ہے خاصلہ واجب بیر ہے کہ اس سے بھی اجتناب کیا جائے۔ واللہ العالم

مسائل واحكام

منظ السلط الرجوع كے علاوہ بازى نگا كركوئى كھيل بھيلا جائے تو يہ جائز ہے يا ناجائز؟ تو اس كے معال تك اون يكل كوئى كھيل بھيلا جائے تو يہ جائز ہے يا ناجائز؟ تو تمام معلق عرض ہے جہاں تك اون يكل ور أور تيم اندازى كا تعلق ہو تو اس كے جواز پر تو تمام غراجب اسلام ہے فتماء كا انقاق ہے بشرطيك يہ كاروائى بطور مثن جماد كى جائے جس طرح پر ندول جن ہے كو آئرى كے جواز پر بھى بعض احادے دلالت كرتے ہيں ان كے علاوہ بازى بائدھ كركوئى سا مقابلہ حائز نسيں ہے خواہ كشى ہو يا كشى رائى بحارى پتم وقيرہ كا انحانا ہو يا كسى چنان كا كرانا سائيكوں اور موثروں كى دوڑ ہو يا كبدى وغيرہ اور آيا بازى بائدھ بغيريہ كھيل جائز بين يا نہ؟ اس بيل قدرے اختلاف ہے اگر چہ بہت سے فقماء نے ان امور كى حرمت كى تصریح كى ہے۔ كر ان كا جواز قوت سے خالى نبيں ہے جيسا كہ بعض اخبار و افار سے اور بعض فقماء كى ہے۔ انقلار سے بھى بھى داختى فرض و غائيت بھى بينى فاخر ہو آ ہو اور نصوصا جيكہ ورزش وغيرہ كى طرح كى گوئى عقائی غرض و غائيت بھى بينى فظر ہو (وافد العالم عقائق ادكام)

مشکد اللہ جس طرح ہوا کھیلنا حرام ہے اس طرح جمال ہوا کھیلا جاتا ہے وہاں جانا اور اس مختل کو دیکھتا بھی حرام ہے جیسا کہ حما دین صبے اور سلیمان جعفری کی روایات میں وارد ہے۔ مطالک ولعجلس لا منظو اللہ الی اہلہ؟ (المطلع فی الشطرنیج کالمطلع فی النیل) (الکافی)

ا دیر تمہیں اس برم سے کیا واسطہ جسکے اٹل کی طرف خدا نظ میں کرنا اور جس پر جما تھتے والا ایما ہے جمعے دونرخ میں جمائلتے والہ الکانی) جمائلتے والا ایما ہے جمعے دونرخ میں جمائلتے والہ (الکانی) اللہ جاود کرنا جادد سیکھنا اور جادد سمانا اور جادو کی حقیقت اور اے ذریعہ معاش بتانا بالا تفاق حرام ہے قرآن و صدیث جی جادد کی بوئی قدمت وارد ہوئی ہے حتی کہ بعض اخبار میں وارد ہے۔ السلمو کالکافر والکافر فی النار جادو کر مثل کافر کے ہے اور کافر جنم میں ہے ( نیج البلاغہ ) نیز جناب امیر علیہ البلام فراتے ہیں۔ من تعلیم شیاکین السمو کان اخر عہدہ برید وحدہ القتل الا ان تیوب جو فیض کچھ بھی جادو سیکھتا ہے تو یہ اس کا خدا ہے آخری تعلق تھا (جو ختم ہو گیا) اور اس کی شرقی صد قتل ہے۔ گریہ کہ (اپنے اس کا خدا ہے آخری تعلق تھا (جو ختم ہو گیا) اور اس کی شرقی صد قتل ہے۔ گریہ کہ (اپنے اس جرم ہے) توبہ کر لے (تندیب الادکام و قرب الاسناد) اور اس کی توب یہ جیسا کہ ایک روایت میں وارد ہے کہ آئندہ کیلئے یہ عزم بالجرم کرے کہ صرف جادو کا علاج کرے گاؤڈ کر کے خود جادو تعیس کرے گا (الکافی)

جادو سے مراد ہر وہ تعویز، کلام جنز منز وحونی تقویج جماز پھوتک ہے یا دہ مرحیں اور فتمیں وغیرہ ہیں جو معور (جس پر جادد کیا گیا ہے) کے بدن یا اس کے ول و دمائغ پر اثر انداز ہوں یعنی اس فخص کو حاضر کرنے عب ہوش کرنے ، ملائے اور جگانے ،کی کی محبت یا عداوت میں کر قار کرنے ہوئی نہ رہے کہ بنا تھ ہمزاد اور احتفار میں کر قار کرنے ہوئی نہ رہے کہ بنا تھ ہمزاد اور احتفار ارواح اور ان کی تخیر اور ان سے کام لینا بھی ای جادو میں واضل ہے اور کما نہ۔ قیافہ شعبدہ بازی بھی ای کے ذیلی شعبہ ہیں۔،،

برحال اس کی حقیقت جو کچھ بھی ہو( ہے ایک قتیہ ہے اس کے اہر زیادہ بھر جائے ہیں) قابل غور امر صرف یہ ہے کہ آیا جادہ کی تاثیر واقع ہیا مرف اس بیں فریب نظراور قوت خیالیہ کی کرشہ سازی کار فرہا ہوتی ہے؟ اس سلسلہ بیں علاء و فقماء کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے بعض علاء تو اسے صرف فریب نگاہ اور قوت سخلیہ کی کارگزاری قرار دیتے ہوئے اسے ایک بعض علاء تو اسے صرف فریب نگاہ اور بعض اس کی دافتی تاثیر کے قائل ہیں اور اس گروہ بٹل پھر بعض اختلاف ہے کہ اس کی ہے تاثیر کے قائل ہیں اور اس گروہ بٹل پھر اختلاف ہے کہ اس کی ہے تاثیر کس مد تک ہوتی ہے چیانچہ بعض نے تو اس سلسلہ بین مبالغہ آرائی ہے تام لیت ہوئے بیاں تک ہو کہا ہے کہ اس کے ذریعے سے قلب ماہیت بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ جاوہ و گران فرعون نے رسیوں کے سانی بنا ڈالے تھے اور دو سرے معظرت مین صرف صحت و مرض اور حت و بغض تک اس کی تاثیر کو محدود جائے ہیں ہمر تورہ ان تمام اقوال د آراء میں سے جو قول ہر تشم کی افراط د تفریط سے محفوظ ہے اور جسہ قرآن و صدے کی اقوال د آراء میں سے جو قول ہر تشم کی افراط د تفریط سے محفوظ ہے اور جسہ قرآن و صدے کی تاثیر ہی حاصل ہے وہ بھی آئے تو ہی جو تول ہر تشم کی افراط د تفریط سے محفوظ ہے اور جسہ قرآن و صدے کی تاثیر ہی حاصل ہے وہ بھی آئے تو ہی جو تول ہر تشم کی افراط د تفریط سے محفوظ ہے اور جسہ قرآن و صدے کی تائیر ہی حاصل ہے وہ بھی آئی تو ہی جو تول ہر تشم کی افراط د تفریط سے محفوظ ہے اور جسہ قرآن و صدے کی تائیر ہی حاصل ہے وہ بھی آئی تول ہے کہ جادد میں جمل النی واقعی تائیر تو ہے مگر دہ مرف

صحت و مرض اور حب و بغض وغیره عام معمولی و عادی حالات و واقعات تک محدود ہے اس سے اور در من اور حب و بغض وغیره عام معمولی و عادی حالات و واقعات تک محدود ہے اس سے اور میں کی جاسمتی اور جادو گران فرعون کی (سانپ نما) رسیوں کے متعلق احادیث میں بید وضاحت محضی کہ انہوں نے ان کے اندر بارہ بھر رکھا تھا جب ان پر مورج کی گری پڑی تو بارہ حرکت میں آگیا اور رسیاں حرکت کرنے گئیں لوگوں نے خیال کیا کہ سانپ چل دے ہیں اس کی تائید قرآنی الفاظ سے بھی ہوتی ہے چانچہ خدائے تھیم قربا آ ہے۔ معجووا چل دے ہیں اس کی تائید قرآنی الفاظ سے بھی ہوتی ہے چانچہ خدائے تھیم من سعو ما انہا تسعی العلی "انہوں نے لوگوں کی آگھوں پر جادد کیا تھا" مخیل البھیم من سعو میم انہا تسعی لوگوں نے ان کے جادو کی وجہ سے خیال کیا کہ دہ رسیاں چل پھر دہی ہیں لیخی سے مرف ان کا فریب نظر تھا ورنہ اس کے اندر کچھ حقیقت نہ تھی احتجاج طبری میں ایک زندیق کا امام جعفر فریب نظر تھا ورنہ اس کے اندر کچھ حقیقت نہ تھی احتجاج طبری میں ایک زندیق کا امام جعفر صادق کے ساتھ ایک ماتھ ایک مکالہ نقل کیا گیا ہیں تبدیل کردے؟

امام نے اس کے جواب میں فرمایا وہ اس سے کمیں عاجز ز ہے کہ اللہ کی علق کو متغیر کرسکے اگر وہ ایسا کرسکے آئر وہ ایسا کرسکے تو اپنے برھائے ' اپنے سرکی سفیدی' اپنے مرض اور فقرہ فاقہ کو دور کیوں شیس کرلیٹا؟ پھر ذندیق نے سحرکی حقیقت کے بارسہ میں سوال کیا امام نے فرمایا جس طرح اطباء نے ہر مرض کے بالتقائل ایک دوا تجویز کی ہے اس طرح جادہ گروں نے ہر صحت کے بالتقائل آفت اور ہر عافیت کے مقابلہ میں عابت تجویز کی ہے اور جادہ کی ایک سم وہ ہے جو جادہ گر شیاطین اور ہر عافیت کے مقابلہ میں عابت تجویز کی ہے اور جادہ کی ایک سم وہ ہے جو جادہ گر شیاطین سے حاصل کرتے ہیں۔ زندیق نے سوال کیا شیاطین کو جادہ کس طرح معلوم ہوگیا؟ امام نے جواب میں فرمایا جمال سے اطباء کو طب معلوم ہوگی۔ الخ

مبائل واحكام

مسئلہ ا۔ اگر جادہ سکھنے سے مقصد سے ہو کہ سحرہ ساحری کا ابطال کیا جائے اور جمونے وعویداران نبوت کی قلعی کھولی جائے تو پھر جائز ہے۔ یعنی اس سے صرف جادہ کا تو ژکیا جائے خود جادہ نہ

منگ س محو جادو کا ابطال جادو ہے جائز ہے آہم آگر اس سلسلہ میں صرف قرآن اور سرکار محمد وآل محمد ملیمم السلام ہے منقول شدہ دعاؤں پر اکتفا کیا جائے تو زیادہ مناسب ہے۔ سئلہ ۱۰۔ جادو کا زیادہ تر اثر کرور دل و دماغ اور کرور ایمان و اعتقاد والے لوگوں پر ہوتا ہے۔ اور جن لوگوں کے جو اسے اور جن لوگوں کے ول و دماغ توی عقائد منظم ہوتے ہیں اور خدا پر کال بقین و اعتماد رکھتے ہیں اور خدا پر کال بقین و اعتماد رکھتے ہیں اور انداز جس ہو آ۔ انشاء اللہ اور ایٹ کمروں میں قرآن مجید و صحفہ کالمہ رکھتے ہیں۔ ان پر جادو اثر انداز جس ہو آ۔ انشاء اللہ تعالی

## سر كمامية

ی ایس سفلی عملیات ہوتے ہیں جن کے کرتے ہے جن و شیطان عائل کے آلام ہو جاتے ہیں اور اطراف و آکناف عالم میں ہونے والے واقعات ہے اسے گاہ بگاہ آگاہ کرتے رہتے ہیں اور وہ اپنے چیلوں چائوں کو ان کی خبر دے رہا ہے اور سادہ لوح عوام کالانعام اسے ولی خدا سمجھنے گئتے ہیں۔ ارشاد قدرت ہے۔ "ان الشیاطین نیو حون الی اولیانہہم" شیطان اپنے دوستوں کو وی کرتے رہے ہیں دراصل ہے کما تد بھی سحرکا ایک شعبہ ہے جیسا کہ اور سحرکی تحریف میں اس بات کی صراحت کردی گئی ہے۔ بسرنوع کما تد بالاتفاق حرام اور اس کے ذرایعہ سے دوزی کمانات کرے یا جس کی مراحت کردی گئی ہے۔ بسرنوع کما تد بالاتفاق حرام اور اس کے ذرایعہ جو محض کمانت کرے یا جس کیلئے کمانت کی جائے دونوں حضرت رسول خدا کے دین سے بیزار ہو محض کمانت کرے یا جس کیلئے کمانت کی جائے دونوں حضرت رسول خدا کے دین سے بیزار ہو جائے ہیں۔ (خسال) نیز آنخضرت سے متقول ہے قربایا من منٹی الی سلمو او کا ہن او کفاف بعد جو جائے اور جو کچھ دو بیان کرے ہا انول اللہ من کتاب ہو مخض کمی جادد گروکائین اور گذاب کے پاس جائے اور جو کچھ دو بیان کرے ہے اس کی تقدیق کرے تو گویا دہ تمام آسائی کمایوں کا منگر ہے۔

### سد شعبده بازی

بنا بر مضور عند الغنماء حرام ب أكرچه روايات سے اس كى حرمت كا اعتفاده كرنا مشكل ب بسرهال احتياط و جوني ميرب كر اس كام اور اس كے ذرايعه روبيد كمانے سے اجتناب كيا جائے واللہ العالم...

## عد قیافه شنا<u>ی</u>

ہ ایک فن ہے جس کی وجہ سے قیافہ شام سم انسانی کی ساخت اور اسکے خطوط و نعوش کو دیکھ کر بتا وسیتے جس کی وجہ سے قیاف میں کہ وکی کو دیکھ کر بتا وسیتے جس کہ فلال محص فلال کا بیٹا ہے اور فلال محص

کا فرد ہے بناء بر مشہور یہ فن حرام ہے اور اس کو ذرایعہ معاش قرار دینا بھی حرام ہے ہے ورست ہے کہ شرقی نقط نگاہ ہے اس فن بر اعتاد نئیں کیا جاسکا اور نہ بی اس سے کمی آدمی کا نسب طابت ہو سکتا ہے کہ شرقی طریقے اور ہیں۔ محر طابت ہو سکتا ہے کیونکہ نسب کے جوت کے شرقی طریقے اور ہیں۔ محر اخبار و آثار ہے اگر اس فن کا جواز ثابت نہیں ہو تا تو اسکی حرمت کا فابت ہوتا بھی مشکل ہے دائذ العالم۔

ور حفظ كتب صلال

مشہور بین النقعاء سے کہ عمراہ کن کتابوں یا عمراہ کن لوگوں کی کتابوں کی عمراہ کن لوگوں کی کتابوں کی عناقت کرنا ان کی خرید و فروخت کرنا،ان کی نشرواشاعت کرنامان کو باد کرنا اور ان کا پڑھنا پڑھانا سب حرام ہے باکہ کوئی کم عقل و کم علم آدمی ان کو پڑھ کر محمراہ نہ ہو جائے ہاں البتہ جو محص بغرض نقص و ابطال ان کی حفاظت کرے یا ان کو پڑھے تو اسکے لئے جائز ہے آگرچہ ائمہ اطہار سے اخبار و آثار ۔ اس مسئلہ میں خاموش ہیں تاہم احوط میں ہے کہ فتوائے مشہور کے مطابق

عبل در الد كيا جائے واللہ العالم عنا Sibtain.com

سود لیما وینا اور اے بورو باش کا ذریعہ بنانا حرام ہے جسکی تنسیل بعد ازیں سودی کاروبار کے همن میں بیان کی جائے گی۔ انظامات

۸۔ قرآن کی خربدو فروخت

بعض فقہاء نے تقریح کی ہے کہ قرآن مجید کی تیج و شرا جائز نہیں ہے قدا اس کی خرید و فروشت کرتے وقت اس کے کاغذہ کتا اور جلد وغیرہ چیزوں کا قصد کرتا جا ہے ہی امر بہت کی روایات سے مستقاد ہو تا ہے تعلق نہ رہے کہ قرآن کی طلا کاری کرتا یا اے آب طلاء سے لکھنا کموہ ہے اس لئے اس سے بھی اجتناب کرتا جائے۔

فتم سيوم

وہ چیزں جو کو نی غد حرام نمیں ہیں ممر اپنی غرض و غابت کی وجہ سے حرام ہیں ان کا ارتفاب کرنا اور ان کو ذریعہ معاش قرار دیتا بھی حرام ہے جیسے آلاب او و العب خود ساخت عیادت کے بعث ہوئے بازی کے آلات انگور و تعجور کا اس لئے بیٹا کہ ان کی شراب بنائی جائے۔ یا لکوی کا اس لئے بیٹا کہ ان کی شراب بنائی جائے۔ یا لکوی کا اس لئے بیٹا کہ ان کی شراب بنائی جائے۔ یا لکوی کا اس لئے کراب پر دیتا

مر اس میں نعل حرام جیے شراب فروشی محصمت فروشی کی جائے ان اشیاء کی تفصیل زیل میں درج کی جاتی ہے۔ درج کی جاتی ہے۔

مسائل واحكام

مسئلہ اور کوئی معرف بھیے ڈھول' شرنا' طیلہ 'سار گائی بھٹک ورباب وغیرہ جن کا سوائے فعل حوام ہے اور کوئی معرف بی نہیں ہے ان کا بنانا اور ان کی خرید وفروخت کرتا بالانقاق حرام ہے جیسا کہ حضرت رسول خداہ انتقاق اللہ افاحوم ہٹی حوم قصنہ ''خدا جب کمی جیسا کہ حضرت رسول خداہ ہے تھا ہے۔ ان اللہ افاحوم ہٹی حوم قصنہ ''خدا جب کمی جیسا کہ حضرت رسول خداہ ہے تھا ہے۔ ان اللہ افاحوم ہٹی حوام قرار دے دیتا ہے۔ (وسائل اللہ اللہ) جیز کو حرام قرار دے دیتا ہے۔ (وسائل اللہ ان اللہ) مسئلہ کا۔ مشموم سلیب سازی اور ان کی خرید و فروخت بالا نقاق حرام ہے ای طرح جوئے کے مسئلہ کا۔ مشموم سلیب سازی اور ان کی خرید و فروخت بالا نقاق حرام ہے کیونکہ ان چیزوں کا سوائے قبل حرام ہے کیونکہ ان چیزوں کا سوائے قبل حرام کے اور کوئی عقائی فائدہ نہیں ہے۔

مئلہ سو۔ اگر کوئی چز اکی ہورجس میں جائز و ناجائز ہر دو قتم کے قوائد موجود ہوں جیسے ریڈیو اور ٹیلی ویران وغیرہ تو ان کی تربیدہ فروخت کے جواز و عدم جواز کا دار و مدار تربیدار کی نیت پر بھی اگر جائز مقصد جیسے لئی و غیر کلی فریل سفے مطلعاتی پر اگرام سفے "ظاوت کلام پاک اور بھیرت افروز مقالات تعظیم سے کئی و غیر کلی فریل سفے معافلہ جائز ہو گا اور اگر تربیدنے کا محتصد بھیرت افروز مقالات تعظیم سننا ہے گئے خرید رہا ہے تو یہ معافلہ جائز ہو گا اور اگر تحریدنے کا محتصد صرف گانا اور موسیق سننا ہے یا دیگر غیر شری پروگرام دیکھنا و سننا ہے گوئر خمنا" خروں کا سننا بھی اس میں شامل ہو تو بھر جرام ہو گا۔ داشہ العالم

منل سم مشہور یہ ہے کہ جو محص شراب بنایا ہے اس کے ہاتھ انگور فروخت کرنا اور جو بت یا ملیب بنایا ہے اس کے ہاتھ لکڑی فروخت کرنا یا جو حرام کاروبارکریا ہے اے کرایہ پر مکان وینا ناجائز ہے۔ کر اس سلسلہ میں واروشدہ تمام اخبار و افار کا نگاہ فائز ہے جائزہ لینے کے بعد یہ بات داخج و آشکار ہوتی ہے کہ یہ حرمت صرف ای صورت میں عائد ہوگی جب معاملہ کے همن میں یا عقد معاملہ ہے ہر وہ فریق اس بات پر انفاق کریں کہ اس انگور کی شراب بنائی جائے گی۔ یا اس لکڑی ہے منم یا صلیب تیار کی جائے گی اور اس دکان میں شراب فواری یا ذنا کاری کی جائے گی اور اس دکان میں شراب فواری یا ذنا کاری کی جائے گی اس کشی یا سواری پر صرف شاہد و شراب الا وی جائے گی ایمیاذ باللہ) اور آگر یہ شرط نہ کائی جائے گی ایمیاذ باللہ) اور آگر یہ شرط نہ کائی جائے گی ایمیاذ باللہ) اور آگر یہ شرط نہ کائی جائے تو پھر اس زیج و شرا میں کوئی قباصت نمیں ہے۔ آگر یہ یہ علم ہو کہ سے خریدار اس چے کو کھی موف میں مرف کرے گا ان الا تمال بالنیات وگر چروریہ کا ایمیانا ہے دائر بیس جو در ایمیانا ہی مرف کرے گا ان الا تمال بالنیات وگر چروریہ کا ایمیانا ہے در زیر بیس جو در ایمیانا ہا الا تمال بالنیات وگر چروریہ کا ایمیانا ہے در زیر بیس جو در ایمیانا ہا در اس معرف میں مرف کرے گا ان الا تمال بالنیات وگر چروریہ کا ایمیانا ہے در زیر بیس جو در ایس کر در در در ایمیانا ہو در ایمیانا ہا در ایمیانا ہائیات وگر چروریہ کا ایمیانا ہائیات وگر کر در در ایمیانا ہو در ایمیانا ہو در ایمیانا ہائیات وگر چروریہ کا ایمیانا ہائیات وگر کر در در کر ایمیانا ہائیات وگر چروریہ کراہے کیا جو در ایمیانا ہائیات کی در ایمیانا ہائیات کی در ایمیانا ہائیات کر در ایمیانا ہائیات کا در ایمیانا ہائیات کر در در ایمیانا ہو در ایمیانا ہائیات کیا گردیات کر در ایمیانا ہو در ایمیانا ہو در ایمیانا ہائیاتا ہائیاتا ہائیاتا ہائیاتا ہو در ایمیانا ہائیاتا ہائیاتا ہائی ہائی ہو در ایمیانا ہو در ایمیانا ہائیاتا ہائیاتا

مئلہ ہے۔ مشہور بین الفقهاء یہ ہے کہ وشمنان دین کے باتھ بتصیار فروخت کرنا مطلقا میں حرام ہے گر اس ملط کی احادیث دیکھنے ہے یہ تفسیل ظاہر ہوتی ہے کہ ایام بنگ بی بیہ فروخت حرام اور ایام ملحیامن بیں جائز ہے چنانچہ جناب غلی بن جعفرا پے عظیم بھائی حضرت امام موی کاظم ہے دریافت کرتے ہیں کہ کیا کافروں کے باتھ بتصیار فروخت کے جاشخے ہیں؟ آب جواب میں فراتے ہیں۔ افغا لم یعملوا سلاحا فلا ملسی جب کفار بتصیار نہ اٹھا کی فرکنی حرج نہیں ہا قرب الاساد) ایک ایسے بی سوال کے جواب میں جناب صادق آل محکم فرماتے ہیں لا تبعد فی فرب الاساد) ایک ایسے بی سوال کے جواب میں جناب صادق آل محکم فرماتے ہیں لا تبعد فی فینتہ بب آتش فلنہ و فساد دروش ہو تو اس صورت میں فردخت نہ کرد (ترفیب الادکام) منہوم سے برآمہ ہوا کہ جب آتش فلنہ و فساد روشن نہ ہو تو بحر اس بی و شرا میں کوئی حمن نہیں ہے۔ گذا ان روایات کی روشنی میں ان مطلق فادی کو مقید کرنا بزے گا۔ آگرچہ احوط یہ ہے کہ ہم حال میں اس معاملہ سے اجتماب کیا جائے واقد العالم۔

فسم چهارم

جو امور مکلن پر بطور واجب عنی یا واجب کفائی واجب بی ان پر اجرت لینا با بر مشہور در ام ہے واجبات کفایہ کے سلسلہ میں فقیائے نے میت کے جملہ افکام از انتم عشل و کفن اور وفن وغیرہ امور پر اجرت لینا حرام قرار دیا ہے اگر سے صنعی کر لیا جائے کہ یہ امور تمام ان مکلفیں پر بطور واجب کفائی واجب بیں جن کو مرنے والے کی موت کا علم ہو تب تو فقیاء کا یہ علم مسلم ہے لیکن اگر یہ بات تشلیم نہ کی جائے بلکہ یہ نظریہ افتیار کیا جائے کہ میت کے تمام احکام کا تعلق اس کے ول و وایت ہے ہوتا ہے اب یہ اس کی مرضی پر مخصر ہے کہ بذات فود انہیں انجام دے یا کمی اور کو اپنا اجرو نائب مقرر کرے جیسا کہ بعض عظیم الثان فقیاء کرام اس کے موافق ہیں تو یہ سئلہ کل کلام و مورو تایل بن جائے گا۔ بسرطال چو تک قول مشہور احقیاط اس کے موافق ہے لئذا اس کے معابق عمل کرتے ہوئے احتیاط واجب اس میں ہے کوئیر کھودنے اس کی موافق ہے لئذا اس کے معابق عمل کرتے ہوئے احتیاط واجب اس میں ہے کوئیر کھودنے والتہ العالم۔

مسائل واحكام

متله الله وه متجات جن میں قصد قربت شرط ب ان پر اجرت لینا بھی بناء بر مشہور حرام ہے۔ اس ملسلہ میں اکثر نقهاء نے بطور مثال آیک وو موضوعات بیش کرنے پر اکتفا کیا ہے جیسے اذان اور نماذ با جماعت پر حاناد غیرہ چنانی شخ طوی علیہ الرحمہ نے اپنے سلسلہ سند سے صفرت امیر علیہ اسلام سے روایت کی ہے کہ ایک فخص نے آنجاب کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا امیر الموسین ہخدا میں آپ ہے مجبت کرتا ہوں آنجاب نے فرایا لیکن میں تھے سے نفرت کرتا ہوں المحام، الله میں بخدا میں آپ ہے محبت کرتا ہوں آنجاب نے فرایا لیکن میں تھے سے نفرت کرتا ہوں اس کے کہ تو اذان دینے پر اجرت لیتا ہے۔ (ترزیب الاحکام)

ای طرح اجرت لے کر نماز پڑھانے کے متعلق جناب شخ صدوق علیہ الرحمہ نے بردایت محمد بن مسلم حفرت امام محمد باقر علیہ اسلام کی سے صدیت نقل کی ہے کہ فرمایا۔ لا بعدلی خلف من بیخی علی الافان والصلوة بلناس اجوا ولا تقبل شہلاته "جو مجنس اجرت لیکر ازان دیتا اور نمانا ہے اس کی افراء میں نماز نہ پڑھی جائے اور نہ بی اس کی شمادت قبول کی جائے" ( من لا بعضوہ اللقیم) "بال البت بطور گذارہ الاؤنس بیت المال سے حسب ضرورت و اشخفاق کی مشاجرہ لینے کے جواز میں کوئی کلام نہیں ہے۔ کوئکہ سے بیت المال ایسے بی عموی مصالح کے لئے مشاجرہ لینے کے جواز میں کوئی کلام نہیں ہے۔ کوئکہ سے بیت المال ایسے بی عموی مصالح کے لئے

لحة فكربير

ارباب عمل و فکر کے لئے ایرے پر ازان کھنے والے مویدار حیت علی اور حضرت علی المریخے کے مکالہ بین ارباب عمل و وائش کیلئے لو فکریہ موجود ہے بھلا جب حضرت امیر الموشین مرف اجرت طے کر کے ازان دینے پر ایک صفوع دشن سمجھ رہے ہیں تو کیا ان دعویداران محبت کو جناب اپنا مخلص حبدار سمجھ سکتے ہیں جو ان کے لخت جگر سید الشمدا کے خون القدس کی مودا بازی کر کے مجالس عزا پڑھتے ہیں اور گذر اوقات کرتے ہیں؟ حاشاد کلا ای بناء پر اقدس کی مودا بازی کر کے مجالس عزا پڑھتے ہیں اور گذر اوقات کرتے ہیں؟ حاشاد کلا ای بناء پر اقدس کی مودا بازی کر کے محالت اپنے رسالہ "اصلاح المجالس و الحافل" ہیں اس مروجہ طرفقہ کو ناجائز ثابت کیا ہے جس کی خلاصہ ہیں ہے جس میں کو ناجائز ثابت کیا ہے جس کی علوت ہے جس میں

قصد قربت شرط ب اور اجرت لیکر مجلس پرھنے سے تصد قربت رفصت ہو جاتا ہے ہاس سے اجتماع سے اجتماع کے اجتماع سے اجتماع کے اور اجرت لیکر مجلس پرھنے دالا اجرت طے نہ کرے لیجن مکاوا نہ کرے محر بانیان مجانس اپنی خوشی سے قربتہ الی اللہ پڑھنے والے کی کچھ خدمت کر دیں تو اس کے قبول کرنے کے جواز میں کوئی اشکال نمیں ہے واللہ الموفق۔

مسئلہ اللہ قرآن پڑھانے پر اجرت لینے کے جواز دعدم جواز میں فقماء کے درمیان قدرے اختلاف پایا جاتا ہے مشہور کراہت ہے اور بعض حفزات حرمت کے بھی قائل بین الجمال بہت می روایات ممانعت پر والات کرتی ہیں وہاں بعض اعادیث جواز پر بھی بطور نص صریح والات کرتی ہیں اس لئے جمعابین الروایات متابی والی روایات کو تقید یا کراہت پر محمول کیاجائے گا بسرطال احوا استجابی ہے کہ اجرت ملے کرکے قرآن پڑھانے سے اجتباب کیا جائے واللہ العالم مکام کی محمود مکام کی محمود مکام کی محمود م

۔ شریعت اسلامیہ میں چند پہنے ایسے ہیں جن کا اختیار کرنا کروہ ہے اور وہ یہ ہیں (ا)زر کری میونکد زر کر شاذ و نادر ہی حرام خوری سے فی سکتا ہے درند آکٹر و بیشتر اس کا وامن حرام خوری کی سکتا ہے درند آکٹر و بیشتر اس کا وامن حرام خوری کی آلودگی سے ملوث ہج جا آ ہے۔

ی کفن فروشی کیونکہ کفن فروش مبعالوگوں کی موت کی تمنا کرتا ہے باکد اس کے کفن زیادہ بھی ظاہرہے کہ یہ تمنا کرنا ایک نابندیدہ امرہ۔

سے بروہ فروشی روایت میں وارد ہے کہ بدترین خلائق ہے وہ انسان جو انسان بیچا ہے۔

س قصابی کہ اس سے قساوت تھی پیدا ہوتی ہے اور تسی القلب آدی اللہ سے دور ہوتا ہے-

ه۔ محدم و جو وغیرہ اجناس کی تجارت کیونکہ اس تھم کے لوگ احتکار بینی زخرہ اندوزی کی لعنت

میں اگر فقار ہوجاتے ہیں میز منگائی کی خواہش کرتے ہیں۔ ۱۷۔ جولایا اگری کیونکہ نہ معلوم اس پیشہ کا کوئی عنی اثر ہے یا کوئی اور وجہ جی کیٹولا ہے آکثر کم

بات بورج مرن بورد به موم الله بيت من جولا بول كى برى ندمت وارد بولى به بعض اخبارين عمل بوت بي اور احادث الل بيت من جولا بول كى برى ندمت وارد بولى به بعض اخباريش يمال تك وارد ب كد اين الحاتك لا ينجب الى سبعته ابطن جولا با يجد سات بشول تك نجيب و

شريف نيس بوسكا \_\_\_\_\_ (خصال فيخ صدوق مساح البراع شرح نبج البلاغه)

2۔ رنگ سازی کیونکہ اس پیشہ والے لوگ فضول زیب وزینت میں پڑ کر لوگوں کا روپی مناقع کرتے ہیں۔

٨ الحامت مرى يعنى مجين لكان كا بيشه خصوصا " جب اجرت في كرك يه كام كيا جائد

و ابرت بر ماء دین کاکام کر به بیشہ باعث سنگ - بے۔

من جروه کام جس سے کام کرنے والے کی دنائیت اور کمینکی ظاہر ہوتی ہو۔

مكاسب مباحد

جب مکاسب محرمہ اور مکاسب عمومہ کی تنسیل معلوم ہو گئی تو اس سے خود بخود سے بات

واطقع ہو سمئی کہ ان دو نشم کے معاملات کے علاوہ باتی جس قدر معاملات اور کاروبار ہیں وہ سب شرعی نقطہ نظرے مباح ہیں وابلتہ ولی التو نیق۔

# خرید و فروخت کے اقسام؟

ارشاد قدرت ب- احل الله البيع

کہ خدا نے بڑج کو حلال قرار دیا ہے۔ بڑج نختہ و شرعا '' تخصوص طریقہ پر مال کا مال کے ساتھ تیادلہ ہے اس کے اس میں وہ چیزوں کا ہونا ضروری ہے ایک وہ چیز جے بیچا جارہا ہے دو سری وہ چیز جو اس کے عوض میں لی جاری ہے بہلی چیز کو اسطلاح فقہ میں مثمن اور دو سری کو مشری وہ چیز جو اس کے عوض میں لی جاری ہے بہلی چیز کو اسطلاح فقہ میں مثمن اور دو سری کو مشری کی ماتھ بھی تعبیر کیا جاتا ہے ان کے اعتبار سے بیچ و شرا کی جار فتیوں ہیں۔

الم نقل جبکه شمن و مشمن (بال ادر اس کی قینت) ہر دو نقد ہوں۔

۲۔ نبیہ جبکہ عمن و معمن ہر دو نبیہ (اوهار) ہوں سے تجروبی بدین کما جاتا ہے (یہ علم شرعا"

# sidiain.com

٣- مثمن (مال) نقذ ہو اور ممن (قیست) نبیہ (ادھار) شے بیج نبیہ (ادھار) کما جا یا ہے۔

۳۔ مثمن (قیمت) نقذ ہو اور مثمن (مال) ادھار نے نیچ سنف دسلم کے نام سے یاد کیا جا آ ہے ہیہ خیوں فتمیں شرعا" جائز ہیں

اور بائع کے اصل قیتِ خرید خریدار کو بنائے یا نہ بنانے یک اعتبار کے تھے و شراکی مزید جار قشیں ہیں۔

۔ بائع ( پیجے والا ) یا تو خریدار کو اصل خرید کی قبت بنائے گایا نہ ؟ اگر نہ بتائے تو اسے تھے مساومت کیا جاتا ہے افغام سے افغال سم یی ہے )

۲۔ اور یا بتائے گا اب اس صورت میں یا تو اصل قیت فرید پر نیچے گا اے تھے تولید کما جاتا ہے۔

الم قیت ثرید سے زیادہ قیت کے ساتھ فرد خت ترب کا اسے نیج مرا مد کما جاتا ہے۔
 الم اصل قیت تربیر سے کم قیت بر فردخت کرے کا اسے بچ موا معہ کما جاتا ہے۔
 محموثین (مال اور اس کی قیت) کے اعتبار سے زیج و شرا کی مزیر دو تشمیس ہیں۔

ا۔ عمن و مغمن ہر دویا تو متحد الجنس ہوں کے جیسے گندم کے عوض گندم کی خربد و فروخت ۔ اس یا عمن و مغمن کی جنس الگ الگ ہوگی اس طرح رسی و شراک کل دس تنہیں ہو حکیں۔ قبل اس کے کہ ان قسام وہ گانہ کے الگ الگ مخصوص احکام بیان کئے جائیں انسب سے کہ پہلے علی الاطلاق خرید و فروخت کے عموی شرائط کا تذکرہ کر دیا جائے۔

## خرید و فروخت کے عمومی شرائط کا بیان

بائع ومشتری کے شرائط کا بیان

شری نقط نگاہ سے بچے و شراکا تحقق و وجود چند شرائط بر موقوف ہے ان بین سے بعض کا تعلق بائع و مشتری کے ساتھ ہے اور بعض کا خمن و مشن کے ساتھ بیلی فتم کی شرمیں پانچ ہیں۔

ا۔ صیف عقد! اگرچہ مشہور بین النقما ہیہ ہے کہ بچے و شرا وغیرہ معالمات بین مخصوص صیف اور وہ بھی مخصوص شیف اور وہ بھی مخصوص شرائط کے ساتھ ہوتا شلا سیہ صیف عربی زبان میں جاری کیا جائے صیف ماضی کا ہو اور قبل انتہا ہو اور قبل با فاصلہ بعد بی ہو وغیرہ وغیرہ وغیرہ مرکار محمد و آل جو ایس بیلے ہو اور قبل با فاصلہ بعد بی ہو وغیرہ وغیرہ مگر سرکار محمد و آل جو ساتھ السلام کے ارشادات کا بنظر غائر جائزہ لینے کے بعد سے بات واضح ہو جاتی ہے کہ اس سلطہ بیں بوی وسعت پائل جاتی ہے لین جس زبان بیل جن الفاظ کے ساتھ اور جس انداز بیں سلطہ بیں بوی وسعت پائل جاتی ہے لین جس زبان بیل بات کی باب الکاح وغیرہ میں مزید وضاحت کی جائے و مشتری باہم معاملہ کریں وہ درست ہے اس بات کی باب الکاح وغیرہ میں مزید وضاحت کی حائے اللہ

مسائل واحكام

مثلہ اور معالمہ بھی لازم ہو جاتا ہے کہ بیج معاطاة شرعا" صحیح ہے جس میں کوئی مثلہ اور نیجے والا مال اس کے حوالے مخصوص میغہ نسیں پڑھا جاتا بلکہ خریدار رقم بالیع کورے دیتا ہے اور نیجے والا مال اس کے حوالے کر دیتا ہے (جس طرح عام طور پر محاملات ہوتے ہیں) اگرچہ مشہور بین الفقیاء ہے کہ اس سے جر دو فریق کیلئے تقرف مباح ہوجاتا ہے گر معالمہ بختہ نسین ہوتا اور نہ بی اس سے ملکیت حاصل موتی ہے ہاں جب شمن و مشمن ہر دو یا ان ہیں ہے ایک کلف ہوجائے بجر معالمہ لازم ہو جاتا ہے گر اس طرح معالمہ کازم ہو جاتا ہے گر اظریہ ہے کہ ہوجاتا ہے و شرا ہے اور اس طرح معالمہ کرتے بی ملکیت حاصل جو جاتا ہے اور اس طرح معالمہ کرتے بی ملکیت حاصل ہو جاتا ہے جیسا کہ اس ملیغے کے اخبار و آخار دیکھنے سے واضح و اسے و جاتا ہے جیسا کہ اس ملیغے کے اخبار و آخار دیکھنے سے واضح و اسے و حق و جاتا ہے جیسا کہ اس ملیغے کے اخبار و آخار دیکھنے سے واضح و اسے و حق و جاتا ہے جیسا کہ اس ملیغے کے اخبار و آخار دیکھنے سے واضح و اسے و حق و جاتا ہے جیسا کہ اس ملیغے کے اخبار و آخار دیکھنے سے واضح و حق و جاتا ہے جیسا کہ اس ملیغے کے اخبار و آخار دیکھنے سے واضح و حق و جاتا ہے جیسا کہ اس ملیغے کے اخبار و آخار دیکھنے سے واضح و حق و جاتا ہے جیسا کہ اس ملیغے کے اخبار و آخار دیکھنے سے واضح و حق و جاتا ہے جیسا کہ اس ملیغے کے اخبار و آخار دیکھنے سے داخل میں ہو کیلئے میں دینے دینے دیں ہو جاتا ہے حرف مقبل مفروضات اور ذبئی استخراجات سے شرق احکام خاب تیس ہو کیلئے میں ہو کیا ہے دینے دیا ہوتا ہے حرف مقبل مفروضات اور ذبئی استخراجات سے شرق احکام خاب تیس ہو کیا ہے۔

یلک ان کیلئے نموص مرید و محمد درکار ہوتی ہیں۔ کما لا یعنفی علی من جال خلال تلک النباز ولا بنبغی التوحش افا ساعدنا النابل

مسئلہ ۱۳۔ کے و شرا میں مخصوص میغہ کا اجراء یا عام الفاظ ہو اصل معالمہ میں ہرود فریق کی رضا مشدی پر والات کریں اس وقت ضروری ہیں جب بالج یا شتری ہیں کوئی مانع موجود نہ ہو اور اگر کوئی مانع موجود ہو جیسے گئی بن تو پھر الفاظ کی بجائے مرف ایسا اشارہ کائی ہے جس سے اصل مجالمہ پر رضا مندی ظاہر ہوتی ہو اور اس صورت میں ان کیلے وکیل مقرر کرتا ضروری شیں ہے۔

۱۲۔ بلوغ تربیہ ہو یا فروخت ہر وہ صورتوں میں فروخت کنندہ یا تربیہ کنندہ کا بالا نقاق بالغ ہوتا ضروری ہے تابانغ کا خواہ طفل کمیٹر ہی کیون نہ ہو محالمہ شرعا" درست نہیں ہے جیسا کہ قروع کافی وفیرہ کتب معتبرہ میں مشعدہ ردایات میں وارد ہے۔ والا یعجوز امرہ فی الشوا والبح والا یعجوج من البحث حتی بماغ خصصت عشو سفتہ او بعتلمہ ظامہ سے کہ جب تک لڑی یا لڑکا یا لؤگا نہ ہو اس وقت تک اس کی تیج و شرا جائز نہیں ہے باں البتہ اس کے صدقہ و ہے کہ جب باب بالغ نہ ہو اس وقت تک اس کی تیج و شرا جائز نہیں ہے باب البتہ اس کے صدقہ و ہے ہم باب وصیت کے نفاذ اور طلاق کی صحت میں (بیکہ دس سال کا ہو اور کمیز ہو) اختلاف ہے ہم باب العاق میں واضح کریں سے کہ اس کے عامر صبح بیں گراس ہے تیج و شرا وغیرہ امور کا جواز العاق میں واضح کریں سے کہ اس کی تیم یاس مار صبح بیں گراس ہے تیج و شرا وغیرہ امور کا جواز العاق میں واضح کریں سے کہ اس کی تیم قاس جائز نہیں ہو آگری کو قرا وغیرہ امور کا جواز العاق میں واضح کریں سے کہ اس کی تیم قاس جائز نہیں ہو آگری کو قرا وغیرہ امور کا جواز فایت نہیں ہو آگری کہ شریعت میں قاس جائز نہیں ہے۔

بال البت أكر معامله برے كريں اور يح صرف واسط فى الايصال مول يعنى جس خريدار كے حواله كريں اور تيت بالع كے توب على الاظهرجائز ہے۔

۳۔ رشدو عقل = یعنی ترید فردخت میں بایع و مشزی کا صرف بالغ ہونا بی کائی نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ ساتھ راشدو عاقل ہونا بھی ضروری ہے لندا سفیہ (خے اپ نفع و نقصان اور سود و نیاں کا احساس نہ ہو) اور مجنوں (دیوانہ) کا معالمہ سیج نہیں ہے ارشاد قدرت وابتلوا البتلمی حتی افا انستم منهم الرشد فلافعوا البھم اموالهم (پ س ع) تیموں کا امتحان لو۔ جب تہیں، عصوس ہو کہ وہ (بانغ ہونے کے ساتھ) راشد (عاقل) بھی ہیں تو ان کا بال ان کے حوالے کردو۔ اس سے معلوم ہواکہ نا بانغ اور فیرعاقل شرعا معمور التھرف ہیں اور ان کا کیا ہوا معالمہ شرعا میں انسان کی اور اس کا کیا ہوا معالمہ شرعا میں انسان نہیں ہو کہ وہ اگر نہیں ہو۔ اس کا بانغ اور فیرعاقل شرعا میں موع التھرف ہیں اور ان کا کیا ہوا معالمہ شرعا میں انتہار نہیں ہے۔

م کیت یا مازونیت! یعنی ربع و شراک صحت کی چوتھی شرط یہ ہے کہ بالع اس چیز کا جے فروضت کر رہا ہے مالک ہو یا مال کا مالک فروضت کر رہا ہے مالک ہو یا مالک کی طرف سے مازون و مجاذ ہو۔ اندا اگر بابع نہ اس مال کا مالک

ار اور تربیخاز۔ جے مال معمور یا سروق کی ترید فردشت تو اس معالمہ کو عقد فضولی کما جاتا ہے جکی محمد یا عدم محت کا سکلہ فقماء کے درمیان سمرسی الاراء ہے آگرچہ مشہور یہ ہے کہ سے محقد حرائل ہو یا ہے جا کہ فقہ حقد حرائل ہو یا ہے جا کہ بعد جس اصل مالک نے اجازت دے دی تو یک عقد بختہ ہو جائے گا اور اگر مالک نے اجازت نہ دی تو فتم ہو جائے گا۔ تمر اظمریہ ہے کہ عقد فضولی سرے سے یاطل ہے۔ بدو دید اول دید کہ ملکیت یا مالک کی

اجازت کے بغیریائع کا یہ تفرف شرعا" و عقا" ترام اور انہے ہے اس لئے معالمہ باطل ہے اور بعد والی اجازت اے جائز قرار نہیں دے بحق۔ دو سرے یہ کہ خالق کا ارشاد ہے۔ الا این شکون خواف عن توافق کہ تجارت میں مالک ہونے کے ساتھ ساتھ اس کی رضا مندی بھی لازم ہے اور فرض یہ ہے کہ یہ معالمہ کرتے وقت مالک کی رضا حاصل نہ تھی کیونکہ اے اس معالمہ کا علم بی نئیں تھا۔ الذا معالمہ باطل تضور ہوگا۔

# sibtain.com

علاوہ بریں تھے فسول کے سلسلہ میں متعدد روایات وارد میں جو اس کے بطلان پر دلالت کرتے ہیں۔

ا۔ جیسے مفترت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث مثابی میں وارد ہے قربایا۔من الفتری خیانت والا بال خریدے وہ خاش الفتری خیانت والا بال خریدے وہ خاش کی بانند ہے۔ ( تنب )

۱- ابو بھیر بیان کرتے ہیں کہ سفات احد ہما عن شوا الخیافتہ والسوقت قبل لا بی نے الم محر یا آریا الم محر یا آریا الم محر یا آریا المام خوصادق عنیما السلام سے سوال کیا کہ خیافت یا چوری والے مال کا خریدنا جائز ہے؟ فرایا تعین (تہذیب الاحکام)

الناعها الا من منا لكها او بلسوه او وضائم عمر بن جعفر بن عبدالله جميري مي وارد ہے۔ الا بعود الناعها الا من منا لكها او بلسوه او وضائم الك يا اس ك تعم يا اس كى رضا مندى كے بغير كمى جائداد كا خريدنا جائز نميں ہے سوال به تما كہ سلطان كى جائداد جس ميں كچھ حصہ خمسى ہے خريدنا جائز ہے؟ (احجاج طبرى) اگر بح امنولى جائز ہوئى وائم از كم كمى ايك حديث ميں تو اس كا تذكرہ ہوتا مر ايما نميں ہے اس سلسلہ ميں جس قدر روايات وارد جيں سب اس كے ممنوع اور نامائز ہوئى بوتا كم ايمائم اسكى حرمت (بطان) كے نامائز ہوئے پر دلالت كرتے جيں۔ اسمى حقائق كى بناء پر بزئے تخطاء اعلام اسكى حرمت (بطان) كے نامائز ہوئے پر دلالت كرتے جيں۔ اسمى حقائق كى بناء پر بزئے تخطاء اعلام اسكى حرمت (بطان) فخر قائل جين جيد هن الطائف شخ طوى (در مرائر) فخر قائل جين جيد هن الطائف شخ طوى (در طاف و مبسوط) جناب ابن اوريس على (در مرائر) فخر المحتقين (در البشاح) حضرت مير باقر والماد (در رسالہ رضا عبد) عالم ربانى شخ يوسف بحرائق ناضره)

مئلہ ا۔ اس سلطہ میں اس سے کوئی فرق سیں پڑ آ کہ بالع اس چیز کو اینے لئے فروشت کرے ا

سئلہ ۱۲۔ اگر کوئی مخص اپنا اور تمنی اور کا مال اس کی اجازت کے بغیر باہم ملا کر فروخت کردے تو بنا اس بر مشہور اس کی اپنی ملکیت والا معالمہ درست ہوگا اور ووسرے مال کا معالمہ مالک کی اجازت پر موتوف ہوگا۔ آكر اس في احازت وف وي يو درست ورنه باطل موكا محر قول اظمر

سلابق ابتداء ہے ہی معالمہ صرف ابی مقدار میں سمجے ہوگا جس کا بالع مالک ہے اور باقی میں باطل ہوگا کہ باطل ہوگا کہ فریدار کے اپنا مال واپس نے لے تو خریدار کو حق عاصل ہوگا کہ فرونت کنندہ ہے اس ناست ہے اپنی قیمت واپس لے لے اور اس کا آسان طریقہ ہے کہ پہلے ہر دو اشیاء کی مجموعی قیمت مقرر کی جائے اور پھر اس چیز کی تما بعد ازاں دیکھا جائے کہ اے اصل مجموعی قیمت سے جو است ہے؟ (نصف میشن یا کم و زیاد) تو اس نسبت سے خریدار اپنی اوا کروہ قیمت میں ہے واپس لے لے گا۔

سئلہ سے جس طرح اصل مالک کا کیا ہوا معاملہ شرعا" و عقلا" میج ہے ای طرح جو لوگ اس کے قائم مقام ہیں۔ ان کا کیا ہوا معاملہ بھی درست ہے اور وہ قائم مقام سات ہیں۔

ل والد (۲) جدیدری (واوا) (۳) باپ یا جد کی طرف سے وصی (۳) مالک یا اس کے قائم مقام کا وکیل (۵) جا کم شرع موجود قائم مقام کا وکیل (۵) جا کم شرع (۱) یا حاکم شرع کا مقرد کردہ آدی (۵) جب حاکم شرع موجود نہ ہو۔ یا اس تک رسائی ممکن نہ ہو تو پھر عام عاول الل ایجان۔ ذیل میں بیقدر شرورت ان باتوں کی تنصیل درج کی جاتی ہے۔

نایائع بچہ پر باپ میں برری کی ولایت بالا تفاق ٹابت ہے بال جب بچہ بالغ ہو جائے اور راشد و عاقل بھی ہو تب باب واوا کی ولایت قتم ہو جائے گ۔ لیکن اگر اس حال بیں بالغ ہو کر راشد و عاقل نہ ہو بلکہ سفیہ یا مجنوں ہو تو یہ ولایت برقرار رہے گی اور اگر ایک مرتبہ بالغ و راشد ہو جائے اور پھرا سے سفاہت یا جنون عارض ہو جائے تو بناء بر مضور و منصور اس صورت بی حاکم شرع دلی ہوگا۔ اس طرخ جب باب یا واوا اپنی موت کے وقت جس مخض کو وصی مقرر کی حال مرتبہ ہوگی اور کی کیفیت اب وجد کے وکیل کی ہے اور کی کیفیت اب وجد کے وکیل کی ہے اور اگر ذکورہ بالا چار اقسام میں سے کوئی دئی موجود نہ ہو تو حاکم شرع ولی ہوگا یا جس کو حاکم شرع ولی نافر موجود نہ ہو تو حاکم شرع ولی ہوگا یا جس کو حاکم شرع ولی موجود نہ ہو تو حاکم شرع ولی ہوگا یا جس کو حاکم شرع ولی موجود نہ ہو تو حاکم شرع ولی ہوگا یا جس کو حاکم شرع ولی موجود نہ ہو تو حاکم شرع ولی ہوگا یا جس کو حاکم شرع ولی موجود نہ ہو تو حاکم شرع ولی ہوگا یا جس کو حاکم شرع ولی موجود نہ ہو تو حاکم شرع ولی ہوگا یا جس کو حاکم شرع ولی ہوگا یا جس کو حاکم شرع ولی ہوگا یا جس کو حاکم شرع کی عدم موجود گی یا اس تک عدم رسائی کی صورت میں عادل موحود دلی ہوں گے اور نایالغ و مجنون کے مال و جائیداد میں جو مناسب تصرفات کریں گے دو شرعا "نافذ تھور کے حاکم شرع کے حاکم کے حاکم کے حاکم شرع کے حاکم شرع کے حاکم کی کے حاکم کے حا

مند ہے۔ مشہور یہ ہے کہ سابقہ سنلہ میں جن سات قسم کے اولیاء کا تذکر کیا عمیا ہے وہ عقد

کے دونوں طرف (خریدو فروخت) کے متولی ہوسکتے ہیں۔ مثا" اگر مناسب سمجمیں تو بچہ کا مال این این اور فرق کے بین افغانیاں کی طرف سے خود فرق کی ہے۔ بناہ پر مشہور اس سلسلہ میں دکیل مطاق اور دیگر اولیاء میں کوئی فرق نہیں ہے۔ قبل کریں گے۔ بناہ پر مشہور اس سلسلہ میں دکیل مطاق اور دیگر اولیاء میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اگرچہ وکیل کے بارے میں فی الجملہ اختلاف ہے اور بالخصوص نکاح کے بارے میں تو عمار ساتھی کی موثقہ روایت دلالت کرتی ہے کہ اگر کوئی عورت کسی فوض کو اپنے نکاح پر سے کا وکیل ساتھ نہیں پڑھ سکا۔ فیڈا احوظ یہ ہے کہ نکاح وغیرہ میں وکیل کے لئے یہ تمیم بوانہ راکھی جائے۔ وارفہ العالم۔

مسئلہ ہے۔ وصی آگر اس قدر مال وار ہے کہ قرض کی اوائیگی کی استظاعت رکھتا ہے تو اس کیلئے جائز ہے۔ کہ جس (بجہ) کا قصی ہے اس کے مال کی عادلانہ قیمت مقرر کر کے بطور قرضہ لے لے بخرطیکہ اس بچہ کا نقصان نہ ہو۔ ارشاد قدرت والا تقربوا مال البتیم الا بالتی ہی احسن

یعنی سوائے احس طریقہ کے بہتم کے مال کے قریب نہ جاؤ۔ روایات ہی "احسن" کی تغییر ندکورہ بالا منموم کے ساتھ کی مئی ہے یعنی جب آدی این اور داجب النفقد اہل و عیال کے تغییر ندکورہ بالا منموم کے ساتھ کی مئی ہے یعنی جب آدی این اور داجب النفقد اہل و عیال کے خریج و فرداک کے جلاوہ قرف کی اعتقاعت رکھتا ہو۔ تو پھر پچہ کا مال بطور قرف لے سکتا ہے۔ بعض نقہاء نے اس صورت میں اختیاطا" پچھ مال بطور کردی رکھنے اور کواہ مقرر کرنے کا بھی تذکرہ کیا ہے محر نصوص اس سے خال ہیں۔

### ه اختیار

لینی پانچویں شرط سے کہ بالع اور مشتری کو تھ و شرایر ' مجور نہ کیا جائے۔ لا نہ لا اکواہ ' فی اللین

بلکہ این ارادہ و افتیار ے باہی معالمہ کریں جیسا کہ ارشاد قدرت ہے۔ ان تکون تعاوہ ان توانی

النفا اگر بالع یا مشتری کو معالم کیے جبور کیا جائے تو ہو نقهاء تیج نسونی کو جائز جانے ہیں۔ ان کا فتوی ہیں ہے کہ جبرو اگراہ کے اٹھ جانے کے بعد اگر اس مخص نے اس معالمہ پر اظهار رضا مندی کیا تو معالمہ میج سمجھا جائے گا۔ ورنہ نہ لیکن چونکہ ہم لوپر بیج نسول کا بطلاں واضح و عیاں کر بیج بین اس لئے یمال مجمی اس آگراہی واجباری معالمہ کو باطل تصور کیا جائے گا۔

ممن وممن کے شرائط کابیان

روسری فتم کے شرائط لینی جن کا تعلق شن و مشن یا بالفاظ دیگر عوض و معوض کے ساتھ ہے وہ بھی یا تھے ہیں۔

۔ عوضین (پیچا جانے والا مال اور اس کی قبت) ہر دو عین المال ہوں۔ کیونکہ صرف منفعت بھیے گھر کی سکونت یا غلام کی خدمت کی بھے و شرا جائز نہیں ہے علاوہ بریں اس عین المال کی منفعت بھی جائز و طلال ہو کیونکہ قبل ازیں مکاسب محرمہ کے همن میں واضح کیا جا چکا ہے۔ کہ اعیان نجد یا ناقائل تطبیر مشنجس (جن کے منافع بھی عرام بیں) کی فرید و فروشت جائز نہیں

ا ملکت کیونکہ عقلا و شرعا یہ بات مخان وضاحت نہیں ہے کہ جو چیز جس مخص کی لکیت میں داخل نہیں ہے۔ وہ کسی طرح بھی اس کی خرید و فروخت نہیں کر سکتا ہے اس وقت ہے کہ جب معاملہ اس عین المال کا کیا جائے۔ جو ملکت میں واخل ہے لیکن اگر معاملہ الی الذمہ کا کیا جائے اور قریدار اسے الذمہ کا کیا جائے مثلا ہائی کے کہ میں اس فتم کی گائے اتنی رقم پر دوں گا۔ اور قریدار اسے منظور کرتے ہوئے کے میں اتنی رقم دول گا۔ اور جب اوائیکی کا وقت آئے تو بائی مغموب یا مروقہ مال مشتری کے حوالے کر دے یا مشتری غیر مخلوک مال قبت میں ادا کرے تو معاملہ می

رہے گا اور ایسا کرنے والا گنگار متصور ہوگا۔ میں

بنابریں بالا نقاق آزاد آدی کا بینا اور خریدنا جائز نس ہے اور نہ بی اس چیر کی خرید و فروخت جائز ہے جو تمام مسلمانوں کے درمیان مشترک ہے جیسے مباح د مشترک زمین کا گھاس اور بانی یا وو زمین جو کفار کے ساتھ جنگ و جدال کے بغیر منزف کچھ عملی تک و باز کرنے سے مسلمانوں کے بغیر منزف کچھ عملی تک و باز کرنے سے مسلمانوں کے بغیر منز میں اے بغیر منزک ہے اس لئے بغیر من آئے۔ اور فتح کے وقت آباد بھی ہو۔ تو چو نکد وہ تمام مسلمانوں کی مشترک ہے اس لئے اس کی خرید و فروخت جائز نمیں ہے بال البتہ جو زمین فتح کے وقت غیر آباد ہو تو بعد میں جو اس کی خرید و فروخت کا حق ماصل برگا۔ واللہ العالم۔

۔ قدرت برتسلیم، لنذا بابع جس چیز کو خریدار کے توالہ کرنے پر فی الحال قادر شیں ہے جیسے ہوا میں اڑنے والا کبور (اگرچہ مملوکہ ہے) یا جمعورا غلام وغیرہ اس کی بلا منیمہ خرید و فردخت جائز نسین جہاں اگر اس کے ساتھ کوئی الیا ضمیمہ شامل کردے جس کی تنا بھے و شرا جائز ہو' جیسے سابقہ مثال میں کور کے ساتھ کوئی کیڑا یا غلام کے ساتھ کوئی قرش قروش توریح و شرا جائز ہوگ۔ بینی اگر وہ اصل چیز دستیاب ہوگئی تو نیما ورنہ قیت اس ضمیمہ کی محصور ہوگی۔ و کفا الکلام فی النمین

الله عدم شرکت الذا جس چزی کسی طرح بیکی اور کی شرکت به اس کی بیج و شرا جائز نیس به جید مشور بیر به که چند به جید وقف عام مؤیر خواه اس کے ساتھ ضمیم ہویا نہ ہو۔ آگر چه مشور بیر ب که چند مقالت پر وقف کی دو تشمیں ہیں۔ (۱) وقف مقالت پر وقف کی دو تشمیں ہیں۔ (۱) وقف خاص (او صرف چند مخصوص افراد پر وقف به (۱) وقف عام جو مثلا منام فقراء و مساکین پر خاص (اور مطیر وفیرہ پر بیشہ بیشہ کیلئے وقف به اب ہر دو قسم کے احکام ہو ہیں سال بعد نسل یا کسی ادارہ مطیر وفیرہ پر بیشہ بیشہ کیلئے وقف به اب ہر دو قسم کے احکام ہو ہیں جمال تک پہلے وقف (فاص) کا تعلق ب تو دو صورتوں ہیں اس کی بیچ و شرا جائز ہے۔

ا۔ جبکہ اے اصل طالت پر رکھنے میں آمان ختم ہو جائے۔ یا بالکل ناکانی ہو۔ اور فروخت کرنے میں بہتری ہو۔

۱۔ جبکہ ان لوگوں کے باہمی زاع کیوجہ سے جن پر وہ چیز و تقف ہے۔ فننہ و فساد اور ضیاع ال و جان کا فطرہ ہو۔ قر اس صورت علی اسے فروخت کر کے رقم کو ان پر تقییم کیا جا سکتا ہے اور جمال تک وہ سری فتم یعنی و تف عام کا تعلق ہے تو کسی صورت علی جسی اس کی تھے و شرا جائز خیاں تک وہ سری فتم یعنی و تف عام کا تعلق ہے تو کسی صورت علی جسی اس کی تھے و شرا جائز خیس ہے نہ بی اس کی کو حب کیا جا سکتا ہے۔ اور نہ بی بطور وراثت اسے تقییم کیا جا سکتا ہے۔ اور نہ بی بطور وراثت اسے تقیم کیا جا سکتا ہے راس کی مزید وضاحت کتاب الوقف علی کی جائے گی۔ انتازاللہ) اس طرح بظاہر مختلف اخبار و آثار کے درمیان جمع بھی ہو جاتی ہے جو اس علسلہ بی وارڈ ہوئے ہیں۔ اور جن کے سمجھنے بیں اگار کے درمیان جمع بھی ہو جاتی ہے جو اس علسلہ بیں وارڈ ہوئے ہیں۔ اور جن کے سمجھنے بیں علماء ایرار کے آراء و انتظار مختلف ہیں۔ کما لا سمجھنے

# مسائل واحكام

 ہد () جبکہ اس کا بچہ مرجائے۔ (۱) جس قیمت سے یہ کینر فریدی کی تھی اس کی اوالیگل کی مالک جس استطاعت نہ ہو۔ اندا اس کی قیمت اوا کرنے کے سلسلہ جس استفاعت نہ ہو۔ اندا اس کی قیمت اوا کرنے کے سلسلہ جس استفاعت نہ ہو۔ اندا اس کی قیمت اوا کرنے کے سلسلہ جس الاظمر۔ آگرچہ بیمش ہے۔ اس جس کوئی فرق نمیں ہے کہ اس کا آقا زندہ ہو یا مرجکا ہو۔ علی الاظمر۔ آگرچہ بیمش انتہاء نے ام الولد کی تیج و شرا کے بعض اور مقابات بھی شار کے جیں۔ محرفصوص جس مرف انتی وہ مقابات کا تذکرہ ہے۔ اندا انتی یہ اکتفا کرتا احوط و انسب ہے۔ واللہ العالم

منلہ ہو۔ سابقہ منکلہ کی ایک فرع بہ ہمی ہے کہ کروشدہ ال کی زیجے و شرا جائز نہیں ہے ندار کرو رکھنے والا) اے چے سکتا ہے کیونکہ اس میں مرتس (جس کے پاس کرد ہے) کا حق ہے اور نہ می مرتس فروخت کرسکتا ہے کیونکہ وہ اس کی طکیت نہیں ہے۔ ہاں البتہ جب ایک دوسرے کو اجازت دے وے تو پھریہ معالمہ درست ہوگا۔

#### ه معلومیت

یعنی ہے و شرا ہے پہلے تمن و مشن ہردو کا معلوم و معین ہوتا ضروری ہے کیونکہ مجمول چیز

کی خریدو فروخت جائز نہیں ہے آگہ وحوکہ لازم نہ آئے اور نہ بی بعد ہیں کوئی نزاع واقع

ہونے پائے۔ اب یہ علم دیقین کس طرح حاصل ہو؟ اس کا کوئی ایک خاص طریقہ نہیں ہے بلکہ

ہر چیز کے معلوم کرنے کا طریقہ الگ الگا تھے ہمنی چیزیں تولئے ہے ' بعض پیائش کرنے ہے'

بعض باپنے ہے' بعض شمار کرنے ہے' بعض دیکھنے ہے اور بعض ذبائی اوصاف بیان کرنے ہے

معلوم ہوتی چراہی جین شمار کرنے ہے ' بعض دیکھنے ہے اور بعض ذبائی اوصاف بیان کرنے ہے

معلوم ہوتی چراہی توزی کا علم جس ذریعے ہے ہوتا ہے۔ اس کا علم اس طریقہ ہے حاصل کرنا

مروری ہے جمال توانا ضروری ہے وہاں باپنا کائی نہیں ہے اور جمال شمار کرنا خرودی ہے وہاں

مناہ اسے کو گرام' اسے بین منا القیاس بر کیف شمن و مشمن کی مقدار معلوم و معین ہوئی چاہئے کہ

مناہ اسے کا گور کرام' اسے بین منا القیاس بر کیف شمن و مشمن کی مقدار معلوم و معین ہوئی چاہئے کہ

معلوم ہونا چاہئے اور جمال مشاہدہ کائی ہے تو وہاں اس پر اکتفا کی جاسمتی ہے اور اگر مشاہدہ نہ کیا

جاسکا ہو تو پھر اس چیز کے وہ تمام اوصاف بیان کرنا ضروری ہیں جس کی وجہ سے خریداروں کی

جاسکا ہو تو پھر اس چیز کے وہ تمام اوصاف بیان کرنا ضروری ہیں جس کی وجہ سے خریداروں کی

حریداروں کی

منائل وإجكام

سنگ اس آگر بالع سے وعوی کرے کہ اس کی مقدار اس قدر ہے تو اس کے قول پر اعتاد کیا جا سکتا ہے اگر بعد ازاں وہ چیز کم ثابت ہوئی۔ تو خریدار کو سے انقیار حاضل ہوگا۔ کہ معالمہ تو ژکر قبت وائیں کے لیے۔ یا معاملہ کو بھل رکھتے ہوئے ارش (جس قدر کی ہے اس کا آوان) کے لے لے مسئلہ ہو۔ اگر ایک چیز الی ہے کہ بعض شرول بیں تولی جاتی ہے۔ اور بعض بیں مانی جاتی ہے تو مشہور یہ ہے کہ ہر شر اور ہر علاقہ بی اس جگہ کی رسم کے معاباتی اس کا معاملہ کیا جائے گا۔ مزید برآل احوط یہ ہے کہ جن چیزوں کا کیل یا موزوں ہونا نصوص سے ثابت ہے ان کے ساتھ وی معاملہ کیا جائے۔

منظ سل جس چیز کا ذا نقد چکھا جاتا ہے اور جس چیز کو سونگھا جاتا ہے۔ یا جس کے اوساف بیان کرنا ضروری ہیں۔ (مثلا اس محورے یا گائے میں کیا کیا خوبیاں یا خامیاں ہیں) ان چیزوں کا اس طرح معلوم کرنا ضروری ہے اور آگر اس کے بغیر معالمہ کیا گیا۔ تو بعد ازاں وہ چیز درست طابت ہوئی تو فیماء ورنہ نقص کی صورت میں خریدار کو معالمہ تو شرف یا ارش (کی کا آوان) لینے کا اختیار ہوگا۔

منك سم فركورہ بالا قاعدہ سے يہ صورت مشتنی ہے كہ مشك كو جبكہ ناف كے اندر بند ہو۔ يجا جا سكا ہے اور بند ہو۔ يجا جا سكا ہے اور ناف قور نے كا سكا ہے اور ناف قور نے كا سكا ہے اور ناف قور نے كا

افتیار مامل بوگار کے دب بی مطال مملوکہ ہوں کر ہوں غیر محصور اور غیر معلوم المقدار تو ان کی تیج و شہور یہ ہو کہ جب بی مطال مملوکہ ہوں کر یہ و فروخت بھی بلا ضمیمہ جائز نہیں بو ایک تیج و شرا جائز نہیں ہے ای طرح اس دودھ کی فرید و فروخت بھی بلا ضمیمہ جائز نہیں بو ایکن تک گائے یا بھینس کے تعنوں بیں ہے اور اگر ان دونوں مورتوں بیں کوئی ایبا ضمیمہ شامل کیا جائے چکی تھا فرید و فروخت جائز ہے جسے سابقہ مثال میں مجملیوں کے ساتھ کھڑی ہوئی مطوم المقدار دودھ فرآیا بھرید تیج و شرا جائز ہے۔ مطوم المقدار مجملیوں کا ضمیمہ یا دو سری مثال میں دوبا ہوا معلوم المقدار دودھ فرآیا بھرید تیج و شرا جائز ہے۔ اظہریہ ہے کہ پھرید معالمہ جائز ہے۔ وائند ہے۔ اظہریہ ہے کہ پھرید معالمہ جائز ہے۔ وائند ہے المحلوم المقدار السامة الاطبول علیدم صلوت المحلک العباراور کی تھم اس بچہ کا ہے جو ابھی شکم مادر بی ہے کہ میمہ کے بغیر اس کی فرید و فروخت ناجائز اور ضمیمہ کے ساتھ جائز ہے۔

منلہ اللہ مشور یہ ہے کہ جمیز بربول اور اونٹ وقیرہ کی وہ اون اور بال جو ابھی حیوان کے جسم کے اور بیل جو ابھی حیوان کے جسم کے اور بین ان کی تا و شرا جائز شیں ہے کیونکہ یہ چیزیں تولنے سے تعلق رکھتی ہیں لیکن جمال سے تحقیق کا تعلق ہے تا

تو چڑے کے بارے بیں تو یہ فتوی درست ہے گر جمال تک ادن کا تعلق ہے تو اس کی خریدہ فروشت علی الاقوی جائز ہے جیسا کہ بعض نصوص مریحہ ہے اس کا جواز طابت ہو آ ہے جو کہ تمذیب الاحکام اور من لا محمرہ الفقید وغیرہ کتب معیرہ بیں غدکور ہیں جیسے درخوں کا پیمل اگرچہ تو گئے ہے تعلق رکھتا ہے گر جب تک درخت کے اوپر ہے مرف ویکھنے ہے اس کی بیخ و شرا جائز ہے۔ داللہ العالم

## مع و شرا کے غدکورہ بالا مختلف اقسام کے مخصوص احکام کا بیان

ا۔ نفذ = جیساکہ تمل ازیں بیان کیا جاچکا ہے کہ اس متم میں شمن و مثمن ہرود نفذ ہوتے ہیں اور جمال علی الاطلاق لفظ بھے و شرابولا جائے تو اس سے اس متم کا بناور ہوتا ہے اس کے شرائط و احکام وہی ہیں جو ادیر عو منین اور متعاقدین کے همن میں ذکر کئے جائے ہیں۔

۲- من الدین بالدین = تبل ازین بتایا جاچکا ہے کہ بید متم شرعا" تاجائز ہے جس میں شمن و مشمن ہردو ادھار ہوتے ہیں۔

سو۔ نیبہ = سے ارهار کتا جا گے جس میں جس فقر اور قبت ارحار ہوتی ہے اس کے احکام درج ذیل ہیں۔

مسئلہ اور نظر اور نبید کی قیت میں نفاوت جائز ہے مثلا موجیز نفتر وس رویے میں فروضت کی جائز ہے اور نام اور میں اس بارہ تیرہ رویسے میں فروضت کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ اور اگر کوئی بائع ایک ہی معاملہ میں بفترہ نہیہ دونوں قیمتوں کو آکھا کردے۔ مثلا " خریدار سے بول کے کہ میں یہ چیز تہمارے ہاتھ نفتر ایک ہو اور ادحار ڈیزھ سومیں فروخت کرتا ہوں تو یہ معاملہ جائزے یا ناجائز؟ مضور یہ ہے کہ چونکہ اس میں اصل قیمت بجول ہے اس لئے ناجائز ہے اور بعض فقعاء کا قول ہے ہے کہ خریدار کو جائے کہ کم اور نفتر قیمت پر اسے قبول کرے۔ اس طرح معاملہ درست رہے گا یکی قول محر بن قیس اور سکوئی کی روایات سے فاہر ہوتا ہے۔ واللہ العالم

سئلہ س۔ اوھار میں مت معین ہوئی ضروری ہے افغا آگر اس طرح مت مقرر کی جائے جس میں کمی بیٹی ہوئی ہے جیسے یوں کما جائے کہ جب طاحی اور زائر واپس وطن آئیں گے یا جب فصل یک جائے گی تو قیمت اوا کردی جائے گی تو یہ معاملہ باطل متعور ہوگا۔ مسئلہ ہم۔ آگرچہ مضور بین الفقہاء یہ ہے کہ اس مدت کی قلت و کشرت کی کوئی حد معین ہیں ہے گر بعض اخبار و آثار ہے واضح و آشکار ہوتا ہے کہ یہ مدت تین سال ہے کم ہوئی چاہئے۔
تین یا تین سال سے زیادہ مدت مقرر کرنا کروہ ہے کیونکہ ایک تو اس میں طول اہل پائی جاتی ہے۔ دو سرے یہ کہ زیادہ مدت کرر جانے کے بعد اوائیکی مشکل تو ہو جاتی ہے جو پہلے ہی اکثر لوگوں کے لئے مشکل ہوتی ہو جاتی ہے جو پہلے ہی اکثر لوگوں کے لئے مشکل ہوتی ہے جیسا کہ مشاہدہ شاہ ہے کہ اکثر لوگ معاملات کے معاملہ میں بری طرح بدنام بلکہ ناکام اور بدمعاملہ واقع ہوئے ہیں۔ دائلہ الموقق۔

مسئلہ هـ ایک مخص نے ادھار پر کوئی چیز خریری اب اس مدت کے خاتمہ تک بائع کو قیت کا مطالبہ کرنے کا کوئی حق نمیں ہے اور اگر خریدار پہلے دینا جاہے تو بائع پر اس کا قبول کرنا واجب نمیں ہے بال البتہ مدت کے افقام پر اوا کیکی واجب ہے۔

مسئلہ کے جس معاملہ میں اوائیگی کی مدت ابھی دور ہے بائع کو یہ جن عاصل ہے کہ قیمت میں سے کچھ حسد معاف کرکے جلدی وصول کرلے۔ لیعنی موجل کو معجل بنا ہے۔ لیمن خریدار سے کچھ لے کر اس مدت کو مزید براهانا جائز خیس ہے بال اس کا ایک اور شری حیلہ یہ ہے کہ کمی اور عقد کے همن میں یہ مدت بردهانے والی شرط عائد کردی جائے۔ مثلاً "سابقہ خریدار جو مدت بردهانے والی شرط عائد کردی جائے۔ مثلاً "سابقہ خریدار جو مدت بردهانے کا خواہشند ہے وہ بائع سے ایک دو روپ کا قلم یا رومال وغیرہ میں چیس روپے میں اس مشرط پر خریدے کہ بائع سابقہ معاملہ کی قیمت کی میت ادا کو بردها دے تو یہ جائز ہے جسا کہ آئمہ اطمار "کے روایات اور فقماء ابرار کے ارشادات اس پر ولالت کرتے ہیں۔

انہ۔ اسلم و سلف = یہ ربع و شرا ادھار کا علم ہے لینی اس میں قیت بین اوا کی جاتی ہے گر جس ادھار ہوتی ہے اس معاملہ کی محت سات شرطوں کے ساتھ مشروط ہے۔

(۱) ایجاب و قبول۔ اگرچہ عام فقهاء کرام نے یہاں تاج سلم کے صینوں کے متعلق بردی بحث فرمائی ہے اور نقض و ابرام سے کام لیا ہے محر ہم اس سے پہلے تیج ، شرا کے عمومی شرائط کے بیان میں واضح کر پہلے ہیں کہ شرع اقدس نے دو سری عیادات اور دیگر معاملات کی طرح بہال بھی بری وسعت و معاواری روا رکھی ہے افدا جن الفاظ و عیادات سے بھی اصل مقصد ظاہر ہو جائے دی کافی ہیں۔

(۲) جنس۔ لینی جو چیز خریدی جاری ہے اس کا نوعی نام کہ عظا ''گندم ہے یا جو باجرہ ہے یا جوار وغیرہ۔

(٣) وصف جس سے معلوم ہو کہ اس نوع کی کون می صنف مراد ہے اعلیٰ یا اونی یا اوسط پی۔ ان شرائط کے نظر انداز کرنے سے معاملہ باطل ہو جائے گا کیونکہ جمالت کی وجہ سے دھوکہ اور نقصان اور سودکی بجائے زیان کا اندیشہ ہوتا ہے جو کہ شرعا" حرام ہے۔

(٣) اشرب ہے بلکہ اس نے تمام فقہاء کے اجماع کا دعوی کیا گیا ہے کہ اس معالمہ جس بہ بھی شرط ہے کہ معالمہ کرنے کے بعد اور بائع و مشتری کے ایک دو مرے سے علیحدہ ہونے سے پہلے تمام مقررہ قیست وصول نہ کی گئی تو تمام معالمہ باطل ہو جائے گا اور اگر کچھ وصول کی گئی اور کچھ نظر انداز کی گئی تو صرف اسی مقدار میں معالمہ سیح جائے گا اور اگر کچھ وصول کی گئی اور کچھ نظر انداز کی گئی تو صرف اسی مقدار میں معالمہ سیح ہوگا۔ جنتی قیست وصول کی جائے گی۔ چونکہ اس سلسلہ جس کوئی نص وارد نہیں ہے اندا بھین ہوگا۔ جنتی قیست وصول کی جائے گی۔ چونکہ اس سلسلہ جس کوئی نص وارد نہیں ہے اندا بھین کے ساتھ کچھ نہیں کہا جائے۔ اورط یہ ہے کہ نقماء کرام نے جو نتوی دیا ہے۔ (وھیم بلاسلہ میں اس کے مطابق عمل کیا جائے۔

(۵) تاب تول يا شار وغيره ك ذريع ال كى مقدار معلوم و معين مونى جائد

(۱) مدت اس طرح معین و مقرر ہونی جاہئے جس میں کی بیٹی کا اختال نہ ہو جس کی ابھی ادرِ بچ نسیہ کے همن میں وضاحت کی جاچکی ہے۔

(2) اوائگی کے وقت اس جنس کا وجود ممکن ہو کمیں ہے موسم کا کھل نہ ہو۔ درنہ اس میں چونکہ خریدار کا سرا سر نقصان و زیال ہے جبکی وجہ سے سعاملہ باطل متصور ہوگا۔

مبائل واحكام

مسئلہ اللہ جس جگہ وہ مال خریدار کے حوالے کیا جائے گا۔ اس کی تعین بھی ضروری ہے یا نہ؟
اس میں فقیاء کرام کے ورمیان شدید اختاف ہے چونکہ نصوص معصوبین کے اندر اس شرط کا
کوئی تذکرہ شیں ہے۔ اندا یہ بات قرین احتیاط نو ضرور ہے تمر صرف عقلی تعلیلات و تخریجات پر
شری احکام کی بنیاد قائم شیں کی جائی۔ (داللہ العالم)

سئد ہو۔ جس جس کو آدی نے بطور سلف خریدا ہے (ایعنی قیمت ادا کرچکا ہے گر جنس ایک مخصوص دت کے بعد لیتی ہے) اور اب اس کو آگے بیخنا چاہتا ہے اس کی چار صور تیس ہیں۔

(۱) ابھی اس جس کے لینے کا وقت نہیں آیا کہ آگے نقد قیمت پر اسے چھ دے۔ یہ شق بالانفاق باجاز ہے کیونکہ جس چیز کا ہنوز وہ مالک ہی نہیں ہے اسے آگے بیج کس طرح سکتا ہے؟

در) سابقہ صورت میں اسے ارحار پر بیجے۔ فقماء کے کلام سے ظاہر ہو آ ہے کہ یہ صورت بھی باجاز ہے جس کی ولیل علاوہ انقاق کے یہ ہے کہ یہ شق بیج الدین کیالدین میں داخل ہے جو باجاز ہے جس کی ولیل علاوہ انقاق کے یہ ہے کہ یہ شق بیج الدین کیالدین میں داخل ہے جو

(m) وصول کرنے کا وقت واخل ہونے اور وصول کرنے کے بعد نقد یا اوهار پر فروخت کرے۔ یہ شق بالانفاق جائز ہے۔

(٣) وصول کرنے کا وقت تو واظل ہو جائے گر ہنوز اے اپنے قبضہ بیں نہ لیا ہو کہ اے فردخت کرے تو مشہور و منصور قول ہے ہے کہ اس بینس کو ای بائع کے باتھ اصل قبت پر یا اس سے کم یا زیادہ پر فردخت کرنا جائز ہے۔ عام اس سے کہ یہ قبت سابقہ قبست کی بینس سے ہو یا کسی اور کسی اور جس سے (وہوا تعابر اس روایات الباب) کیان اسے قبل کرنے سے پہلے کمی اور خریدار کے باتھ فردخت کرنا ناجائز ہے اور باطل بھی ہے۔

سئلہ ۱۔ اگر بائع نے مقررہ بدت کے بعد جو بال خریدار کو دیا۔ وہ بہینہ صفت ہے فرو تر تھا محر خریدار اس پر راضی ہوگیا تو معاملہ کی صحت اور بائع کے بری الذمہ ہونے میں کوئی اشکال نہیں ہو اور اگر مقررہ صفت سے مافوق تھا یا مقدار میں زیادہ تھا اور بائع نے اپنی خوشی سے ایسا کیا تو خریدار پر اس کا خرید کرنا واجب نہیں بال اگر وہ قبول کرلے تو جواز میں کوئی کلام نہیں ہے۔ منظم سے بائع نے مقررہ بدت کے بعد مال اوا کیا محر قبضہ میں لینے کے بعد خریدار کو معلوم ہوا کہ وہ عیب وار کو قبول کرے یا اسے والیں کہ وہ عیب وار کو قبول کرے یا اسے والیں کو حد و مذا واضح۔

ه مساومت = بالع ب بتائے بغیر کہ اس نے اصل جس کتے ہی خریدی ہے مناسب واموں پر چیز فردخت کرے۔ احادیث سے فلا بر ہو آ ہے کہ تھے کی تمام اقسام سے عجدہ تھم کی ہے کیونکہ اس جی کونکہ اس جی کذب اور غلط بیانی کا کہیں کوئی تام و نشان شیں ہے بلکہ اس کا کوئی امکان بھی شیں

۱۹ - الولیه = اصل قیت ثرید بنا کرای اصل قیت پر بنا کم و کاست وه چیز فروشت کی جائے۔
 اس میں ضروری ہے کہ جموت نہ بولا جائے بلکہ اصل والتی جنائے جائیں۔

ے۔ مواضع = اصل قیت خرید بنا کر اس ہے کم قیت پر جس فردخت کی جائے اور کی کا بھی بند کرہ کیا جائے کہ استے نقصان یا پھامیا ہے۔

۸۔ مراہمے = اسل قیت خرید بناگر اس سے نفع پر جنس فروخت کی جائے۔ اس حم جی ضروری ہے کہ اصل قیت خرید کا اظمار کیا جائے۔ پھر بائع نے اس پر جو کچھ خریج کیا ہے۔ اس جم بی بیان کیا جائے۔ اس جی اس پر جو کچھ خریج کیا ہے۔ اس جی بیان کیا جائے۔ اس جی اس نے جو محنت کی ہے جس سے اس کی قیمت براہ می ہے۔ اس کا بھی تذکرہ کیا جائے اور ان تمام باتوں بی صدق و رائی کا دامن نہ چھوٹ پائے۔ چونکہ اس حم بی بہت گورکھ وصدہ ہے اس لئے روایات ا بلیت سے معلوم ہو تا ہے کہ بی بے قرکہ کورہ ہے اور خدا کی بات بھی کی ہے کہ روایات ا بلیت سے معلوم ہو تا ہے کہ بی کی ہے کہ بائع کو بیہ بتانے کی ضرورت بی کیا ہے کہ اصل جنس اس نے کہتے بی خریدی ہے؟ یا اے مفت بائع کو بیہ بتانے کی ضرورت بی کیا ہے کہ اصل جنس اس نے کہتے بی خریدی ہے؟ یا اے مفت بائع کو بیہ بتانے کی ضرورت بی کیا ہے کہ اصل جنس اس نے کہتے بی خریدی ہے؟ یا اے مفت بائع کی ہے اس کی مناسب قیت مقرد کرکے کے کہ جس استے بی فروخت کروں گا۔ جس کا تی جائے خریدے۔ ہذا العطوری ہو اسلم الاوری کی ہذا العضمار کما لا یعنی

على أولى الابصار

9۔ کمن و محمن مختلف ہوں = باعتبار جن رجے کی مزید دو تشمیل ہیں (جن کو سابقہ اقسام کے ساتھ ضم کرنے سے اسکی دس فتمیں ہو جاتی ہیں) تتم اول (جو نویں فتم قرار پاتی ہے) کہ خمن و محمن کی جنس جدا جدا ہو۔ جیسے سونے کے عوض چاندی یا گندم کے عوض جوار یا جو کے عوض باجرہ اس فتم میں جائز ہے کہ عوضین مقدار میں برابر برابر ہوں یا ایک کم اور دو سرا زیادہ ہو نقد ہو یا احمار ہے فتم بسرطال جائز ہے۔

\*ا- سنمن و منمن ہردد متحد ہوں = قتم دوم (ہو درامل دسویں قتم ہے) ہے ہے کہ عوض د معوض ہر دو متحد النوع ہوں جیسے سونے کے عوض سونا کھاندی کے عوض چاندی گذم کے عوض گذم اور جوار کے عوض جوار۔ اس میں ہردو عوضین کا برابر برابر ہونا نقذو نسیہ اور دیمر شرائط وغیرہ میں سادی ہونا متردری ہودہ قسود" فازم آسے گا جو کہ حرام معلظ ہے اور سودی معالمہ شرعا" باطل ہوتا ہے۔

سود اور اس کے احکام

جب سود كا خمنا" ذكر الله الم نقل الم فقار اللى كا حرمت الله كا الرار اور الله كا الحام كا الحام كا الحام كا المان كوينا فائده سے فالى نتيں ہے سو واضح ہوكہ سودكى حرمت كتاب و سنت و اجماع اور عمل كى روشنى مل البت و حدم الوبوا۔ خدا نے كا كو طال اور سودكو حرام الوبوا۔ خدا نے كا كو طال اور سودكو حرام قرار دیا ہے۔

نیز فرا آ ہے بمعق اللہ الربوا ویربی الصنقات فدا سود کو منا آ ہے (اسکی برکت سلب کر) ہے اور کی منا آ ہے (اسکی برکت سلب کر) ہے اور آیات بعد میں آری ہیں)

- (۱) حفرت امير الموسنين عليه السلام قربات بيل لعن رسول الله صلى الله عليه والد الربوا واكله و موكله وابلهم عليه والد الربوا واكله و موكله وابلهم و مشتريه و كاتبه وشابله كه حفرت رسول خدا سلى الله عليه وألهم في سود اس كه كمان كمان والله والله فروضت كرف والله شريد كرف والله كمان كمان كمان والله والله اور اس كه دو كوابول ير لعنت كى ب- (تقيه و تمذيب)
- (۲) ہشام بن سالم حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام ہو روایت کرتے ہیں فرایا۔ دوہم الواوا اشد عند الله من سبعین زینتہ کلیا بذات محوم مود کا ایک درہم اللہ کے نزدیک ایسے ستر زنا ہے بدتر ہے جو محارم کے ساتھ کیا جائے۔ (العیاد یاللہ)

سود ان برے خصائل و عادات میں ہے ہو قبل از اسلام عربوں کے رگ و ریشہ میں سرایت کر کھے بتے امیر لوگ غربوں اور مختاجوں کو بھاری شرح سود پر رقم دیتے تھے اور جب تک روپیہ وصول نہ ہو جاتا ہر سال اصل سرایہ کو بردھاتے جاتے۔ جے اضعافا مضاعفتہ (دو گنا چوگنا) کما جاتا تھا۔

مودکی حرمت بتزریج نازل ہوئی سب ہے پہلے ای فتم کی ممانعت کی گئے۔ یا ایبھا النبین استوالا تاکلوا الوہوا اضعافا سضاعفتہ واتقوا اللہ لعلکم تفلعون (آل عران)

اے ایمان والو! یہ دو گنا چو گنا سود نہ کھاؤ اور اللہ سے ڈرو آگہ فوز و فلاح یا جاؤ۔ اور سہ ۸ ھ میں حرمت سود کے تفصیلی احکام نازل ہوئے۔ النین یاکلون الربوا لا یقومون الا کما یقوم النین یتخبطہ الشیطان من المس الابتہ

جو لوگ سود استعال کرتے ہیں۔ وہ (بروز قیاست) اس طرح کھڑے ہول مے جس طرح شیطان سمی کو چھو کر "مجود الحواس" بنا دیتا ہے۔

اس کے کچھ عرصہ بند یہ جنری سخت تبدیدی تیت نازل ہوئی۔ یا ایھا انفین امنوا تقوا اللہ وفون

اما بقی من الربوا ان كنتم مومنین كان لم تفعلوا فكفنوا بحوب من الله ورسوله وان تبتم فلكم برّوس اموالكم لا تظلمون ولا تظلمون (برّه) اے ايمان دانو! خدا ہے دُرد اور جو سود باق رہ كيا ہے اے چھوڑ دو۔ اگر تم في الواقع مومن ہو اور اگر ايبا نہ كرد تو پُر خدا اور اس كے رسول كر ساتھ لانے كے تيار ہو جاد اور اگر قيد كرنو۔ (اس سے باز آجاد) تو اصل (راس المال) تمارا حق ہے نہ تم ظلم كو نہ تم يہ ظلم كيا جائے گا۔ اس آيت كردول كے بعد آخضرے نے مسلمانوں كو جمع كركے مجمع بي اس تھم كا اعلان قربایا اور ججم الوداع كے موقع يہ ملك عرب كے تمام مودى معاملات كو كالعدم قرار دے دیا۔

حرمت سود کے علل و اسباب

سوو کے اندر جو بے شار تھنی اور معاشرتی مفاسد پائے جاتے ہیں ان میں سے بعض سے

-OĨ

ر سود انسانی بدردی کے ظلاف ہے۔

ا۔ سود میں ایک مختاج کی ضرورت ہے تاجائز فائدہ اٹھایا جاتا ہے جو جو لرافعانیت کے منانی ہے۔

ال سود سے بلا سود قرضہ رہنے کی نیکی کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔

ہم۔ سود سے لوگوں کی توجہ جائز کاروبار (تجارت) سے ہٹ جاتی ہے اور وہ اس ناجائز کاروبار کو اپنائے ہیں۔ ابنالیتے ہیں۔

ه ۔ سود ہے جو امیر دولتند ہیں وہ امیر تر اور جو مختاج و غربیب ہیں وہ غریب تر ہو جاتے ہیں جس سے کئی معاشرتی و تھنی خرابیاں جنم لیتی ہیں۔

۱۔ سود سے فتنہ و فساد پیدا ہو تا ہے جو مقدمہ بازی اور بالا خر نفوس و اموال کے ضیاع پر مجتم ہوتا ہے۔

ے۔ سودی کاروبار سے حرص و آز بردھتا ہے جو بجائے خود ایک بردی اخلاقی و تمذیبی بیماری ہے۔ ۸۔ سود سے تساوت قلبی پیرا ہوتی ہے۔ والقلب القاسی بعید عن رحمت اللہ

ہے۔ سود بیں اکل المال بالباطل ہے کوئلہ آیک درہم کے مقابلہ میں دو درہم لئے جائیں گے تو ایک سود بیں اکل المال بالباطل ہے کوئلہ آیک درہم کا جائز ہوگا۔ ارشاد قدرت ہے۔ والا قاکلوا الموالکم مینکم بالباطل "باطل طریقہ ہے ایک دو مرے کا مال نہ کھاؤ"

۱۰۔ سود سے عطاء و بخشش اور غرباء اور مساکین کی ایداد و اعانت کا مبارک سلسلہ بند ہو جاتا ہے۔ تلک عشوۃ کلسلند

سود کے اقسام = سود کی دوتمیں ہیں اور قرضی اور سود معالمی ان دونوں فتم کے سود کے افکام جدا جدا جی جمال تک بہلی تم (سود قرضی) کا تعلق ہے تو وہ ہراس چیز جی پایا جاسکتا ہے جو بطور قرض دی جائے اور اس جی اضاف کی شرط لگائی جائے جیسے آج گندم کا ایک من دو ماہ کے لئے ڈیڑھ من گندم کی شرط پر دیا جائے یا آج پانچ انڈے پانچ ماہ کے لئے دس اندوں کی شرط پر قرض دیے جائیں۔ وغیرہ وغیرہ لیکن جو سود معالمہ بین (تے و شراجی) ہو آ ہے۔ اس کے گھھ شرائط جی۔

معاملہ والے سود کے شرائط = اور وہ دو بین ایک اتحاد بھی لینی عوض و معوض کی فرج ایک ہو بایں معاملہ والے سود کہ دونوں کا نوی نام ایک ہواواضح رہے کہ نفت میں جس چزکو بیش کا جاتا ہے منطق اصطلاح میں اے نوع کما جاتا ہے) جسے گذم 'جوار' باجرہ' سونا' چائدی وغیرہ وغیرہ اس شرط پر سب علماء منفق ہیں بال اس قاعدہ ہے مرف گذم و جو مبتشیٰ ہیں لینی یاوجود کمہ دونوں کے نوگ نام الگ الگ بین اور زکوہ کے سلسلہ علی ہو دونوں الگ الگ بین شار ہوتے ہیں مگر سود کے معاملہ میں یہ دونوں ایک الگ بین گذم ہے موض دو من جو کہ معاملہ میں یہ دونوں ایک جش شار کے جاتے ہیں قذا ایک من گذم کے موض دو من جو نسی کے معاملہ میں یہ دونوں ایک جش کی صورت میں موض و سوض میں کمی متم کی بیٹی (میے ایک من کے عوض دو من) یا حکی۔ (میے ایک من نفذ کے مقابلہ میں ایک من اوحان کی بیٹی جائز میں ہو انگ ہو تو پھر اس کی بیٹی اور اختیاف میں مود لازم آتا ہو وہاں اوحار جائز نہیں ہے ہاں جب جس الگ اس کی بیٹی اور اختیاف میں کوئی اشکال نہیں ہے جیسا کہ معمومین علیم السلام کا اسلام کا اسلام ہو تو پھر اس کی بیٹی اور اختیاف میں کوئی اشکال نہیں ہے جیسا کہ معمومین علیم السلام کا اسلام ہو تو پھر اس کی بیٹی اور اختیاف میں کوئی اشکال نہیں ہے جیسا کہ معمومین علیم السلام کا ارشاد ہے۔ افا اختیاف المجنسان فیموا کیف شنتم جب جش مختی ہو تو پھر جس طرح بی چاہے اردے کو۔ (کتب اربد)

مسائل و کھام = مسئلہ ا۔ جو چیز کسی جنس سے بنائی جائے جیسے گندم سے آٹا تو وہ وہ نول ایک بی جنس سمجی جائیں گی۔ ناڈا آگر گندم اور اس کے آئے کی باہمی خریدہ فردخت کی جائے تو اس جی جنس کمی و بیشی روانہ ہوگی بلکہ اس صورت میں وہ نوں کا وزن برابر برابر ہوتا ضروری ہوگا۔ مسئلہ اس آگر وہ چیزی متحد الجنس تو ہوں محر ایک خشک ہو اور دو سری ترا جیسے آزہ اور خشک مسئلہ اس اگور د کشمش وغیرہ تو آگرچہ نص میں تو صرف مجود کا تذکرہ آیا ہے بسر حال ان کی باہمی

بھے و شرامسادی طور پر جائز ہے یا نہ؟ اس سلسلہ میں فقهاء کے درمیان اختلاف ہے بعض اِس معاملہ کی حرمت کے قائل ہیں عمر اظهر جواز مع الکراہت ہے دیقہ الاشر۔

مئلہ سے۔ جن چیزوں کے اصول کا نوی نام آیک ہے ان کے فروع کا بھی وہی تھم ہوگا۔ بنابریں بھیڑ بکری کا دودھ اور موشت آیک چیز اور گائے بھینس کا موشت اور دودھ آیک متصور ہوگا۔
کیونکہ پہلے دونوں لفظ " غنم" اور دوسرے لفظ بقر کے تحت داخل ہیں اسی طرح ہر قتم کے ادنت آیک قتم اور ہر قتم کے کوئٹ ہیں اسی طرح ہر قتم کی بیشی جائز ایک قتم سمجھے جائیں سے اور ان کے باہی معالمہ ہیں کی بیشی جائز دوری ہوگا۔
د ہوگا۔

روسری شرط = عوضین کیل یا موزوں ہوں (ناپے یا تولے جاتے ہوں) یہ قول اشہر و اظہر ہے جس پر روایات مستفید دلالت کرتے ہیں جیسے نبید بن زرارہ کی موثق روایت قال سمعت الا عبداللہ یقول لا یکون الربوا الا لیما یکال او یوزن کہ میں نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کو یہ فرماتے ہوئے ناکہ فرما رہے تھ کہ سود صرف ان چیزوں میں ہو آ ہے جو نائی یا تول جاتی ہیں (کتب اربعہ) ای طرح ملبی کی صحح یا حسن روایت جو حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام ہے مروی ہے فرمایا۔ لا بلس سلم یکن مکیلا او موزونا ﴿ کَافَ ) السلام ہے مروی ہے فرمایا کہ بلس سلم یکن مکیلا او موزونا ﴿ کَافَ ) الله ہے دریافت کیا کہ آیا ایک بحری کے عوض دو یکران اور ایک اندے کے بدلے دو اندے لینے جائز ہیں؟ فرمایا کوئی حرج فیس جب تک کیل یا موزوں نہ ہوں۔ بنابریں جن چیزوں کا معاملہ شار کرکے کیا جاتا ہے جیسے اندے یا روپ وغیرہ یا صرف دیکھ کر کیا جاتا ہے جیسے گائے کیا معاملہ شار کرکے کیا جاتا ہے جیسے اندے یا روپ وغیرہ یا صرف دیکھ کر کیا جاتا ہے جیسے گائے بینس اور بھیزیمری وغیرہ۔ ان میں کاروباری سود فاہت نہ ہوگا۔ گذا ان کے باہمی معاملہ میں بھینس اور بھیزیمری وغیرہ۔ ان میں کاروباری سود فاہت نہ ہوگا۔ گذا ان کے باہمی معاملہ میں بھینس اور بھیزیمری وغیرہ۔ ان میں کاروباری سود فاہت نہ ہوگا۔ گذا ان کے باہمی معاملہ میں بھینس اور بھیزیمری وغیرہ۔ ان میں کاروباری سود فاہت نہ ہوگا۔ گذا ان کے باہمی معاملہ میں

بنابر اشرو اظهر کی و بیشی جائز ہے آگرچہ احوط سے ہے کہ اس معاملہ سے بھی اجتناب کیا جائے۔ واللہ العالم

مسائل و احکام = سئلہ اللہ مشہور بین الفقهاء (بل علیہ الاجماع) یہ ہے کہ باپ و بیٹے "آقا و فلام" میاں و بیوی اور مسلم و کافر کے درمیان سود نسیں ہے بینی آخری صورت کے علاوہ سب ایک دو سرے ہے سود لے بھی کیختے ہیں اور دے بھی کیونکہ (بوجہ خانہ واحدی ان بیس کوئی فرق نسیں ہے) بال البتہ آخری صورت بی نیعی مسلم و کافر بی مسلمان کافر ہے سود لے تو سکتا ہے گر اے دے نہیں سکتا کتب اربعہ وغیرہ بیں اس مضمون کی بہت می روایات وارد ہیں الندا اگر جہ سکتا ہے دارد ہیں شدید اگر جہ سکتا ہے سود کی بڑی شدید

ندمت وارو ہوئی ہے جس کا ایک شمہ پہلے ذکر ہوچکا ہے اس لئے احوط بیا ہے کہ اس متم کے سودی کاروبار سے بھی اجتناب کیا جائے واللہ العالم

سنلہ ا۔ تمام سابقہ مباحث کو پیش نظر رکھنے کے بعد جو رقم بنک سود کے نام سے آئے شرکاء کو رہتا ہے اس کا بھم بھی واضح ہو جاتا ہے لیعنی اگر سابقہ تواعد اور وزنی ولائل کی روشنی میں اسے دیکھا جائے تو اس کا جواز مترشح ہوتا ہے کیونکہ اولا" تو جو روپیے بنک میں رکھا جاتا ہے وہ نہ تو قرضہ ہے اور نہ تی جے و شرا بلکہ بظاہر صرف بطور امانت ہے اور سور بتاہر مشہور صرف بھے و شرا میں ہو آ ہے یا قرضہ میں۔ ٹانیا" روہے نہ مکیل ہے نہ موزوں (نہ نایا جا آ ہے اور نہ تولا جا آ ہے) بلکہ معدود ہے (تار کیا جاتا ہے) اور سود مرف کیل اِ موزول اشیاء میں ہوتا ہے۔ ٹالٹا"۔ روپیہ رکھنے والا پہلے شرط شیس کرتا۔ بلکہ بنک از خود اپنی خوشی سے دیتا ہے اور اس سے سنس دو سرے مسلمان کا کوئی نقصان بھی شیں ہوتا اور متعدد احادیث میں وارد ہے کہ "الکلام عرم والكلام على"ك كلام ي معامله كو طلل كرياب اور كلام عي حرام كرياب اور بينتي شرط كے بغير اضافد كے جوازير سب فقماء كا القاق ہے۔ رابعا" جب حكومت شرى ند ہو تو اس سے اور بھی سولت پیدا ہو جاتی ہے سرکیف اسی وجوہ کی بناء پر موجودہ دور کے عام مراجع تھلیہ اس كے جواز كا فتوى دے رہے ميں مربا ايں مد احتياط في الدين- (وبو سبيل خاة المومنين) كا تقاضا یہ ہے کہ اس سے بھی اجتباب کیا جائے اور اگر بھ میں روپیہ رکھنا ہو تو صرف "کرنٹ" کے کھانہ میں رکھا جائے۔ جسمیں اضافہ تو ہونے سے رہا بلکہ اصل روپیے میں بھی بچھ کی واقع ہو جاتی ہے یا بھر شراکتی کھاتہ میں رکھا جائے۔ جس میں نقع کی مقدار کم و بیش ہوتی رہتی ہے نیز آدى نقع و نقصان ميں شريك مو يا ہے۔ (واللہ الموفق) باتى رہا وہ سود جو بنك قرض لينے والوں سے لیتا ہے تو اس کا لینا اور وینا بسرطال حرام ہے۔

تقمیم ممم = جو آدی جمالت کی وجہ ہے سودی کاردبار کرنا رہا ہے اور اب اس کی حرمت معلوم ابوے کے بعد اس سے آئب ہو جائے تو آیا اس پر سابقہ سودی روپید لوٹانا واجب ہے یا نہ؟ اس میں قدرے اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ جمالت کے زمانہ میں کمایا اور کھایا ہوا روپید معاف ہے اور اس قول کو آیات و روایات کی تائید عاصل ہے۔

ارشار تدرت ہے فین جاند موعظتہ من وید فانتھی فلد ما ساف "جس مخص کے پاس خدا کا موعد پنچا اور وہ اس کام ہے باز جمیا تو جو گزر عمیا ہے وہ اس کے لئے مباح ہے" مطلب

یے کہ نہ افروی عذاب ہے اور نہ ویوی معاوضہ ہے جیسا کہ متعدد روایات میں وارد ہے۔ چنانچہ المام محمد باقر علیہ السلام اس آیت کی تغییر میں فرماتے ہیں۔ مسامغی محلال ما سابقی فلمتعلظ ہو گزر چکا وہ طابل ہے ہاں آئدہ احزاز کرے۔ (وسائل اشیعہ) "موعد" ہے مراد توبہ ہے۔ (کماوروٹی الروایات) ہاں آگر جان ہوجھ کر ایسا کیا ہے تو اس کی توبہ تب قبول ہوگی کہ جن لوگوں کا علم ہے ان کا بال ان کو واپس کرے اور جن کا علم نہ ہو۔ ان کی طرف ہے وہ مال صدقہ وے اور ایک قول ہے آئد ہوت ان کی طرف ہے وہ مال صدقہ وے اور ایک قول ہے آئد ہوتی ہے) کہ آگر اس مال کا خس اوا کردھ تو با تھاندہ مال طال ہو جائے گا۔ انشاء واللہ العالم) ۔

ایک مفید مشورہ = ایک برت سے غلظہ بلند ہو رہا ہے کہ حکومت بینکاری کے کاروبار کی اصلاح کر رہی ہے مگر عملی طور پر اصلاح احوال کی ہوز کچھ بھی شکل نظر نہیں آئی۔ اگر ارباب حکومت تک ہماری نحف آواز پیچ شکے تو ہم عرض کریں سے کہ اگر بھ کے کاروبار کو "شرکت" یا "مضاربت" والے کاروبار کی شکل دے دی جائے۔ تو یہ اصلاح باسانی ہو سکتی ہے اور سودی کاروبار کی تعنارا حاصل کیا جاسکتا ہے۔ واللہ الموفق.

## م صرف لعنی سونے اور جاندی کی خریدو فروخت اور اس کے احکام

جب سونے کو سونے کے عوض اور چاندی کو چاندی کے عوض فروخت کیا جائے خواہ سکہ
ار ہو یا غیر سکہ دار تو اس میں کی بیٹی جائز نہیں ہے خواہ سونا اور چاندی کی دونوں فتمیں
ایک جیسی ہوں۔ یا ان میں ہے ایک فتم اعلی ہو اور دو سری ادنی اور اگر تفاوت روا رکھا گیا تو
سود کی وجہ سے معالمہ باطل ہو جائے گا۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے ہاں اگر سونے کو چاندی کے
عوض انتہاندی کو سونا کے عوض فروخت کیا جائے تو پھر کی بیٹی جائز ہے الفرض سونے چاندی کی
باہمی فریدو فروخت میں علاوہ تیج و شراکے دو سرے شرائط کے (جو پہلے بیان کئے جاچکے ہیں) ایک
شرط یہ بھی ضروری ہے کہ بائع و مشتری ایک دو سرے جدا ہونے سے پہلے عوضین کو ایک
دو سرے کے حوالہ کرویں۔ پس آگر اس شرط کی ظرف ورزی کی گئی تو معالمہ باطل متصور ہوگا۔
مسائل و احکام

مسئلہ ا۔ اگر متبالغین کے جدا ہونے سے پہلے عومین میں سے صرف بعض اجزاء کا قبض و

ا قباض کیا گیا تو مشہور یہ ہے کہ صرف اننی بعض ابزاء میں معاملہ صحیح ہوگا اور دو سرے حصہ میں باطل۔ محر اس صحیح حصہ میں بعض النائے کے فسخ کرنے کا اختیار ہوگا مگر حلی کی صحیح السند روایت ہے اصل معالمہ کا بطلان مشرخے ہوتا ہے۔ وائلہ العالم

سئلہ ۱۔ آگر ایک مخص سونے کے دینار کے عوض (جاندی) کے درہم خریدے (یعنی سونے کے عوض جاندی یا جاندی یا جاندی کے عوض سونا خریدے) اور قبل اس کے کہ وہ درہم اپنے قبضہ بی کے۔ ان سے آگے اور دینار خرید لے تو مضہور بین الفقساء سے کہ سے دو مرا معالمہ باطل ہوگا۔ کیونکہ ببب تک وہ درہم قبضہ بین نہ لے وہ اس کی ملیت بین واقل بی شین تو ان سے اور کوئی چیز کس طرح خرید کرسکتا ہے اور اگر قبض و اقباض سے پہلے بائع و مشتری جدا ہو گئے تو پھر پہلا معالمہ بھی باطل ہو جائے گا۔ کیونکہ اس میں علیحدگی سے پہلے قبض و اقباض شرط ہے۔ کما تقدم

مئلہ سو۔ جن (چاندی کے) درہموں میں کھوٹ ہو (بینی ان بین کسی اور دھات کی ملاوٹ ہو) تو اگر بازار میں ان کے ساتھ معاملہ کیا جاتا ہے تو ان کی بلا بتائے بچے و شرا جائز ہے لیکن آگر ان کے ساتھ معاملہ نے کیا جاتا ہو تو پھر خریدار کو حقیقت حال کی اطلاع ویٹے بغیران کے ذریعہ معاملہ کرنا جائز نہ ہوگا۔

سئلہ ۱۰۔ بب سونے یا چاندی بی کھوٹ ہو تو ان کی غیر جنس کے ساتھ تربیدہ فروشت تو بھینا سے جائز ہے۔ بھیے کھوٹے سونے کی فروشت چاندی کے عوض اور بالفکس۔ لیکن اپنے ہم جنس کے ساتھ بھی جائز ہے یا نہ ؟ اس میں افتکاف ہے تحقیق ہے ہے کہ اگر کھوٹ کی مقدار معلوم ہو تو اسمیں جس قدر سونے یا چان کی کی مقدار موجود ہے اس کی اتی ہم جنس مقدار کے ساتھ تربیدہ فروضت جائز ہے بلکہ اگر کھوٹ والے سونے یا چاندی ہے خالص سونے یا چاندی کی مقدار زیادہ ہمی ہو تو جائز ہے کیونکہ فالص کی جنتی مقدار زیادہ ہمی ہو تو جائز ہے کیونکہ فالص کی جنتی مقدار زیادہ ہے وہ اس ملاوٹ والی دھات کے بالقابل قرار دی جائے گی۔ بایں ہمہ ابن سان کی آیک روایت کی بناء پر احوظ ہے ہے کہ اس کھوٹ والی صورت میں صرف جنس خالف کے عوض فریدہ فروخت پر اکتفاکیا جائے۔ واللہ العالم مسئلہ ۵۔ سونے کی کان کی مٹی کی فروخت چاندی کے عوض اور چاندی کی کان کی مٹی کی فروخت جاندی کے عوض اور چاندی کی کان کی مٹی کی فروخت ہو سود

يع و شرا بھي جائز ہے۔

مسئلہ ۱۱۔ جہاں زرگر کام کرتے ہیں اور دہاں سونے چاندی کے ذرات مٹی کے ساتھ شال ہو جائے کہ اس کے اصلی مالک اس سے روگروائی ہوتے رہتے ہیں تو اس کے اللہ معلوم ہول کر جائے گہ اس کے اصلی مالک اس سے روگروائی کر بھی ہیں تو اس کے لئے اسے اپنی ملکت قرار دینا درست ہوگا ورنہ جس کے مالک معلوم ہول اسے ان کو واپس لوٹانا یا ان سے رضا مندگ طاصل کرنایاور جس کا مالک معلوم نہ ہو۔ اس ان کی طرف سے بطور صدق دینا ضروری ہے بسرحال جب اسے فروخت کرنا چاہیں تو سونے ک مٹی کا تنا ہوئیدی کی مٹی کا تنا چاہیں تو سونے ک مٹی کا تنا ہوئیدی کی مٹی کا تنا چاہیں کے عوض فروخت کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ اس میں سود لازم آیا ہے البتہ تناف جس کے ساتھ یا سونے اور چاہدی ہرود کے عوض معالمہ کرنا جائز ہے کیونکہ اس جائز ہے کیونکہ اس جائز ہے کیونکہ اس طالمہ کرنا جائز ہے کیونکہ اس طرح سود لازم تریں آئے۔ کمالا سختی۔

مئل ہے۔ اگر موجودہ دور کے نوٹوں پر معالمہ کیا جائے تو آیا اس معالمہ میں کی بیٹی کرنے سے
سود لازم آیا ہے یا نہ؟ تو اس سلسلہ میں بعض فقعاء کرام نے لکھا ہے کہ اگر معالمہ کرنے والوں
نے اصل سونے یا جائدی پر معالمہ کیا ہے۔ (جس کے بیہ نوٹ بدل ہیں) گر متنام تبض و اقباض
میں نوٹ لئے ویئے ہیں تو اس صورت میں کی بیٹی جائزنہ ہوگی اور بیر بھے مرف متصور ہوگی اور
اگر مرف کانیز کے نوٹوں پر معالمہ کیا ہے تو یہ بھے صرف نہ ہوگی اور نہ می اس میں کی و بیٹی
اگر مرف کانیز کے نوٹوں پر معالمہ کیا ہے تو یہ بھے صرف نہ ہوگی اور نہ می اس میں کی و بیٹی
کرنے سے سود لازم آئے گا۔ جسے وس کا نوٹ وے کر پندرہ دو ہے کے نوٹ لے النے جائیں۔
(و سیانہ النجاق) والا حتیاط میبیل النجاق واللہ العالم

مئلہ ۸۔ نونے چاندی کے برتنوں کا جب وزن معلوم ہو تو اکل باہمی خریدو فروضت کرتا ہین مونے کی سونے اور چاندی کی چاندی کے عوض جائز ہے۔ (جبکہ اس بچ و شرا سے مقصد ان برتنوں کا کھانے پینے میں استعال کرنا مقصوداند ہو) اور اس صورت میں کی بیشی زوا نہ ہوگی اور اگر وہ سری جس کی بیشی زوا نہ ہوگی اور اگر وہ سری جس کے ساتھ معالمہ کیا جائے جسے چاندی کے برتن کو سونے کے برتن کے عوض بچا جائے وہ کا اور اس طرح سود لازم نہیں آئے۔ وہو واضح جائز ہوگا کیونکہ اس طرح سود لازم نہیں آئے۔ وہو واضح

# پھلوں اور سبزیوں کی خریدو فروخت اور اسکے احکام

جب مجور کا پھل (ابھی مجور کے اور ہو) فرونت کیا جائے تو اس کی کئی صور تیں جی یا تو اس کے گئی صور تیں جی یا تو ا اے اس کے ظاہر ہونے سے پہلے فرونت کیا جائے گا۔ یا ظاہر ہونے کے بعد محروانہ کے مرخ اور زرد ہونے سے پہلے اور پہلی صورت میں پھل کے ظاہر ہونے سے پہلے یا تو یہ بھے و شرا ایک سال کے لئے ہوئے۔ یا ایک سے زائد سالوں کے لئے اور پہلی شق میں جبکہ معاملہ آیک سال کے لئے ہو تو یہ معاملہ ضمیمہ کے ساتھ ہوگا یا ضمیمہ کے بغیر اور یا یہ معاملہ پھل کے ظاہر ہونے اور بھے ہو تو یہ معاملہ شمیمہ کے ساتھ ہوگا یا ضمیمہ کے بغیر اور یا یہ معاملہ پھل کے ظاہر ہونے اور بدو مملاح (بینی دانہ کے سرخ یا زرد ہونے) کے بعد ہوگا۔ زیل میں ان تمام صورتوں کے احکام ترتیب وار بیان کے جاتے ہیں۔

ا۔ یہ رکتے کیل کے ظاہر ہونے سے پہلے ہو اور ہو بھی آیک سال کیلے اور ضمیر کے بغیر ہو تو مشہور یہ ہے رائلہ اس پر اجماع کا دعوی کیا گیا ہے) کہ یہ ناجائز اور باطل ہے اس پر بعض اخبار بھی والت کرتے ہیں گر شخ صدوق اور دیگر بعض فقماء صرف کراہت کے قائل ہیں اس کے متعلق بھی بعض آثار موجود ہیں اس لئے یہ سئلہ اشکال سے خالی نہیں ہے اندا احتیاط واجب اس میں ہے کہ اس معاملہ سے اجتماب کیا جائے

۱۔ جب صورت حال کی ہو جو اور ذکور ہے۔ گر اس پیل کے ساتھ کوئی ایسا ضمیمہ شامل کرکے معالمہ بندی کی جائے جے تنا بھی فردخت کیا جا سکتا ہے تو اس کے جواز و عدم جواز جن اختلاف ہے۔ صاحب مسائل نے وعوی کیا ہے کہ مشہور عدم جواز ہے۔ گرچ فکہ نصوص الل بیت جس اس کے جواز کی صراحت موجود ہے۔ جیسا کہ کتب ارجہ جس ساتھ کی ہوائی روایت جی دضاحت موجود ہے۔ جیسا کہ کتب ارجہ جس ساتھ کی ہوائی روایت جی دضاحت موجود ہے کہ یہ صورت جائز ہے ہی اگر بعد ازان گڑا تھ ہو کیا تو جہا دختریدار جو قبت اوا کرما ہے وہ جمیمہ کے بالمقائل متصور ہوگی۔

سا۔ بب صورت عال ہی ہو محر معالمہ ایک سال سے زائد لینی دو تین سال یا اس سے زیادہ عرصہ کیلئے کیا جائے تو آگرید اس صورت کے بارے مین بھی مشہور ہی ہے کہ یہ ناجائز ہے محر متعدد روایات بھی یعقوب بن شعیب اور سلیمان بن خالد ملی اور بھی اور علی بن جعفری صحح السندر روایات اس کے جواز پر ولالت کرتی ہیں۔ جن میں یہ علی بیان کی گی ہے۔ کہ آگر اس سال شمی تو آئندہ سال تو ضرور پھلے گی۔ اور شخ صدوق کے علاوہ علامہ طی نے تذکر میں اور صاحب حدائق نے بھی ای کو اعتبار کیا ہے۔ وہوالاظہر۔

اس پیل کے ظاہر ہونے کے بعد محر بدو مطاح سے پہلے بغیر ضمیر کے ایک سال یا اس سے ذاکد مدت کے لئے معال یا اس سے ذاکد مدت کے لئے معالمہ کیا جائے تو اسمیس تین قول ہیں (ا) کراہت (۱) حرمت مع ا بعقان (۳) اور آخر تک پھل کی سلامتی کا انتظار یعنی آگر پھل سلامتی کے ساتھ پروان چڑھ کیا تو نہما ا

ورنہ معالمہ باطل ہوگا۔ اگرچہ اقوی جواز ہے محر احوط سے ہے کہ اس سے اجتناب کیا جائے اور مزید احتیاط اس میں ہے کہ ضمیمہ کے ساتھ ہیہ معالمہ کیا جائے۔ ۵ بال اگر بدو مطاح بعنی مجل کے سرخ یا زرد ہونے کے بعد معالمہ کیا جائے تو پھر سرطال بالانقاق اس کی بچے و شرا جائز ہے۔

مبائل واحكام

مسئلہ اللہ جب کمی باغ میں بعض کھل کے چکے ہوں تو اس کے ساتھ اس باغ کے دو سرے پھوں کو بھی بالانفاق فرد فت کیا جاسکتا ہے۔ جو ہنوز کچے ہوں بال اس میں اختلاف ہے کہ آگر ایک باغ کا بھل تیار ہو تو اس کے ساتھ دو سرے باغ کا بھل جو ابھی تیار نہیں ہوا فرد فت کیا جا ایک باغ کا بھل جو ابھی تیار نہیں ہوا فرد فت کیا جا سکتا ہے۔ یا نہ؟ تو اس کاجواز اقوی ہے کیونکہ جب ضمیمہ ساتھ صنم ہوجائے تو غور و دھوکہ کا انتمال ختم ہوجاتا ہے۔

مئلہ ہو۔ دوسرے درختوں کے پھلوں جیسے اگلور انار وغیرہ کا تھم بھی وی ہے جو تھور کے مللہ بن ذکور ہو چکا ہے جبکی صراحت بعض نصوص کے اندر موجود ہے۔

مئلہ سی۔ سزیوں کا علم ہے کہ جب تک وہ ظاہر نہ ہوں تب تک ان کی ہے و شرا جائز نہیں ہے اور ظلور کے بعد بالا نقاق جائز ہے اور جو سزیاں بار بار پودے کے ساتھ آگئی ہیں۔ (جیسے توری نخذے و غیرہ) تو معالمہ میں اس بات کی نصری ہوئی جا ہے کہ کتی بار کا معالمہ کیا جارہا ہے اگہ نہ تو تھے و شرا میں کوئی اسام رہے اور نہ ہی بعد میں کوئی باہمی نزاع واقع ہو۔ واللہ العالم مئلہ سمد جب مجور کے ورخت یا انگور کے بیل پر پھل لگ چکا تھا کہ مالک نے اصل ورخت اور تیل فروخت کردیے تو آیا بھل بھی ورخت کے ساتھ مشتری کی ملکیت میں وافل ہو جائے گا اور تیل فروخت کردیے تو آیا بھل بھی ورخت کے ساتھ مشتری کی ملکیت میں وافل ہو جائے گا ور تیل فروخت کردیے اس وقت تک اور گھل بابع کی ملکیت میں باتی رہے گا؟ مشہور ہے کہ جب تک مشتری شرط نہ کرلے اس وقت تک اور گھل بابع کی ملکیت میں باتی رہے گا اور مشتری پر واجب ہوگا کہ اس کے پہلے تک اس باتی رہے اور شمی اور آگر کھل بابع کی ملکیت متعور ہوگا اور مشتری پر واجب ہوگا کہ اس کے پہلے تک اس باتی رہے اور شمی کا ورخت کروا گیا تو بعد میں لگنے والا کھل بینیا " تربیدار کا سمجھا دار آگر کھل گئے۔

مئلہ ۵۔ جب مالک وہ محبور یا اگور یا کو وغیرہ فروخت کرے جو ہنوز ور فنوں پر ہے تو اس کے لئے جائز ہے کہ کمی ایک یا چند در فنوں کا آیا مجموع میں سے مشاع حصہ جیسے نصف یا شکت مثلاً"
ا یا کوئی مخصوص مقدرہ کی ایک من یا دو من اپنے لئے مشتنی قرار دے دے۔ جیسا کہ نصوص و نادی اس کے جوازیر ولالت کرتے ہیں۔

مكلہ ٢- اگر مالک بدد صلاح كے بعد كھل فردخت كرے اور قبل اس كے كہ مشترى اے تبغه من كے لے۔ بائع اے ملف كردے ياكى تأكمانى آفت سے ملف ہو جائے تو يہ مالى تقصان بائع كا متصور ہوگا اور اگر خود مشترى مكف كرے تو كھريہ نقصان اى كا سمجھا جائے گا۔

مسئلہ کے بیج مزانہ اور محافلہ کا بیان = اگر کوئی محض کجور کا پھل (جو ابھی ورخت کے اوپر ہے) اس کجور کے پھل کے عوض یا کسی اور کجور کے عوض فروخت کرے تو اے "بیج مزائیہ" کما جاتا ہے جو بتاء پر مشہور حرام ہے اور اگر گندم دغیرہ کا کھیت اس کھیت ہے جاصل شدہ گندم یا دو مری گندم کے عوض فروخت کیا جاتے تو اے "بیج کافلہ" کما جاتا ہے یہ بھی علی المشہور با اور مری گندم کے عوض فروخت کیا جائز ہے محر تحقیق یہ ہے کہ اگر اس کجور کے پھل یا اس کھیت کی آمانی کے عوض فروخت کیا جائے تو یہ تو بیٹینا" بیج مزانبہ و کافلہ ہونے کی وجہ سے حرام ہے اور اگر یہ معاملہ ہو تو اس بنس جائے تو یہ تو بیٹینا" بیج مزانبہ و کافلہ ہونے کی وجہ سے حرام ہے اور اگر یہ معاملہ ہو تو اس بنس کے ساتھ مگر دو سرے درخت یا دو سرے کھیت کی آمانی سے تو پھر اس معاملہ کا جواز قوت سے خالی نہیں ہے مگر احقیاط واجہ ایس معاملہ سے احراز کیا جائے واللہ العالم

آیا دو سرے در فنول اور ان کے پھلول کا علم بھی کھور والا ہے؟ اس میں اختلاف ہے اگرچہ ان میں جواز قوت سے فالی نہیں ہے کر علت معمومہ کی دجہ سے احوظ میں ہے کہ ایسے معاطر سے اجتاب کیا جائے۔

مسئلہ ۱۸۔ نظ مزاب سے ایک صورت بالا تفاق مستنیٰ ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر کمی فض کی کھور کی اور فض کے کھریا باغ میں ہو تو اس کے کھل کا اندازہ کرکے اتنی مقدار اور گھریا باغ دالے کی مجوروں سے یا ایک قول کے مطابق ای مجور کے کھل سے لے لے اور یہ فروخت کرے تو جائز ہے۔

مئلہ ۹۔ بب کوئی کھور وغیرہ کا درخت دویا دو سے زائد افراد کے درمیان مشترک ہو اور ان بس سے ایک شریک کے دے کردو مروں کا حصد لے لے تو یہ جائز ہے۔ "اسے قبالہ" کما جا آ ہے۔ یہ بجے و شرا نئیں ہے بلکہ یہ ایک علیمدہ معاملہ ہے۔

سئلہ ال کنری فصل کا خواہ اس کے کاننے کا وقت آچکا ہویا ابھی نہ آیا ہو اسکی خریدو فروخت جائز ہے اب خریدار کی منشاء پر مخصر ہے کہ اسے باتی رکھ کر اس سے اناج حاصل کرے یا بطور چارہ کاٹ کر حیوانات کو کھلا دے یا آگے اسے فروخت کردے۔

# حیوان صامت و ناطق کی خریدو فروخت کابیان اور اسکے احکام

اس مقام پر عام فقداء عظام نے غلاموں اور کنیروں کی بیج و شرا کے تفصیلی احکام بیان کئے ہیں گر آج کل چونکہ غلاموں اور کنیروں کا سلسلہ موقوف ہے اس لئے انسب بیہ ہے کہ اس غیر اہم موضوع پر زور قلم صرف کرنے کی بجائے وو سرے اہم موضوعات پر دفت و علم صرف کیا جائے۔ ورنہ اگر بیان کی طوالت اور قار کمین کی ملائٹ کا خوف وا منگیر نہ ہو یا تو بیال "اسلام میں غلامی کے تصور" پر سیرعاصل بحث کرکے اس مسئلہ کی اصل حقیقت واضح کی جاتی۔ ہاں البت عنوان بالا کے تحت صرف چود عناوین و مسائل کا برے اختصار کے ساتھ بیال مذکرہ کیا جا آ

مبائل واحكام

مسئلہ ا۔ کافر اصلی کو جبکہ ایل اسلام کی آمان میں نہ ہو۔ بسر طور غلام بنانا جائز ہے۔ مسئلہ ۱۔ کوئی انسان اسپیٹہ آباؤ اجداد اور اولاد د احفاد کا اور ان کا جن کے ساتھ شرعا" اس کا نکاح حرام ہے مستنقل مالک نہیں بن سکا۔ لینی ادھرانیے لوگ اس کی ملکت میں داخل ہوں کے اور ادھر خود بخود آزاد ہو جائمیں ہے۔

سئلہ سو۔ مشہور یہ ہے کہ جو بچہ دارالحرب سے پڑا ہوا کے اسے مملوک (غلام) سمجھا جائے گا بشرطیکہ اس دارالحرب میں کوئی مسلمان موجود نہ ہو جسکی طرف اس بچہ کی نسبت دی جاسکے مگر عترت اطمار کے اخبار سے اس قول کی تائیہ سیس ہوتی بلکہ ان سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس بچہ کو آزاد تصور کیا جائے گا۔ واللہ العالم

ہاں اگر خودہ بچہ عاقل و بالغ ہو کر یا کوئی اور محص اپنی غلامی کا اقرار کرے تو بنابر اشرد انظر اس کا اقرار مسموع ہوگا اور اگر بعد ازاں اس اقرار ہے تمر جائے تو اس کا انکار قاتل توجہ نہ ہوگا۔

مسئلہ سمہ آگر حاملہ حیوان یا کنیز کو فردخت کیا جائے تو مشہور بین الفقهاء یہ ہے کہ حمل بالتے کی ملکیت منصور ہوگا۔ مگریہ کہ مشتری اس کے میچ میں داخل ہونے کی پیٹنگی شرط عاکد کردے تو بھر دہ ای کا مال سمجھا جائے گا۔ مند ۵۔ غلام کے کمی چیز کے مالک ہونے یا نہ ہونے میں فقیاء کے ورمیان اختلاف ہو تو یہ جو تی یہ ہے کہ وہ مالک تو ہو سکتا ہے کر اپنے مالک کی اجازت کے بغیراس مال میں کمی قیم کا کوئی تقرف نہیں کرسکتا (بعنی وہ ممنوع القرف ہے اسی وجہ سے قلام پر ڈکوۃ واجب نہیں ہے ہے مسکل مہم ۔ جس کنیز کے ساتھ مالک نے مقاربت کی ہو اسے فروخت کرنے سے پہلے اس کا استیراء کرنا واجب ہے بعنی ایک بیش تک یا (جیش کے نہ آنے کی صورت میں جکہ جیش کے استیراء کرنا واجب ہو تو تھی ایک انظار کیا جائے گا آکہ معلوم ہو سکے کہ کمیں جاملہ تو نہیں ہے اور اگر مالک استیراء نہ کرے تو پھر خریدار پر استیراء واجب ہوگا۔ ہاں چند صورتوں میں یہ تکم ساقط ہے (۱) جب یا بھر ہو (۱۳) جب صغیرہ ہو (۱۳) جب حاملہ ساقط ہے (۱) جب حافق ہو۔ (۱۲) جب یا بھر ہو (۱۳) جب حاملہ ساتھ ہو۔ (۵) جب حافق ہو۔

سنلہ کے۔ بیوان ہویا کنیزو غلام جس طرح اس کے پورے جسم کی بچے و شرا جائز ہے ای طرح اسکے کسی مشاع حصہ بھی اصف یا گفت یا رفع کی خریدو فروخت بھی جائز ہے ہاں البتہ اس کے کسی مشاع حصہ بھیے اصف یا گفت یا رفع کی خریدو فروخت بھی جائز ہے ہاں البتہ اس کے کسی خاص عضو جیسے سریا چزا وغیرہ کا اشتفاء جائز نہیں ہے البتہ آگر وہ حیوان کسی قصاب وغیرہ نے ذریدا ہو تو پھر اس استفاء کا جواز بھی قوت سے خالی نہیں ہے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۸۔ جب خریدے کے بعد معلوم ہو کہ حیوان میں کوئی عیب ہے تو اس کی چند صور تیں ہیں۔

(۱) یہ عیب رجے و شرا سے پہلے موجود تھا گر خربدار کو اب علم ہوا تو اس صورت میں اسے افتیار ہوگا کہ اسے واپس کردے یا "ارش" (کی کا آوان) لے کر تبول کرے۔ (۲) عقد کے بعد اور قبض سے پہلے پیدا :وا تو بناء پر مشہور اس کا علم بھی پہلی شق والا ہے۔ (۳) اور اگر مقد ب بعد اور قبض سے پہلے بیدا :وا تو بناء پر مشہور اس کا علم بھی پہلی شق والا ہے۔ (۳) اور اگر وقد سے بعد اور قبض سے پہلے بیدان مر جائے تو یہ بائع کا مال متصور ہوگا اور مشتری اپنی اوا کروہ قبست والیس کے بعد اور تین دن گرر جانے کے بعد وہ عیب والیس کے بعد اور تین دن گرر جانے کے بعد وہ عیب پیدا ہو تو اب وہ معاملہ شیس تو ڈا جانے گا۔ واللہ العالم

# ( مجیع ( فروخت کردہ مال) میں کیا کیا داخل ہو تا ہے؟)

جب كولى چيز فروخت كى جائ تو اس من كياكيا چيز داخل سمجى جائ كى؟ اس كا معيار و

الفاظ ہیں جو بھے و شرا کے دفت استعمال کے گئے ہیں اگر ان الفاظ کا بطور حقیقت شرعیہ کوئی سفوم سخین ہے تو انہیں اس پر محمول کیا جائے گا۔ درتہ عرفا " و بختہ جو ان الفاظ کا سفوم ہو ده مراد لیا جائے گا۔ درتہ عرفا " و بختہ جو ان الفاظ کا سفوم ہو ده مراد لیا جائے گا۔ مثل مجھی جائے گی اور نہ وہ سازو سامان اس ہیں داخل ہوگا جو وہاں سوجود ہے اور اگر واخل نہیں مجھی جائے گی اور نہ وہ سازو سامان اس ہیں داخل ہوگا جو وہاں سوجود ہے اور اگر باغ فروخت کیا جائے تو اس ہیں زمین ورخت اور اسکے ارد گرد وائی دیوار واخل نہیں سمجی بائے گی اور اگر کوئی مکان فروخت کرے تو اس کا دو بالائی حصہ اس ہیں داخل نہیں ہوگا جس کا راست الگ ہے اور عرف میں ایک ستقل مکان متصور ہو تا ہے باں التہ اگر خریدار ہے شرط فرقائی و مختانی حصوں سمیت خرید رہا ہے اس چیز سمیت جو زمین میں موجود ہے یا مکان کو اس کے تمام طرح جس مجھور پر بور لگ چکا تھا کہ فروخت کی ہی تو گیل یائع کا ہوگا اور اگر ایمی بور نہیں لگا خرج جس مجھور پر بور لگ چکا تھا کہ فروخت کی تی تو گیل یائع کا ہوگا اور اگر ایمی بور نہیں لگا تھا کہ فروخت کردی گئی تو گیل یائع کا ہوگا اور اگر ایمی بور نہیں لگا تھا کہ فروخت کردی گئی تو گیل یائع کا ہوگا اور اگر ایمی بور نہیں لگا تھا کہ فروخت کردی گئی تو گیل یائع کا ہوگا اور اگر ایک اور ہی تا موجود کردی گئی تو گیل یائع کا ہوگا اور اگر ایک آدی نے باغ میں ہو قرائم کیا ہوگا ہو کا ایک کا موجود کی میں تر ایسے خریدار کو تانے جانے کا درائد اور پھل تو زنے کا موقع فرائم کیا بڑے گئی ہو گیا۔

جام دا قباض کا بیان اور اس کے احکام

جب بھے و شرا ہو جائے تو ہر دو فریق پر واجب ہے کہ عوضین ایک دو سرے کے حوالے کریں بھی بائع بھا ہوا مال خریدار کے حوالے کرے اور خریدار قیت بائع کے حوالے کرے گر یوں بھی بائع کے حوالے کرے گر یوں کی خود آخیر کی شرط نگائیں اور اگر ایک فریق عوض دو سرے کے حوالہ کردے تو دو سرے پر کہ خود آخیر کی شرط نگائیں بات آخیر دو سرے کا مال اس کے سرد کرے اور اگر دہ تاخیر کرے گاتو جا کہ شرع اے تحویل کراہے ہو گا۔

اب ربی بید بات کہ قبض کا طریقہ کار کیا ہے؟ تو اس کا انحصار اس بات پر ہے کہ وہ چیز جس کا قبضہ ویٹا ہے کیسی ہے؟ لیمن آگر وہ منقول ہے اور از قتم کیل و موزون یا معداد ہے تا اس کا قبضہ ویٹا ہے کیسی ہے؟ لیمن آگر وہ منقول ہے اور از قتم کیل و موزون یا معداد ہے تا اس کا یا تو اس کی باگ فور اسکے سپرد کی جائے گا اور آگر حوان یا غلام وغیرہ ہے تو اس کی باگر فور اسکے سپرد کی جائے گا اور آگر فیر منقول ہے تو اس سے اپنا قبضہ اٹھا لیا جائے گا ۔ یعنی آگر اس کا یکھ سازو سامان وغیرہ دہاں رکھا ہے تو وہ اسے وہاں سے اٹھا لے گا الغرض آگر مکان ہے تو

ان کی جائی خریدار کے حوالے کرے گا اور اگر زمین ہے تو اس سے خود وست بروار ہو جائے گا اور اسے خالی کروے گا۔

توضیح = خریدی ہوئی چیز قبضہ میں لینے سے پہلنے دو سری جگہ فروضت کی جاسکتی ہے یا نہ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر وہ چیز کیل و موزون نسیں ہے تو اس کی بیج جائز ہے اور اگر کیل یا موزوں ہے تو اس کی بیج جائز ہے اور اگر کیل یا موزوں ہے تو اس کی بیج قبلہ (اصل لاگت کے مطابق) فروضت کی جائے تو بیم جائز ہے اور اگر بیج کے علاوہ کمی اور سب جیسے مراث اور مبو فروضت کی جائے تو بیم جائز ہے اور اگر بیج کے علاوہ کمی اور سب جیسے مراث اور مبو وغیرہ کی وجہ سے حاصل ہو تو بیم اسکی بیج و شرا بھی قبضہ سے پہلنے جائز ہے۔ (ھنا ھوا لمستفلد میں احلامت البلب)

اور آگر قبضہ سے پہلے مال مکف ہو جائے تو وہ مال بائع کا متعبور ہوگا اور آگر وہ قبہت وصول کرچکا ہے تا اس صورت میں اس پر لازم ہوگا کہ ۔ فرہ خریدار کو واپس لوٹائے۔ واللہ الموقق

# (خیارات اور ان کے اقسام)

قاعدہ کے مطابق بیج و شرا مقود لاڑھ میں ہے ایک فقد لازم ہے کیونکہ شارع اقدی نے اسے اس لئے مقرر کیا ہے کہ بائع کا بال مشری کی طرف اور مشری کا بال بائع کی طرف بختل ہو جائے اور وہ دونوں اس بال میں وہبی کے ساتھ تصرف کر سکیں اور محالمہ کے ٹوننے کا کوئی اندیشہ نہ ہو بال البتہ چونکہ بعض صورتوں میں (جنگی تنصیل عقریب آربی ہے۔ انشاقی بائع یا مشتری کو اس بیج و شرا سے نقصان پہنچتا ہے اس لئے شرع انور میں اس کی علاق "خیار" کے دراید سے کی گئی ہے بیعنی بعض حالات میں ہروہ فرایق کو محالمہ توزنے کا حق حاصل ہوتا ہے اور بعض صورتوں میں صرف مبلوی کو یہ انقیار سونیا میا ہے کہ خواہ محالمہ کو ختم کرکے اپنی تیت واپس لے لیا یائع سے کی کا "ارش" سونیا میا ہے کہ خواہ محالمہ کو ختم کرکے اپنی تیت واپس لے لیا یائع سے کی کا "ارش" دوان کو صورتوں میں مرف محالمہ کو ختم کرکے اپنی تیت واپس لے لیا یائع سے کی کا "ارش" کے مورتوں کی فقداد میں کو قدر سے اختمان کی اور بھی ہو دو آئی ہیں جو دیل میں بالر تیب (رخ کے جاتے ہیں جو دیل میں بالر تیب درج کے جاتے ہیں۔

(ا) خیار مجلس = جب تک بائع و مشتری (یا ان کے وکیل) معاملہ کرنے کے بعد ایک دو سرے سے جدا نہ ہوں جائیں اس وقت تک دونوں کو معاملہ کے توڑنے کا حق عاصل ہے معنرت رسول خدا

صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم فرماتے ہیں۔ البیعان بالخیار سالم بفتوقا "مائع و مشتری کو معاملہ تو ڑنے کا افتیار ہے جب تک ایک دو سرے سے الگ نہ ہو جائیں۔ (کتب اربعہ)

بال تين صورتول بن يه خيار ساقط مو جا آ ہے۔

(ا) عقد کے ضمن میں اس خیار کے سقوط کی شرط عاکد کردی جائے۔

(۴) بائع یا مشتری یا ہر دو مثمن و مشن میں تفرف کریں۔ کیونک ایبنا کرنے سے بعض او قات سرے سے عقد بی باطل ہو جاتا ہے جیسے بائع کا مشن (فروخت کردہ مال میں) یا مشتری کا مثمن (قروخت کردہ مال میں) یا مشتری کا مثمن (قیمت) میں تقرف کرنا اور بعض او قات اس سے معالمہ اس قدر پخت ہو جاتا ہے کہ اس میں خیار کی مخبائش باتی نہیں رہ جاتی جیسے بائع کا عمن (قیمت) میں اور مشتری کا مثمن (اصل مال) میں تعدف کرنا۔

(۳) بائع و مشتری کا ایک دو سرے سے جدا ہو جاتا اگر چہ چند قدم کا فاصلہ بی کیوں نہ ہو۔ جہال دونوں نے معالم کیا تھا اگر دہاں ہو ہوں بلکہ ان کے دونوں نے معالمہ کیا تھا اگر دہاں سے چلے جا تھی گر ایک دوسرے سے جدا نہ ہو ہوں بلکہ ان کے درمیان جس قدر فاصلہ مقد کے وقت تھا استے ہی فاصلہ پر اسم پھے جا تھی تو یہ خیار باتی رے گا۔

توضیح = بیر سب نو اس صورت میں تھا کہ بائع و مشتری یا ان کے وکیل دو ہوں لیکن آگر ایک فضی دونوں کا وکیل ہو کر معافلہ کرے تو آیا اس صورت میں بھی بید خیار ہوگا یا نہ؟ اس میں شدید اختلاف ہے چونکہ اس سئلہ میں کوئی نص موجود نہیں ہے اور عقلی دجوہ 'زبنی استخراجات اور خیال حلالت پر ادکام شرعیہ کی بنیاد نہیں رکھی جاسکتی اس کئے اس میں توقف تی اول ہے۔ فاقا فی ہفتہ العسند میں المتوقفین۔ واللہ العالم

(۱) خیار الحوان = یعنی بو فخص کسی حیوان (صامت) یا حیوان ناطق (غلام یا کنیز) کو خریدے اسے عقد کے وقت ہے لے کر پورے تین دن تک اختیار حاصل ہے کہ جب جاہے معالمہ کو ختم کردے اس کی وجہ بیہ ہے کہ میوانات میں بعض عیب تو ایسے ہوئے جی جو ظاہر بظاہر نظر آجائے ہیں گر بعض ایسے پوشیدہ نقص بھی ہوتے ہیں جن کا سرجہ کے اور کچھ وقت تک قریب سے ویکھے بغیر پید نمیں چل سکار اس لئے شریعت مقدسہ نے تین دن کی بدت خیار مقرد کی ہے تاکہ نقصان کی صورت میں گل تعرب کا جران ہوئے۔

اس بیان سے واضح و میاں ہے کہ یہ خیار صرف خریدار کے ساتھ مختص سے جیسا کہ

متعدد روابات بن وارد ب- المعنول فی المعنوان ثلاثته ایام للمشتری (وسائل وغیرو) بان ایک صورت مین به خیار بافع کو بھی حاصل ہوسکتا به جبکہ خریدار نے خریدا بھی حیوان ہو اور قیستا میں ویا بھی کوئی حیوان ہو بینانچہ محقق فتماء نے روایت صادتی المتبایعان بالعناو ثلاثت ایام فی میں ویا بھی کوئی حیوان ہو پہنانچہ محقق فتماء نے روایت صادتی المتبایعات بالعناو ثلاثت ایام فی المعنوان کو ای صورت بمی باقع و مشتری ہردو کو یہ اختیا حاصل ہوگا اور اگر کوئی فتص کوئی بال و متاع فروضت کرے اور اس کے عوض قیمت میں خریدا عاصل ہوگا اور اگر کوئی فتص کوئی بال و متاع فروضت کرے اور اس کے عوض قیمت میں خریدا سے حیوان سے تو یمان صرف بائع کو یہ خیار ہوگا۔ متیجہ الکلام اینکہ جدھر حیوان جائے گا۔ با خیار بھی اوھر ہی وائے گا۔

یہ خیار بھی تین طریقہ سے ساقط ہو جاتا ہے () عقد کے ضمن میں اس کے سقوط کی شرہ عاکد کی جائے۔ (۲) عقد کے بعد اسے ساقط کردیا جائے۔ (۳) تھے و شرا کے بعنہ جب شن و مشمر میں کوئی تسرف لیا جائے۔

سا۔ خیار شرط = بینی بائع و مشتری عقد کے وقت ہو جائز شرط عائد کردیں اس شرط کو ہورا کر ا واجب ہو گا اور اگر کوئی فریق اسے بورا نہ کرے تو حاکم شرع اسے ایفائے شرط پر مجبور کرے گا اور بھورت دیکر دو سرے فریق کو معالمہ کے تو ڑنے کا حق حاصل ہوگا۔ علاوہ انقاق فقماء کے اس کی محوی دلیل تر اللہ کل شوط خلاف اس کی محوی دلیل تر اللہ بیت کا یہ ارشاد ہے۔ المسلمون عند شروطهم الا کل شوط خلاف

مسلمانوں کو آپی شرمیں بوری کرنا جا بین۔ سوائے اس شرط کے جو کتاب خدا کے خلاف ہو کہ ر افغانسیں ہے۔ کافی رتمذیب وغیرہ) وہ جائز نسیں ہے۔ کافی رتمذیب وغیرہ)

اس شرط میں ہے کوئی قید نمیں ہے کہ وہ صرف بالع یا مشتری کے ہی متعلق ہو بلکہ ایک تیسر ۔ فض کے متعلق ہی ہو بلکہ ایک تیسر ۔ فض کے متعلق ہی ہو سکتی ہے کہ اگر اس نے اس معاملہ کو تاپند کیا تو ہم اس معاملہ لو توڑ دیں گے۔ شن یا مشن نے ہددی یا سویر میروگی کی شرط بھی عائد کی جاسکتی ہے بشرطیکہ وہ مت معین ہو مجمول نہ ہو۔ ای طرح بائع کو یہ شرط عائد کرنے کا بھی حق حاصل ہے کہ اگر فلاں مت معین ہو مجمول نہ ہو۔ ای طرح بائع کو یہ شرط عائد کرنے کا بھی حق حاصل ہے کہ اگر فلاں مت تک اس نے مشتری کو اس کی اوا کردہ قیت واپس کردی تو پھرمال اس کا ہو جائے گا۔ اس طرح یہ شرط بھی جائز ہے کہ فلاں مدت تک اگر ہم چاہیں سے تو معاملہ ختم کردیں ہے۔ الی عیو فلک من الشروط الساند،

توضیح = مشہور یہ ہے کہ سوائے نکاح اطاق انظام آزاد کرنے اور کسی کو حقوق سے بری الذمہ

اُسی طرح آگر بیج و شرا کے وقت تو قیمت وہی علی جس پر معاملہ کیا محمیا محمر بعد میں قیمت اس سے مم یا زیادہ ہوگئی تو اس کا بھی معاملہ پر کوئی اثر نسیں بڑے گا اور اس صورت میں سید خیار عائد نہ ہوگا۔

٥- خيار آخير = ليل ازيں قبض و اقباض كے مسئله ميں بيان كيا جاچكا ہے كہ نفذى و شراك بعد قبض و اقباض واجب ہے بعنى بائع پر واجب ہے كہ وہ فروخت كردہ مال خربدار كے حوالے كرے اور خربدار پر واجب ہے كہ دہ قبت بائع كے برد كرے اور اگر ہردد فراتی قبض و اقباض ميں آخير اور پس و چيش كريں يا ان جن ہے ايك فراق آخير و تعویق كرے تو صرف تين دن تك بنظار كيا جائے گا فاذا جس فراق كی طرف ہے در ہو رہی ہے اگر اس نے خن يا مشن دو سرے كے حوالے كرويا تو قبها ورز دو سرے فراق كو معالمہ توڑنے كا حق حاصل ہوگا كمر تين شرطول كے ساتھ (۱) مشن (اصل مال) پر قبضہ نہ كيا جيا ہو۔ (۳) مشن راصل مال) پر قبضہ نہ كيا جيا ہو۔ (۳) مشن يا مشن كي سپروگي جن آخيركي شرط مقرية كيا جو - (۳) مشن داصل مال) پر قبضہ نہ كيا جيا ہو۔ (۳) شن يا مشن كي سپروگي جن آخيركي شرط مقرية كيا ہو۔ ورز مقررہ مدت تك انظار لازم ہوگا۔ يہ خيار بھی منصوص ہے دیکھوت احادیث میں اس كی صراحت و وضاحت موجود ہے۔

توضیح = جو چیزیں بالعوم ایک شانہ روز تک پڑے رہنے ہے خراب ہو جاتی ہیں جیسے اگور' سبزی اور گوشت وغیرہ تو اگر ان چیزوں کا معاظہ کیا گیا اور خریدار نے قبت اوا نہ کی تو شام تک اس کا انظار کیا جائے گا بشرطیکہ اس آخیر کی شرط نہ کی گئی ہو ہی اگر اس نے قبت بائع کے حوالہ کردی تو نبیا درنہ بائع کو معاظہ تو زئے کا حق حاصل ہوگا اور اگر چاہے تو اصل مال میں تصرف کرے اور اگر چاہے تو اصل مال میں تصرف کرے اور آگر چاہے تو اس چیز کو اپنی حالت میں دہنے دے۔ (خواہ بالکل خراب بی ہو جائے) اور قیمت خریدار سے وصول کرے۔ دراصل بیہ خیار مابقہ خیار کا بی ایک شعبہ ہے فرق صرف اس قدر ہے کہ جو اشیاء جائد خراب نہیں ہوتیں ان میں انتظار کی مت تین دن ہے اور جو جلدی خراب ہو جائی ہیں ان کی مت تین دن ہے اور جو جلدی خراب ہو جائی ہیں ان کی مت انتظار صرف ایک دن ہے الذا جن فقہاء نے اے ایک مشقل قشم کا خیار شار کیا ہے ان نے تسامح ہوا ہے۔ سامیم اللہ قبل ہو اور نہ خریدار نے خیار صرف اس صورت میں ہیکہ جب نہ بائع نے مال مشتری کے حوالہ کیا ہو اور نہ خریدار نے تیت بائع کے ہیرد کی ہو اگر دونوں میں ہے کوئی ایک فریق خمی یا مشن دو مرے کے حوالے تیا میں دو مرے کے حوالے تیا میں دو مرے کے حوالے تیت بائع کے ہیرد کی ہو اگر دونوں میں سے کوئی ایک فریق خمی یا مشن دو مرے کے حوالے تیت بائع کے ہیرد کی ہو اگر دونوں میں سے کوئی ایک فریق خمی یا مشن دو مرے کے حوالے کیا۔

٣- خيار رؤيت = يعنى جم فخص في ويلي الغير مرف اوساف من كركسى جزى خريده فروخت كى بو اور ديكين كے بعد معلوم بوكد وہ چيزاس طرح نيس ہے جس طرح بيان كى مئى تقي اب اس كا دو طرح سے تصور بوسكتا ہے۔ (ا) يا تو اس وصف سے زائد بو (جس كى وجہ سے اس كى قبت بھى مونى قبت بھى كم بونى قبت بھى كم بونى قبت بھى كم بونى قبت بھى كم بونى ويا ہے) (۱) يا اس وصف سے كم بو (اس طرح اس كى قبت بھى كم بونى ويا ہے) (۱) يا اس وصف سے كم بو (اس طرح اس كى قبت بھى كم بونى ويا ہے) بہلى صورت ميں بائع كو معاملہ تو ڑنے كا حق طاصل ہے اور دو مرى شق ميں خريدار كو بيد حق طاصل ہے اور دو مرى شق ميں خريدار كو بيد حق طاصل ہے ہے مسئلہ بھى علاوہ ایمائى ہونے كے منصوص ہے اور تصوص كثيرہ ميں تقريدا" و تقريحا" اس كا ذكر موجود ہے۔

2- خیار عیب = یعنی معاملہ کرنے کے بعد معلوم ہو کہ اصل مال میں کوئی عیب موجود ہے اور سے عیب بھی عقد سے پہلے موجود تھا اب دیکھا جائے گاکہ سے علم اس چیز میں تقرف کرنے سے پہلے ہوا ہے با بعد میں اگر پہلے معلوم ہو تو خریدار کو سے حق حاصل ہے کہ اس چیز کو والیس کرکے اپنی ادا کردہ قیت والیس سلے نے اور اگر تقرف کرنے کے بعد معلوم ہو تو اسے سے والیس کرکے اپنی ادا کردہ قیت والیس سلے نے اور اگر تقرف کرنے کے بعد معلوم ہو تو اسے سے ارش حق قو حاصل ہے کہ عیب کی وجہ سے قیت میں جس قدر کی ہوئی ہے اس کا مالک سے ارش (معاوضہ) لے گر اسے اس معاملہ کو توڑنے کا حق نہیں سے کی معاملہ کنے کا ہو اور خریدار کو

مقاریت کے بعد معلوم ہو کہ وہ حاملہ ہے تو صرف اس صورت میں وہ معاملہ توڑ سکتا ہے لیکن وہ اس صورت میں وہ معاملہ توڑ سکتا ہے لیکن وہ اس صورت میں اس کنیز کی قیمت کا میسواں حصہ معمی واپس کرے گا۔ (کہ بیہ مقاربت کا معاوضہ ہے)

مخفی نہ رہے کہ عیب سے ہروہ کی یا زیادتی مراد ہے جو اصل خلقت سے کم یا زا کد ہو جیسے جذام' برص جنون' لنگڑا بن' اندھا بن اور گونگا د بسرہ بن وغیرہ الغرض اس سے مراد وہ نعمل ہے جس سے قیت میں کی واقع ہو جائے جو تنصیل ہم نے بیان کی ہے نصوص سے یک مشرقے ہوتی ہے اور ین تحقیق محقق ارد بیلی اور محقق بحرانی کی ہے ورنہ عام فقهاء كرام سے كلام میں تو مرف اس قدر ہے کہ عیب کی صورت میں خریدار کو حق حاصل ہے کہ وہ معاملہ توڑ دے یا عیب کا معاوضہ لے کر اس معاملہ پر راضی ہو جائے۔ نیز اگر میہ عیب عقد کے بعد اور قبضہ لینے سے پہلے ظاہر ہو تو اس سے معاملہ کے منع کرنے پر تو انفاق ہے لیکن اس میں اختلاف ہے کہ ارش (عيب كا معاوضه) لے كر معاملہ كو بحال ركھا جاسكا ہے يا نہ؟ چنانچہ بعض نقهاء جواز كے قائل ہیں اور بعض عدم جواز کے ہم ابھی اوپر بیان کر پچکے ہیں کہ نصوص سے ارش لینے کا جواز صرف تصرف کرنے کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ قض سے پہلے مشتری نے کوئی تقرف تمیں کیا۔ اس لئے اظہریہ ہے کہ اس صورت میں ارش لینا جائز تھیں ہے۔ واللہ العالم توضیح :۔ اس معاوضہ کے لینے کا طریقہ یہ ہے کہ اس چیز کی صیح حالت میں بھی قیت مقرر کی جائے اور عیب والی حالت میں بھی پھر دیکھا جائے کہ اس دوسری قیت کی پہلی قیت سے کیا نبت ہے؟ نصف یا محث یا کھے اورو پھراس اوا کروہ قبت میں سے ای نبت کے حماب سے والیس کی جائے۔ مثلا" ایک چیز کی قبت جبکہ صحیح ہو سو روپیہ ہو اور عیب وار حالت میں پچاس-ظاہر ہے کہ بچاس سو کا نصف ہے لندا وہ جس تدر قبت صحح کی ادا کرچکا ہے (خواہ سو ہو یا کم و بین) اس کا نصف واپس لے لے گا اور معالمہ عمالہ قائم رہے گا۔ نصوص و فادی میں تفریح موجود ہے کہ چند عیوب ایسے ہیں کہ اگر وقت خرید سے لے کر ایک سال کی مت کے اندر بھی يدا ہو جائي توبيعي معالم توزا جاسكا ہے آگرچہ توزا سال كے بعد اى جائے اور وہ سے ہيں جنون جذام" برص اور قرن (عورت کے اندام نمائی میں سینگ نما ایک بدی پیدا ہو جاتی ہے جس کی وج سے وہ مقارت کے قابل سیں رہتی) ای لئے اسیس (احداث السنہ) کیا جا آ ہے (کافی ترزیب اور خصال وغیرہ)

اگر کوئی فیض مال فروخت کرتے وقت ہے اعلان کردے کہ میں عیب کا دمہ دار نہیں ہول و اس کے اعلان کے بعد خریدار کو کمی عیب کی وجہ ہے محاملہ توڑنے کا کوئی حق خیس رہتا۔

ہاں اگر بائع و مشتری میں زاع داقع ہو جائے شاہ " بائع کے کہ میں نے یہ وضاحت کردی تھی اور مشتری کے کہ ایک کوئی بات نہیں ہوئی بھی تو بائع کو بینہ چیش کرتا پڑے گا اور اگر وہ بینہ (دو گواہ) چیش نہ کرسکا تو خریدار کو قتم کھانا پڑے گی اور اگر وہ قتم نہ کھائے تو قتم لیٹ کر بائع پر عائد ہوگی ہیں اگر اس نے قتم کھائی تو قیملہ اس کے حق میں ورنہ اس کے خلاف ہوگا۔

۸۔ خیار تدلیس = فروخت کرنے والا کوئی حیلہ بمانہ اور فریب کاری کرکے کمی چیز کو اس کی امسلی حالت سے زیادہ عمدہ ظاہر کرے۔ جیسے بھیڑ بکری وغیرہ کو دد تین دن تک نہ دوہ باکہ اس کی جب خریدار اسے دوہ تو دودہ زیادہ دے تو اس کا تھم ہے ہے کہ اس صورت میں خریدار کو حق حاصل ہے کہ یا تو معاملہ تو ر کر اپنی اوا کروہ قیت واپس نے لیے یا پھر اس معاملہ پر راضی ہو حاصل ہے کہ یا تو معاملہ تو ر کر اپنی اوا کروہ قیت واپس نے لیے یا پھر اس معاملہ پر راضی ہو حاصل ہے کہ یا تو معاملہ تو ر کر اپنی اوا کروہ قیت واپس نے لیے یا پھر اس معاملہ پر راضی ہو حاصل ہے کہ یا تو معاملہ تو ر کر اپنی اوا کروہ قیت واپس نے لیے یا پھر اس معاملہ پر راضی ہو حاصل ہے کہ یا تو معاملہ تو رک کی اور کر بھی ہو جائے۔ یمان ارش ( تدلیس کا معاوضہ ) عائم نہیں ہوگا۔

# ان خیارات شتگانہ کے احکام

خیارات کے احکام وہ میں جو حتم کے ہیں۔ ایک وہ ہیں جن میں مب اقسام مشترک ہیں اور بعض احکام وہ ہیں جو صرف بعض اقسام کے ساتھ مختل ہیں ہم یماں صرف پہلی حتم کے بعض مشترکہ احکام اور وہ ہمی بوے اختصار کے ساتھ بیان کرتے ہیں اور وہ سری حتم کی احکام بدو وجہ بیان نمین کرتے ہیں اور دو سری حتم کی احکام بدو وجہ بیان نمین کرتے اولا " ایسے اکثر احکام ہر ہر خیار کے ذیل میں اوپر بیان کردیے مجھ ہیں ٹانیا " اس کے زائد احکام بیان کرنے کی اس کتاب میں مخوائش نہیں ہے۔

اول = سوائے ان خیارات کے جن کی مت معین ہے جیے خیار حیوان خیار شرط خیار آخیر وغیرہ خیار آخیر وغیرہ خیارات کے متعلق مشہور بین الفقاء یہ ہے کہ وہ فوری جی یعنی جس کو خیار کا جن حاصل ہے جب بہ اسے پہ چلے کہ فلال وجہ ہے ججھے معالمہ توڑنے کا اختیار ہے تو اس پر واجب ہے کہ فورا" اس پر عمل در آمد کرے بی اگر وہ عمدا" آخیر کرے گا تو اس کا یہ حق ختم ہو جائے گا۔ آگر یہ قورا" اس پر عمل در آمد کرے بی اگر وہ عمدا" آخیر کرے گا تو اس کا یہ حق ختم ہو جائے گا۔ آگر یہ قول اتوی و اظہر شمیں تو احوط ضرور ہے ہال جس محض کو اصل مسئلہ (انتہار) یا اس کی فرریت کا علم نہ ہو وہ بعد از علم یہ حق استعال کرسکتا ہے خواہ کتنی بی تاخیر ہو جائے۔

ودم = فقماء كرام في يه تفريح كي ب كه حق خيار قابل نقل و انقال ب الذا أكر وه مخص مر

جائے جے کمی خیار کا حق ماصل تھا تو یہ حق قانون وراثت کے مطابق اس کے ورث کی طرف مختل ہو جائے گا اور وہ اس مرنے والے کے قائم مقام متصور ہول مے۔

سوئم = مشہور بین الفقاء ہے ہے کہ جمال جمال کوئی خیار عائد ہوتا ہے وہال معالمہ کرتے ہی متوازل ملکیت عاصل ہوجاتی ہے۔ بین اصل مال خریدار کی ملکیت میں داخل ہو جاتا ہے۔ اور تیمت فروقت کتندہ کی ملکیت میں چلی جاتی ہے۔ اب اگر صاحب خیار نے اپنا فق خیار استعال کر کے معالمہ توڑ دیا۔ تو ہے متزازل ملکیت ختم ہوجائے گی۔ اور اگر ایسا نہ کیا تو یک متزازل ملکیت محکم ہوجائے گی۔ اور اگر ایسا نہ کیا تو یک متزازل ملکیت محکم ہوجائے گی۔ اور اگر ایسا نہ کیا تو یک متزازل ملکیت ہوجائے گی۔ اور اگر ایسا نہ کیا تو یک متزازل ملکیت ہوجائے گی۔ اور اگر ایسا نہ کیا تو یک متزازل ملکیت ہوجائے گی۔ اور نظل د انتقال مدت خیار ختم ہوجائے گی۔ بعد حاصل ہوتا ہے اس اختلاف کا ختیجہ چند امور جس ظاہر ہوگا۔

() نماء منعمل جیسے دورہ - حمل اور پھل وغیرہ جو مدت خیار میں حاصل ہوگا۔ دہ مشہور قول کی بناء پر بائع کا کی بناء پر بائع کا

(۱) تکف ہونے کی صورت میں بناء ہر مشہور مشتری کا نقصان متصور ہوگا۔ محردو سرے قول کے میں انتہاں کا انتہاں متصور ہوگا۔ محردو سرے قول کے میں انتہاں کا انتہاں ک

(m) حق شغید چنانچہ مشہور قبل کے مطابق میت خیار کے دوران شغ کیا جا سکے گا۔ ممر دوسرے قول کے مطابق جائز نہ ہوگا۔

(۳) زکواۃ کے سال کی ابتدا' بنا ہر مغمور وقت معالمہ ہے متعور ہوگی اور دو سرے قول کے مطابق مدت خیار ختم ہونے کے بعد۔ بنا ہوا لمشہور بین الاصحاب مرانصاف ہے ہے کہ نصوص اہل بیت ہے ایسا کوئی ضابطہ و قاعدہ کلیے ثابت شمیں ہو آ جو سب خیالات پر منطبق ہو جمال تک خیار حیوان والی روایات کا تعلق ہے ان سے یہ واضح ہو آ ہے کہ مدت خیار کے اندر اگر حیوان کلف ہوجائے کہ طاف کلی مقبور قاعدہ کے ظاف کلی موجائے کو کا سمجھا جائے گا۔ طاہر ہے کہ یہ روایات اس مشہور قاعدہ کے ظاف بیں اور خیار شرط والی روایات سے آشکار ہو آ ہے کہ اگر مدت خیار کے اندر مال تلف ہوگیا تو بیں اور خیار اس کے اندر مال تلف ہوگیا تو وہ خریدار کا سمجھا جائے گا اور یہ روایات اس مشہور ضابطہ کے عین سطابق ہیں اس لئے انسب و اول یہ ہے کہ جرہر خیار میں اس کے متعلقہ نصوص پر عمل کیا جائے۔ واللہ العالم۔ تم بالب التعلی قالوں یہ اس کے متعلقہ نصوص پر عمل کیا جائے۔ واللہ العالم۔ تم بالب التعلی قالوں یہ اس کے متعلقہ نصوص پر عمل کیا جائے۔ واللہ العالم۔ تم بالب التعلی قالوں یہ اس کے متعلقہ نصوص پر عمل کیا جائے۔ واللہ العالم۔ تم بالب التعلی قالوں یہ کہ جرہر خیار میں اس کے متعلقہ نصوص پر عمل کیا جائے۔ واللہ العالم۔ تم بالب التعلی قالوں یہ کہ جرہر خیار میں اس کے متعلقہ نصوص پر عمل کیا جائے۔ واللہ العالم۔ تم بالب التعلی قالوں یہ کا تعلی نا بائے۔ واللہ العالم۔ تم بالب التعلی قالوں یہ کہ العالم۔ تم بالب التعلی قالوں یہ کا تعلی نا تعلی ناتے۔ واللہ العالم۔ تم بالدوں العالم، تم بالب

("باک الشرکه ") "فهم شوکاء فی الثلث "ا

شرستى كاروباركى الجميت

انسان فطرةً من الطبع اور ايك دو سرے كا محاج واقع ہوا ہے اس ليے بني نوع انسان كيليے مل جل كر كام كرنا أيك فطري نقاضا بحد دنيا مين كوئي قوم كوئي طك اور كوئي فرقد ايبا نهيل جمال اورجس میں چند آومیوں کا باہم شریک ہو کر کاروبار "قابل مدح و ستائش نہ سمجھا جاتا ہو۔ حقیقت یہ ہے کہ دنیوی ترقی و کامیابی کا وارو مدار اور تجارتی عروج و کامرانی کا انتصار اسی شرکتی کاروبار پر ہے۔ یہ ہم لوگوں کی حمال تعمیمی ہے کہ ہمیں چھوٹے چھوٹے خاتکی معاملات میں شرکت کا تو ہوا عُون ب (جو کہ ممدح ہونے کی بجائے غرم ب جنگی وجہ سے آئے ون فائلی جھزے بیدا ہوتے رہے ہیں۔ حضرت رسول خدا ملی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خود اپنی خاتکی زندگی اس کی زندہ مثال ہے کہ آپ کی محرم ازدواج کے مکانات جدا جدا کھانے یہنے کا انتظام جدا جدا سازو سامان جداجدا' آ کی شب بائی کی نوبت سب کے ہاں جدا جدا تھی تاکہ سب آزادی کی نعمت سے لطف اندوز ہول۔ یک وجہ ہے کہ جب آنخفرت کے اپنے عزیز ترین بھائی معرے علی (جن کی انہوں نے اولاد کی طرح تربیت کی تھی) اپنی عزیز ترین چیتی بنی حضرت فاطمہ زہرا ملیمیا السلام سے شادی کرنا جای و آن کو تھر والماد نمیں مبنایا۔ بلکہ سب سے پہلے ان سے اٹائر بکواکر علیحدہ خانہ واری کا انتظام کرایا۔ اور اس طرح اہل عالم کو جایا کہ شادی کے بعد زن و شوہر استے کئے سے علیمدہ رہ کر ہی تعلقات زوجیت سے صحیح طور پر متمتع ہو سکتے ہیں اور دین و ونیا کے فوائد و عوائد حاصل کر سکتے ہیں مرکز بوے بوے معاملات میں اس کا شوق تو کجا بلکہ ہمیں اس سے نفرت ہے۔ جمیں معلوم بی نمیں کہ بیے معاملات میں شرکت کی برکت سے آج زندہ قومیں کیا کیا منافع اور فوائد عاصل کر رہی ہیں۔ ہندو پاک جس اس کی زندہ مثال " ایسٹ انڈیا سمینی" ہے جس نے مشترک کاروبار کے بل بوتے پر بورے ملک ہندوستان کی عظیم حکومت حاصل کی خدا سب اہل اسلام وایمان کو اس مشترکہ کاربار کے منافع اور فوائد سے نفع اندوز ہونے کی توفیق مرحت فرمائے۔ محر یہ خیال رہے کہ شرکت کرنے سے پہلے شریک کار کے کردار اور اس کی روش ور فآمر کی اچھی طرح جانچ پڑتال کر لیٹی جا ہے کیونکہ آج کل کے زاہدوں کے نباس میں را ہزنوں کی کوئی کی سی ہے۔ الغرض دیندار' دیاندار' خوش گفتار اور خوش کروار آدی ہے شرکت كرني جا ہے۔ ورنہ بصورت ديجر فائدہ كى بجائے النا تقصان ہوگا واللہ الموفق .

# ٢۔ شركت كے مفہوم كى تعين ؟

بھرکت کے وہ منہوم ہیں اس وقت ہم جس شرکت کے بارے ہیں بحث کر رہے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ دویا دو سے زائد آدی حسب توثیق اپنی اٹی مل کر باہم مشترکہ کاروبار کریں۔ بایں طور کہ وہ سب نفع و نقصان میں اپنی رقم کی نبیت سے باہم شریک ہوتھے۔ بینی اگر سب کی رقم محمد مساوی ہے تو نفع و نقصان ہی برابر ہوگا۔ اور آگر کمی کی زیادہ اور کمی کی اور اگر کمی کی زیادہ اور کمی کی اسلید اور کمی کی سبت سے ہوگی جے شرکت عقدید اکسابید اور "شرکت عالی با ہے۔ "شرکت عقدید اکسابید اور "شرکت عقدید اکسابید اور "شرکت عالی با ہے۔

## س شرکت کے شرائط

بناء پر مشہور چو نکہ یہ شرکت بھی ایک باہمی معاملہ ہے اس لئے یہ ایجاب و قبول اور وہ سرے شرائط کی مختاج ہے جس زبان میں اور جن الفاظ سے نہ کورہ بالا مطلب اوا ہوجائے وہ کافی یہ کہ بنا برا توی بہتے و شراکی طرح یماں بھی معاطات والا معاملہ جائز ہے۔ بیٹی بغیر کوئی خاص مین جاری کے دویا دو سے زبادہ افراد مشترکہ کاروبار کے ارادہ سے اپنی رقم باہم مالیں۔ اس طرح اس جس یہ شرط بھی ہے کہ یہ معاملہ کرتے والے عاقل بالغ ہوں۔ بلاجرو آگراہ بلکہ اپنی تلبی اس جس یہ معاملہ کریں اور بوجہ سفاجت وغیرہ اپنے مال میں ممنوع القرف بھی نہیں نہ رغبت و رضا سے یہ معاملہ کریں اور بوجہ سفاجت وغیرہ اپنے مال میں ممنوع القرف بھی نہ

# سمد شركت كے اور بعض اقتمام كابيان

شرکت کی بعض تشمیں اور بھی ہیں جو بعض مقامات پر رائج بھی ہیں جو سب کی سب شرعا" ناجائز ہیں۔ ان کا بیان کردیتا فائدہ سے خالی نہیں ہے۔

ا۔ شرکت ابدان اس کا مطلب سے ہے کہ دوہم پیٹہ (جیسے شا" دو تجام) یا غیرہم پیٹہ (جیسے شا" دو تجام) یا غیرہم پیٹہ (جیسے شا" ایک جام اور دو سرا ترکھان پاہم سے معاہدہ کریں کہ دہ الگ الگ جو پچھ کمائیں مے۔ آئیں میں مسادی تعنیم کریں ہے۔

۱۔ شرکت مفاوضہ اس کا منہوم یہ ہے کہ دو فخص باہم یہ معابدہ کریں کہ ان بی سے ہر فخص اپنی ان بی سے ہر فخص اپنی انفرادی تجارت ' زراعت اور ملازمت وغیرہ سے جو روپیہ کمائے گا وہ بھی دونوں کا مشترکہ منصور مشترکہ ہوگا اور جس کو جس نتم کا جس قدر خسارہ و نقصان ہوگا وہ بھی دونوں کا مشترکہ منصور

سو۔ شرکت وجوہ۔ اس کے معنی ہے جیں کہ دو ایسے فض جو لوگوں کی تظروں جی عزت و آبرہ کے مالک بین باہم ہے مطالمہ کریں کہ وہ دونوں علیجہ علیجہ اپنے ذاتی اثرو رسوخ کی بناء بر ادھار پر کچھ مال خریدیں سے پھرا سے فروخت کرکے اصل قیت ادا کریں سے اور جو تفع عاصل ہوگا۔ اس باہم برابر تقیم کریں سے۔ بناء بر مضور بین العامہ و الخاصہ شرکت کی بیہ تنوں فتمیں ناجائز اور باطل بیں کونکہ یہ فراہر موکہ پر منی بیں کو نصوص اہل بیت میں تغیا یا اثبات ان کا کوئی تندی تنیس سے اثبات کا کوئی تندیس سے اثبات کا کوئی تندیس سے۔

شرکتی کاروبار کے احکام

سابقہ بیان سے واضح و عیاں ہوگیا کہ شرکت کے نہ کورہ بالا متعدد انواع و اقسام میں سے صرف "شرکت عان" بی جائز ہے جس کا منهوم اور شرائط اوپر ذکر کردیے گئے ہیں اب زیل میں اس کے چند احکام بھی بیان کے جاتے ہیں۔

مهائل واحكام

سئلہ اور آئی ازیں بیان کیا جاچگا ہے کہ نفع و نقصان شرکاء کے بال کی نبت کے ممایاتی ہوگا۔

بال آگر ان جل ہے آیک فیض کام زیادہ کرے یا صرف آیک فیض ہی کام کرے تو اسے زیادہ نفع دیا جاسکا ہے ادر آگر یہ معاہدہ کریں کہ جو فیض بالکل کام نہیں کرے گا یا دو سرون سے کم کرے گا اور سرون سے کم کرے گا اے نفع سب سے زیادہ دیا جائے گا تو آیا یہ عقدہ شرط ہردہ صحیح ہوں کے یا ہردہ باطل کرے گا اسے نفع سب سے زیادہ دیا جائے گا تو آیا یہ عقدہ شرط ہردہ صحیح ہوں کے یا ہردہ باطل ہوں کے یا ہردہ باطل ہوں کے یا ہردہ باطل ہوں کے یا ہردہ باطنال ہوں کی ایشانل کوئی چیز میں ہے کیونکہ اس زاکہ نفع کے بالنقائل کوئی چیز شیں ہے کیونکہ اس زاکہ نفع کے بالنقائل کوئی چیز شیں ہے کیونکہ اس زاکہ نفع کے بالنقائل کوئی چیز شیں ہے نہ سریایہ اور نہ کام واللہ العالم بالاحکام

منلد ۱- اگر معاملہ بین بیہ شرط عائد نہیں کی حمیٰ کہ خریدہ فردخت کا کاکھ کرے گا تو ہر ایک دو سرے کی اجازت سے اس مال بین تصرف کرسکتا ہے اور اگر بیہ شرط عائد کی می ہے کہ ان بین سے صرف ایک یا دونوں اگر (شریک صرف دو بین) کام کریں سے تو شرط کے مطابق عمل کرنا لازم ہوگا۔ (والمومنون عند شرو شم۔)

سئلہ سو۔ اگر عقد شرکت بیں کمی خاص کاروبار اور کمی خاص نیج (شاہ تفدیر) کام کرنے کی سئلہ سو۔ اگر عقد شرکت بیں کام کرنے کی سخین کی سئ ہے تو اس کے مطابق عمل کرنا ضروری ہوگا اور اگر اس صورت بیں کام کرنے والے نے اس کی خلاف ور بی کی اور تجارت بیں نقصان ہوا تو وہ ضامن ہوگا اور اگر اس اتم

کی کوئی محین نمیں کی ممی تو پھر عام عادت اور معمول کے مطابات کاروبار کیا جائے گا۔ مئلہ سر چونکہ شرکت محقود جائزہ بیں سے ب اندا دو شریکوں بیں سے کمی ایک کے مرجائے سے یہ عقد باطل ہو جائے گا۔ ہاں اگر مرنے والے کے وارث یہ کام کرنا چاہیں تیہوتھ جدید کی ضرورت ہوگی۔

مئلہ ہے۔ جو مخص شرکت والا کاروبار کر رہا ہے آگر اس کی کو آئی کے بغیر تمام یا کچھ سرایہ منافع ہو جائے تو وہ ضامن نہیں ہے کیونکہ وہ امین ہے اور امین کا علم کی ہے اور آگر تھے۔ منافع ہونے یا نہ ہونے کے متعلق شرکاء کے درمیان جھڑا پیرا ہو جائے اور نویت حاکم شرع تک پہنچ تو عال (کام کرنے والے) کا قول تنم کے ساتھ متبول ہوگا۔

مئلہ ال چونکہ عقد شرکت عقود جائزہ میں ہے ہے (نہ عقود لازمہ ہے) فالما شرکاء جب جائیں الے ختم کرے اپنے مال کی تقیم کا تقاضا کرکتے ہیں حتی کہ اگر اس کاروبار کرنے کے لئے ایک مدت معین کردی مئی تقی کہ قلال مرت تک مشترکہ کاروبار کریں گے تب ہی اس مرت سے پہلے دہ اس معاملہ کو ختم کرکتے ہیں۔ واللہ العالم۔ تم باب الشرکہ والحمد اللہ رب العالمین۔

sibtain.com

## باب المضاربته

مضاریت کی حقیقت = شرق اسطاح بی "مضاریت" نام ب اس عقدو معاملہ کا بو (کم از کم) دو مخصول کے درمیان اس طرح واقع ہو آ ہے کہ بال ایک محض کا ہوگا جے بالک کما جا آ ہے اور تجارتی کاروبار دوسرا کرے گا۔ (جے عامل کما جا آ ہے) بشرط اینکہ کام کرنے والا تفع کی آیک خاص مقدار مشاع (نصف یا شمت یا راح یا نمس دنیرو) کا بالک ہوگا گر نقصان میں شریک نہ ہوگا۔ اے "قراض" کما جا آ ہے۔

بعناعة و قرض كابيان = اور أكر مالك يه شرط عائد كرك كه تمام نفع اس (مالك) كا موكا تو اي شرعا" بساعة "كما جاما سے اس مورت من عال كو نفع من سے كھ سي طے كا البت اسے "اجرة المثل" جس قدر مزدوري اس كام كرنے والے كو عرف عام من التي ہے" وہ وي جائے كى مكريدك وه خود تيميا" (مفت) كام كرے اور أكر مالك عامل سے يد شرط مقرر كرے كه سارا نفع تهارا ہوگا تو اسے "قرض" كما جاتا ہے۔ (بشرطيك قرضہ دينے كى نيت سے بيبہ ريا جائے اور مالك کے اس قبل کو اس کا کنایہ قرار رہا جائے۔ (نآم) مضاربت کی شری حیثیت اور اس کے فوائد ≡ بسر حال "مضاربت کے ایک شری عقد مونے میں کوئی کلام نہیں ہے بلکہ اس میں کی عقود کے احکام عائد ہوتے ہیں مثلا "جب معالمہ واقع ہو جائے تو نفع کے ظہور سے پہلے "عامل" امن ب (الذا يهال المانت كے احكام عاكد مول مے۔ نفع کے ظبور کے بعد وہ مالک کے ساتھ شریک ہے (اللذا یمال شرکت کے احکام نافذ ہول مے) اگر عال مقررہ حدود سے تجاوز کرے تو عاصب ہے (الذا يمان غصب والے احكام لاكو مول كے) اور جب مال ميں تصرف كرے كا تو وكل سے (لنذا يمال دكالت والے احكام صادق آئي مے) اور اگر سمی وجہ سے عقد باطل ہو جائے تھاجیر (مزدور) ہے (اندا یمال اجارہ والے احکام نافذ ہوں مے) اور اس کے فوائد و عوائد وہی ہیں جو تجارت کے سلیلے میں بیان کے جانچکے ہیں كونك دراصل ميد بحى تجارت عى كى ايك خاص فتم ب- كمالا يطفى لنذا اس سلسله مين باب التجابرة كے ابتدائي متحات كى طرف ربوع كرنا يا تنف الغرض چونك "مضاربت" ايك شرعي معالمہ ہے اس لئے اس میں چد چزوں کے متعلق بحث کرنا ناکزیر ہے۔ عقد ال تعلق اعلم اس لئے ان جار عنادین کے تحت یمال تکام کیا جا آ ہے۔ عقد اور معاملہ بندی کا بیان = عام فقماء کرام نے یماں "مضاریت" کے مخصوص صینوں سے بحث کی ہے کہ فلاں فلاں مینے ہوں اور وہ بھی ماضی میں ہوں اور ایجاب قبول پر مقدم ہو وغیرو وغیرو محر ہم کتاب التجارة بن ( تبعا" بعض المحتقین) ہے واضح کر بھے ہیں کہ عقود کے بارے بن شریعت سلا نے بوی سولت روا رکھی ہے قندا جن الفاظ و عبارات سے فدکورہ بالا منہوم (مضاریت) اوا ہو جائے وہی کانی ہیں کسی مخصوص صیفہ کی پابندی ضروری نہیں ہے الغرض تجارت کی طرح یماں بھی "معاطات" جاری ہوگ۔ اندا اگر مالک مال عامل سے مرف ہے کسد وے کہ بید مال لے جاؤ اور کاروبار کرو جو نفع عاصل ہوگا۔ وہ اس نبت سے تقلیم کیا جائے گا اور عامل مال قبنہ ہیں لے کرکاروبار شروع کردے تو یقینا" ہے محاملہ درست ہوگا۔

عقد مضاریت کے شرائط و مسائل = جیسا کہ اہمی اوپر واضح کیا گیا ہے "مضاریت" تجارت ی کی ایک فتم ہے لازا تجارت کی طرح بہاں ہمی متعاقدین میں بلوغ بعقل ازادی لا فقیار وغیرہ شرائط کا پایا جانا ضروری ہے اس کے بغیر یہ معالمہ صحیح نہ ہوگا۔ عقد مضاریت کے متعلقہ مباحث کی مزید وضاحت ذیل میں چند مسائل کے ضمن میں کی جاتی ہے۔

مئلہ ا۔ مضاریت بیل مالک و عال کے اتحاد و تعدد کی تمام صور تیل جائز ہیں بین جس طرح ہے جائز ہے کہ مالک بھی متعدد ہول اور جائز ہے کہ مالک بھی متعدد ہول اور عال بھی متعدد ہول اور عال بھی متعدد اور بول بھی درست ہے کہ مالک متعدد ہوں اور عال ایک اور اس کا تعمل بھی معدد اور بول بھی درست ہے کہ مالک متعدد ہوں اور عال ایک اور اس کا تعمل بھی صحیح ہے کہ مالک آیک ہو اور عال متعدد۔ جرحال بیل بالعموم اور آخری صورت بیل بالحقوم ہم ایک عال کے نفع کی مقدار معلوم و معین ہونی چاہئے۔

مئلہ ہو۔ عقد مضاربت چو تکہ عقود جائزوش سے ہے (نہ عقود لازمد سے) اس لئے مالک یا عالی یا بال مئلہ ہو۔ عقد مضاربت چو تکہ عقود جائزوش سے ہے (نہ عقود لازمد سے) اس لئے مالک یا بال یا ہر دو جب چاہیں اسے ختم کرکتے ہیں جی کہ آگر اس کاروبار کرنے کی بدت بھی مقرد ہو (کہ اسے بال اسے بال اس کی پابندی بھی ضروری نہیں ہے بلکہ اس سے بہلے بھی تو رہے مال تک کریں گے (الک یا عالی) کی موت سے بھی یہ معالمہ ختم ہو جاتا ہے اور آگر ان کے ورد کام کو جاری رکھنا چاہیں تو عقد جدید کی ضرورت ہوگی۔

مئلہ سور آگر اصل معالمہ میں مالک کی طرف سے کوئی خرط عائد نمیں کی گئی ہے کہ عالی کس چیز کی خریدہ فردفت کرے کس طرح۔ (نفذیا نمین، کرے؟ کمال کرے؟ (سفر میں یا حضر میں) کس سے معالمہ کرے؟ اور کسی سے نہ کرے الفرض معالمہ یالکل مطلق ہو تو آگرچہ بعض فقماء نے میہ کما ہے کہ اس صورت بی عال کو چاہئے کہ صرف نقد پر مال فروضت کرے۔ حضر بی معاملہ کرے وفیرہ کی صوابدید پر ہے کہ اس صورت بی کاروبار کا دارو ردار عال کی صوابدید پر ہے اگر وہ نیبہ (ادھار) بی یا سفرین یا کسی خاص چیزی تجارت بی بمتری سجمتا ہے تو وہ ایبا کر سکتا ہے ورند تمیں۔ واللہ العالم

مسئلہ سم اگر بالک ندکورہ بالا اقسام میں ہے کی خاص شم کی شرط عائد کردے تو عامل کے لئے اس کی پابٹری ضروری ہوگی اور آگر وہ اس کی خلاف ورزی کرے اور تجارت میں نقصان ہو جائے تو عامل اس کا ضامن ہوگا اور آگر نفع حاصل ہوا تو وہ معاہدہ کے معابات تقسیم کیا جائے گا۔ نصوص کیو میں ایسا تی وارو ہے جیسا کہ چلی کی صحیح میں وارد ہے۔ مین ابی عبداللہ فی الرجل معلی الرجل مالا مضاورت لیخاف ما شرط علیہ قال مو ضامن والربح بینهما

حضرت صادق آل محمد علیہ السلام سے دریافت کیا گیا کہ ایک مخص بطور مضاربت دو سرے مخص کو مال دیتا ہے محمر وہ معاہدہ کی شرائط کی ظاف ورزی کرنا ہے۔ فرمایا وہ (تقصان) کا ضامن ہے اور اگر نفع حاصل ہوا تو وہ قرار داد کے مطابق تقیم کیا جائے گا۔ (کتب اربعہ)

آگر یہ انسوس مرجہ و محجہ موجود نہ ہوتے قا قاعدہ فقید کے مطابق اس تھم میں کلام کی مختائش متنی مگر اب لب کشائی کی مختائش نہیں ہے کیونکہ ہم پر آئمہ طاہرین علیم السلام کے احکام کی متابعت واجب ہے نہ لوگوں کے مرد نہ قواعد کی۔ کمالا سفنی علی اول الافعام۔

مسئلہ ہے۔ عرف و عادت کے مطابق جو کام عال کے خود کرنے کے بیں وہ خود کرے گا اور جن کاموں میں عادة مودوروں سے کام لیا جاتا ہے دہاں اس کے لئے مزدور مقرر کرنا جائز ہوگا اور بید اجرت اصل مال یا اس کے نفع سے اواکی جائے گی اور اگر ایسا کام خود عائل مقمد اجرت کرے جس میں مزدور سے کام لینا تھا تو اس کا مستحق اجرت ہونا بعید شیں ہے خصوصا جب کہ مالک کی احازت ہو۔

مئلہ ۱۱۔ جال کاروبار کے سلسلہ میں سز کرنا ضروری ہو تو سنر کے تمام اخراجات از قتم خوراک مد پوشاک اور کرایہ سواری و مکان وغیرہ اصل مال سے (جبکہ نفع حاصل نہ ہو) یا نفع سے اوا کے جائیں کے طراکر نفع حاصل ہو) مخلی نہ رہے کہ سفر سے مراد وہ شرعی سنر نہیں جس میں نماز روزہ قسم ہوتے ہیں بلکہ عام سفر ہے۔ اگرچہ اس پر شرعی سفر کے صدود و تیود کا اطلاق نہ ہوتا ہو۔ قسم ہوتے ہیں بلکہ عام سفر ہے۔ اگرچہ اس پر شرعی سفر کے صدود و تیود کا اطلاق نہ ہوتا ہو۔ مال مضاریت اور اس کے شرائط کا بیان = جس مال کے ساتھ مضاریت کاروبار کرنا ہے اس

روسری شرط جو مرف مشہور ہے (بلکہ اس پر اجماع کا دعوی کیا گیا ہے) وہ یہ ہے کہ یہ معالمہ مرف درہم یا دنیار کے ساتھ کیا جائے۔ لین سونے یا چاندی کے ساتھ جبکہ رائج الوقت ملکہ کے ساتھ مرکو کہ و متقوش بول کر چونکہ تصوص معصوبین میں اس شرط کا کوئی نام و نشان موجود میں ہیں ہیں ہی جاس کے اس کی پابندی مروری نہیں ہے۔ علاوہ بریں آگر اس شرط کو مروری سمجھا جائے تو وہ مقابات جمال آن کل وہم و دینار رائج نہیں (اور یقیناً الدیسے مقابات بحت زیادہ ہیں) ہوگا۔ قبل اظاف تقسان جوگا۔ قبل اظریہ ہے کہ ہر رائج الوقت ملکہ کے ساتھ معالمہ کیا جاسکتا ہے آگرچہ کاغذی نوش می کیوں نہ ہوں بلکہ ہر جنس کے ساتھ یہ معالمہ کیا جاسکتا ہوئیں شرط یہ ہے کہ اس مال کی مقدار کیوں نہیں ہوئی ہوں کہ ساتھ ہم معلوم ہو اور اختیاط واجب کی بناء پر یسان صرف تخینہ کانی نہیں ہوئی ہو تی شرط یہ ہو کہ مال کی مقدار معین ہو۔ قبلا اگر مالک دو هنم کا مائی چیش کرے عال سے کے کہ ان ٹیں سے جس کے ساتھ تم معلوم ہو اور اختیاط واجب کی بناء پر یسان صرف تخینہ کانی نہیں ہوئی ہو تی شرط یہ ہو کہ مائی ہا کہ دو شم کا مائی چیش کرے عال سے کے کہ ان ٹیں سے جس کے ساتھ تم معلوم ہو اور اختیاط واجب کی بناء پر یسان مرف تخینہ کانی نہیں ہوئی ہو اور اختیاط کیا وائی ہوں تو صحیح نہ ہوگا اور آگر تیسری شرط کو نظر انداز کر نظر کیا وائی کا کیا کہ دو میان مائی کی مقدار شی نواع واقع ہو جائے۔ نیمی مائی نیادہ جائے اور عال کم نواع کو کا کوئی کواہ ہوں) تو پھر ان کا قبل تحول مقدم ہوگا تحریہ کہ مائک کیاس بینہ ہو۔ (دو شرقی گواہ ہوں) تو پھر اس کا قبل تحول ہوگا۔

نفع اور اس کے شرائط کا بیا<u>ن</u>

ال انفع کے متعلق میر ضروری ہے کہ بطور مشاع اس کی مقدار معین ہو خواہ عامل ایک ہو یا زیارہ ہوں۔ جیسے نصف ممث اور راح یا اس سے کم یا زیادہ مخذا آگر مالک عامل سے یوں معالم، کرے کہ اس رقم ہے جا کر تجارت کرو۔ نفع بیں ہے شہیں ایک مخصوص رقم مٹا" ہو روپیہ دے دیا جائے گا تو یہ معالمہ درست نہ ہوگا۔ بلکہ جب اس کا حصہ بطور مشاع معین ہوگا تو نفع کی اور زیادتی کے مطابق اس کی مقدار بھی کم و زیادہ ہوتی رہے گی۔ بنک کے کاروبار بی کی فرانی ہے تو اور زیادتی ہے کہ اس بی شرکاء کا حصہ فیصد کے حماب ہے مقرر کردیا جا آ ہے۔ اندا اگر اہے مفاریت کی شکل دے دی جائے تو یہ کاروبار بلا اشکال جائز ہو جائے گا۔ واللہ العالم الموقق مفاریت کی شکل دے دی جائے تو یہ کاروبار بلا اشکال جائز ہو جائے گا۔ واللہ العالم الموقق سے نفع کی جو مقدار معین کی جائے اس کی اوائیگی واجب ہے فواہ نفع زیادہ ہو یا کم اور نقامان کی صورت بی وہ ضامن شیں ہے جیسا کہ نصوص و فادی میں صراحت موجود ہے۔ "حوال بن قبیر مالا واشتوط قیس' امام محمد باقر سے روایت کرتے ہیں۔ فرمایا۔ قالی امید الموسنین میں اتعجر مالا واشتوط نصف الربع فلیسی علیہ ضمان

کہ جناب امیرطیہ السلام فرائے ہیں کہ جو مخص کس کے مال سے نفع ہیں سے نصف کی شرط پر تجارت کرے وہ (خسارہ یا مال کے تلف ہو جانے کی صورت ہیں) ضامن نمیں ہے۔ (بلکہ صرف مقررہ نفع کا حقد ارب (کانی و تهذیب)

الله الله الله الله الله الله الله و عال فرائل الله و عال الله و عال فرائل و اقع بو جائد ( الله فرائل الله فرائل الله الله الله الله فرائل الله الله الله الله فرائل الله الله فرائل الله الله فرائل الله فرائل

مضاریت کے احکام کا بیان = مئلہ ال چونکہ اس سلسلہ بیں عال ابن ہوتا ہے اندا اگر دہ

دعوی کرے کہ تمام مال یا اس کا کچھ حصہ تلف ہوگیا ہے تو اس کا قول قبول کیا جائے گا اور جب تک مال کی حفاظت کے سلسلے میں اس کی تفریط اور کو آئی ٹابت نہ ہو جائے تب تک وہ تلف شدہ مال کا ضامن بھی نہ ہوگا۔

مئلہ ہو۔ اگر مالک و عال میں اس طرح زراع واقع ہو جائے کہ عال کے کہ میں نے مال واپس کر دیا ہے اور مالک کے کہ میں عدی ہے اور کر دیا ہے اور مالک کے کہ تو نے واپس نہیں کیا تو عال چونکہ اس صورت میں عدی ہے اور مالک منکر اس لئے آگر عال مینہ بیش کرکے اپنا دعوی ٹابت کردے تو قبما ورنہ مالک فتم کھائے گا اور عال کو مال ادا کرنا بڑے گا۔

مئلے اس چونکہ مضاربت عقود جائزہ میں ہے ہے القیا مالک اور عامل کو ہر دفت ہے جی حاصل ہے کہ جب چاہیں اس معاملہ کو ختم کرویں۔ اس آگر مالک عقد کو ختم کروے تو اب صورت حال تمن حال ہے فالی نہیں ہے یا تو یہ صورت حال عامل کے کام شروع کرنے ہے پہلے رونما ہوگی یا کام شروع کرنے ہے پہلے رونما ہوگی یا کام شروع کرنے کے بعد پھر اس آخری صورت میں یا تو ابھی نفع ظاہر نہ ہوا ہوگا یا ظاہر ہوچکا ہوگا۔ اوگا۔ قاعدہ کے مطابق بہلی صورت میں عامل کو بچھ نہیں لیے گا۔ دو سری صورت میں ہے اسے اور قاعدہ کی اور تیمری صورت میں حالے المجھ المجھ کا وہ جی دار ہوگا۔ واللہ المجھ المجھ کا وہ جی دار ہوگا۔ واللہ المجھ المجھ کا وہ جی دار ہوگا۔ واللہ المجھ المجھ کے مقررہ حصہ کا وہ جی دار ہوگا۔ واللہ المجھ المجھ کے مقررہ حصہ کا وہ جی دار ہوگا۔ واللہ المجھ المجھ کا دو جی دار ہوگا۔ واللہ المجھ المجھ کا دو جی دار ہوگا۔ واللہ المجھ المجھ کے مقررہ حصہ کا وہ جی دار ہوگا۔ واللہ المجھ المجھ کی اور تیمری صورت میں طاہر شدہ نفع کے مقررہ حصہ کا وہ جی دار ہوگا۔ واللہ المجھ المجھ کی اور تیمری صورت میں طاہر شدہ نفع کے مقررہ حصہ کا وہ جی دار ہوگا۔ واللہ المجھ کی اور تیمری صورت میں طاہر شدہ نفع کے مقررہ حصہ کا وہ جی دار ہوگا۔ واللہ المجھ کی اور تیمری صورت میں طاہر شدہ نفع کے مقررہ حصہ کا وہ جی دار ہوگا۔ واللہ المجھ کی اور تیمری صورت میں طاہر شدہ نفع کے مقررہ حصہ کا وہ جی دار ہوگا۔ واللہ المجھ کی اور تیمری صورت میں طاہر شدہ نفع کے مقررہ حصہ کا وہ جی دار ہوگا۔ واللہ المجھ کی اور تیمری صورت میں طاہر شدہ نفع کے مقررہ حصہ کا وہ جی دار میں کی دار کی کی دو سے کا دو میں کی دو سے کی

مثلہ س عال کا فرض مضی چونکہ خود کام کرنا ہے اس لئے اسے مالک کی اجازت کے بغیر خود آگے کوئی اور عال مقرر کرنے کا حق نسی ہے لندا آگر وہ مالک کی اجازت کے بغیر ایسا کرے گا تو اس کا بید اقدام باطل موگا اور آگر اجازت ہے ابیا کرے گا تو دو سرا عائل اس مالک کا عائل نصور ہوگا اور آگر اجازت ہے ابیا کرے گا تو دو سرا عائل اس مالک کا عائل نصور ہوگا اور مقررہ شرائط کے مطابق اس کے ساتھ سلوک کیا جائے گا۔

مئلہ ۵۔ اگر تجارت کے دوران تمام راس المال یا اس کا بعض حصہ تلف ہو جائے یا تجارت کے دوران بعض او قات خمارہ ہو جبکہ ہر دو صورتوں میں نفع بھی حاصل ہوچکا ہو تو اس نفسان کی خلاق اور اس کا جران نفع سے کیا جائے گا۔ اگر اس کے بعد کھے مقدار بچی تو اسے علی الحماب مالک و عامل باہم تقسیم کریں ہے۔

سئلہ ۱- اگر عامل اس روپ کے ساتھ کوئی لونڈی خریدے تو اس کے لئے اس کے ساتھ مقاربت کرنا جائز سس ہے کیونکہ نفع ظاہر ہونے سے پہلے تو وہ صرف مالک مال کا مال ہے اور نقع کے ظہور کے بعد کو عامل کا بھی اس میں حصہ ہے گر اس صورت میں چونکہ سے لونڈی وہ مالکوں

کی مشترکہ ہے اس لئے کسی شریک کو بھی دوسرے کی اجازت کے بغیراس کے ساتھ مقاربت کرنے کا شرعا مکوئی حق مصاصل تیں ۔ واقد العالم

#### تم باب المضاربت، والحمد للدرب العالمين

# باب الثفعه

#### وماجعل عليكم في اللين من حرج

شفعہ کے جائز مقرر کی مصلحت

شغعہ کا شرعی مغموم (جیسا کہ عنقریب اس کی مزید وضاحت کی جائے گ۔ انٹائیٹ) یہ ہے گ کوئی زمین یا مکان یا وکان وغیرہ غیر منقولہ جائداد دد آدمیوں کی مشترکہ ملکیت میں ہو اور تعلیم ے پہلے ان میں سے ایک شریک کی اجنبی آدی کے بال اپنا وہ مشترکہ حصہ قروشت کردے ق شرع اسلام نے وہ سرے شریک کو یہ حق ویا ہے کہ وہ شفد کرکے ای قیت پر جس سے اس مخص نے وہ جائداد خریدی ہے اس سے لے کے بیا تافون اسلام کے خصوصیات میں سے ہے كونك شف اسلام سے يہلے اور كى ندمب ميں موجود نيس تما اور اكر اس كے صوود و تحود ك پایندی کی جائے تو اس سے برے تمین اور معاشرتی فائدے حاصل ہو سکتے ہیں۔ کو تھے مین ممكن تھا کہ نئے مالک کی شرکت اور پہلے شریک کے ساتھ مزاج کی عدم موافقت کیا کمی سابقہ چیقکش اور عداوت کی وجہ سے کئی نتنے و فساد جنم لیتے اور نوبت جدل و جدال بلکہ تملّ و قال تک می جاتی۔ اس لئے اسلای شریعت مقدسہ نے دوسرے شریک کو شف کا حق دے کر ان تمام سر انھائے والے فنٹوں کا سر کیل کر رکھ دیا ہے مگر یہ خیال رہے کہ شفعہ بھی دیگر اسلامی مغید عام احكام كى مانعد ہے كه ان مي افادى بيلو اس وقت تك قائم ربتا ہے جب تك اسلامي صدود ك اندر رہ كر أن كو استعال كيا جائے اور جب أن من افراط و تغريط سے كام ليا جائے أو وہ احكام مفید عام ہونے کی بجائے الناضرر رسال ثابت ہوتے ہیں جیساکہ شفعہ کے بارے میں ایسا بی کم میا ہے کہ جب کوئی مخص اپنی جائداد فردخت کر آ ہے۔ (خواہ دہ اسکی تعتیم شدہ بی کیوں نہ یو) او جرس و ناس شفد کرنے کے لئے کوا ہو جاتا ہے بیا کون ہے۔ بیا اس کی براوری کا آدمی ہے؟ یہ کون ہے؟ یہ اس کا بروی ہے؟ یہ کون ہے؟ یہ اس کا ہم شمری ہے؟ یہ کون ہے ب کھیوٹ میں اس کا شریک ہے دغیرہ دغیرہ اب اگر کوئی مخص اپنا مال فروخت کرنا جاہتا ہے تو وہ

تنکیف میں جٹا ہے پروی اور قربی پوری رقم دیے نہیں اور دو مرے لوگ شفعہ کے قطرہ کے پیش نظر قریدنے کی ہمت کر بیش نظر قریدنے کی ہمت کر ہمت کرتے نہیں اور اگر کوئی شخص دل مضبوط کرکے قریدنے کی ہمت کر ہمی لے تو پورے ایک سال تک تو وہ اپنے آپ کو غیر محفوظ مجتنا ہے۔ (طالا تکہ شفعہ فوری من ہی لے یہ سال تک کی وصیل اور عمری تاخیری ظلاف شریعت ہے) ظاہر ہے کہ ایک سال تک طالت بدل جاتے ہیں۔ ارادے تبدیل ہو جاتے ہیں اور بعض اوقات تومال کے اختام تک وہ فضی بھی شفعہ کرنے کے قابل ہو جاتا ہے جو بچے و شراکے وقت نان جوتیے کا محان تھا پھر دیوائی مقدمات کا فتم نہ ہونے والا وہ سلسلہ شروع ہو تا ہے کہ بعض اوقات ہر دو فرین کا دیوائیہ می کٹل مقدمات کا فتم نہ ہونے والا وہ سلسلہ شروع ہو تا ہے کہ بعض اوقات ہر دو فرین کا دیوائیہ می کٹل مات ہو ہا ہے اور جاتے ہیں اور اپنی دیا تباہ و بریاد کر رہے ہیں۔ واللہ العاصم

شفعہ کے مغہوم کی وضاحت = جیما کہ اس محث کی ابتداء میں بیان کیا جاچکا ہے کہ شغمہ ایک شخصہ ایک شخصہ ایک شخصہ ایک شخصہ کو خریدار سے اس کی ادا کردہ قیمت پر جہا " والیس لینے کے استحقاق کا نام ہے۔ اس سلسلہ میں چند امور قائل خور و انگر اور لا اُن بحث و مختیق ہیں۔

کن چیزوں میں شفعہ ٹابت ہے آ غیر متقولہ جائیداد جیے زمین" باغات اور مکانات جبکہ اپنی کشادگی کی وجہ سے قابل تقسیم بھی ہوں ان میں شفعہ کے جواز پر تو نصوص و قادی کا اتقاتی ہے۔ باتی رہے متقولہ اموالی یا وہ غیر متقولہ جائداد جو اپنی تنگی کی وجہ سے قابل تقسیم نہ ہو (یا اگر اسے تقسیم کیا جائے تو پھر قابل استفادہ نہ رہے) تو ان میں شفعہ کے جواز و عدم جواز میں افبار اور کلام علماء ابرار میں افتقاف ہے آگر چہ اشبہ عدم جواز ہے مگر احوط یہ ہے کہ آگر شفی شفعہ کیا جائے تو تریدار کی اجازت سے کرے اور خریدار کے لئے بھی انسب و احوط یہ ہے کہ شفعہ کی خواہش پر لیمک کتے ہوئے اس سے مصالحت کرلے۔ واللہ العالم

شفعہ کے شرائط کا بیان = حق شفد نین شرائط کے ساتھ مشروط ہے۔

شرط اول میہ ہے کہ جائیداد تقلیم شدہ نہ ہو بلکہ مشترکہ ہو اور اس میں سے ایک شریک اپنا تمام یا کچے حصد فروخت کروسید فندا اگر جائیداد سرے سے مشترکہ بی نہ ہو یا بھی مشترکہ تھی مگر اب تقلیم کرلی ممنی ہو تو اس صورت میں شفعہ نہیں ہوسکا۔ اس شرط سے صرف ایک صورت منتنیٰ ہے اور وہ یہ ہے کہ کمی اعاظہ یا بازار میں وہ آدمیوں کے اکتھے مکانات ہوں گر ہوں الگ الگ فواہ پہلے مشترکہ ہے اب تقیم کرلئے گئے ہوں یا سرے سے بھی مشترکہ ہے ہی شیں لیک راستہ سب کا شترکہ ہو۔ اب ان میں سے ایک مالک مکان اپنا امکان سے اپنے اس حصہ کے جو اس کا اس راستہ میں ہے فروخت کروے تو دو سرے شریک کو شفعہ کرنے کا حق حاصل ہے جو اس کا اس راستہ میں ہے فروخت کروے تو دو سرے شریک کو شفعہ کرنے کا حق حاصل ہے لیکن اگر اس صورت میں وہ سرف مکان فروخت کرے اور راستہ میں سے اس کا جو حصہ ہے اس اس کے جمراہ فروخت نہ کرے (اور خریدار خود کوئی نیا راستہ بنا لے) تو اس صورت میں شفعہ جائز نہ ہوگا۔ یہ صورت نصوص و ناوی میں نہ کور ہے۔

یتابریں بائع کے رشتہ داردں' پردسیوں اور ہم شریوں یا تبل از تفقیم سابقہ شریک کاروں کے لئے شرعا '' شغد کرنے کا کوئی حق نہیں ہے اور اگر انہوں نے شغد کیا اور کامیاب بھی ہو مجھے تو یہ اکل المال بالباطل ہوگا ہو کہ بالا تفاق حرام ہے۔

شرط دوئم = شريك اب حصد كو شرعى الله ك دريد سے خفل كرے۔

النوا اگر وہ بطور صدقتیا میں (خواہ صوضہ ہو اور خواہ غیر صوضہ) یا صلح یا بطور من مراپنے حصہ کو این مکلت ہے خارج کرے کی او ختل کردے تو اشہو اظہر قبل کی بناء پر اس میں شغیہ نہ ہوگا۔ اگرچہ جس حکست کی دجہ سے شفیہ جائز ہوا ہے وہ حکست یماں بھی پائی جاتی ہے۔ جس کی دجہ سے جناب ابن جنید اور بعض وہ مرے فتماء یماں بھی شفیہ کے جواز کے قائل ہیں محر ایک تو اس لئے کہ شفیہ ور ایک تو اس لئے کہ شفیہ ور ایک تو اس لئے کہ شفیہ ور ایک تو اس لئے کہ نصوص میں صرف بچ و شرا کا تذکرہ ہے اور دہ مرے اس لئے کہ شفیہ ور امل ضابطہ کے خلاف ہے۔ (کہ برضا ورغبت فروخت کرنے والا کوئی ہے اور اپنی خوشی سے شمیل اسکی رضا و رغبت کے بغیر تعرف نہ کیا جائے گر شفیہ کو ناگزیر وجوہ کی بناء پر اس سے مستشیٰ میں اسکی رضا و رغبت کے بغیر تعرف نہ کیا جائے گر شفیہ کو ناگزیر وجوہ کی بناء پر اس سے مستشیٰ قرار دیا گیا ہے اور فتمی قانون کے مطابق الیہ مسائل ہیں جو خلاف ضابطہ ہوں۔ صرف ان افراد پر اکتفا کی جاتی ہے جو قرآن و سنت کی روشتی میں بھتی ہوں۔ باتی رہے محکوک افراد تو وہ اوال شرای کہ عرف ای صورت صرف تیج و شراوالی اصل ضابطہ کے مطابق بات اور محکوک افراد میں اس سے اجتاب کیا جائے۔ واللہ الحال ہے جو زاد کا اقال ہا ہے اور افراد میں اس سے اجتاب کیا جائے۔ واللہ الحال ہے جو از اوال سے کہ جواز سے فاکہ افراد ہی افراد میں اس سے اجتاب کیا جائے۔ واللہ الحالم سے جواز سے فکرہ افراد میں اس سے اجتاب کیا جائے۔ واللہ الحالم سونے۔ بیک کمل شریک دو ہوں = لین (ایک فروخت کرنے والا اور وو مرا شفیہ کرنے

والا) اندا آگر دو سے زائد شریک ہوں اور ان یں سے ایک یا ایک سے زائد شرکاء اپ تھم فروفت کردیں تو بناء پر مشہور (بلکہ جناب ابن اورایس طیّ نے آلاس پر تمام فقہاء کے اتفاق و اجماع کا رعوی کیا ہے آئیہ کہ کہ دو سروں کے لئے اس صورت بی شفد کرنا جائز نہ ہوگا اور ای قول پر بہت سے روایات صریحہ و سحیحہ دلالت کرتے ہیں اور ان کے بالتفائل جن بعض اخبار سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ دو سے زائد شرکاء کی صورت بی شفعہ جائز ہے تو اولا "تو وہ ہوجہ منعن شدی سابقہ روایات کے معادضہ کی تاب شیس رکھتے۔

ٹانیا" = ان میں یہ آویل ممکن ہے کہ ان میں دارد شدہ صیعہ جمع (شرکاء) سے مراد مافوق الواحد ہو جو دد کو بھی شامل ہے۔

الله عند روایات محول بر تقید میں کونک عامہ کا ند بہ بی ہے یا اس ہمد احوظ ہے ہے کہ اس صورت میں بہلی شرط کی مان د شفعہ کرنے والے کو خربدار کے ساتھ مصالحت کرلین چاہئے۔ واللہ

- شفع (شفعہ کرنے والا) اور اس کے شرائط کا بیان

اس سلسلہ کی دو مری شرہ سے کہ شفیج تیت ادا کرنے کی استطاعت رکھتا ہو۔ الندا ہو فضی بالنعل یا قرضہ وغیرہ کے ذریعہ سے بالقوہ بھی قیمت ادا کرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو۔ اس شفعہ کرنے کا کوئی حق ضیں ہے اور اگر وہ سے دعوی کرے کہ اس نے بچے مال و متاع فردخت کرکے رقم فراہم کرتا ہے تو مشہور سے میں کہ اسے تین دن تک مسلت دی جائے گی ہیں اگر اس انتاء میں اس نے رقم طاخر کردی تو نبرا ورنہ اس کا سے حق ختم ہو جائے گا اور اگر کسی دور دران والے مقام سے رقم لانے کے متعلق کے تو تین دن کے علاوہ اسے اس قدر مسلسہ بھی دی والے مقام سے رقم لانے کے متعلق کے تو تین دن کے علاوہ اسے اس قدر مسلسہ بھی دی والے مقام سے رقم لانے والے متعلق کے تو تین دن کے علاوہ اسے اس قدر مسلسہ بھی دی

تیسری شرط سے ہے کہ آگر خریدار مسلمان ہو تو شفعہ کرنے والا بھی مسلمان ہو (جیسا کہ

فروع کانی اور تمذیب الاحکام) وغیرہ میں روایات ا بلیت کے اندر وارد ہے کہ بیودی و نعرانی کو شفعہ کا کوئی حق حاصل نہیں ہے ان کا مطلب فقماء نے یہ لیا ہے کہ ان کو مسلمان پر شفعہ کرنے کا کوئی حق نہیں ہے باں اگر کافر کافر پر شفعہ کرنا جاہے تو اسمیں کوئی مضائفتہ نہیں ہے۔ توضیح = غائب ' بجوں' سفیہ اور بچہ کو شفعہ کرنے کا حق حاصل ہے فرق صرف اس قدر ہے کہ غائب اس وقت شفعہ کرے گا جب سفر ہے واپس آئے گا۔ بشرطیکہ غیبت کی حالت میں اپنے فائب اس وقت شفعہ کرے گا جب سفر ہوگا اور مجنون وصی (بچہ) کا حکم شرعی وئی ان کی طرف ہے شفعہ وائر نہ کرسکتا ہو۔ ورنہ ایسا کرنا مقدم ہوگا اور مجنون وصی (بچہ) کا شرعی وئی ان کی طرف سے شفعہ دائر نہ کرسکتا ہو۔ ورنہ ایسا کرنا مقدم ہوگا اور مجنون وصی (بچہ) کا شرعی وئی ان کی طرف سے شفعہ کرے گا بشرطیکہ اس شفعہ میں ان کی مصلحت ہو۔

اور اگر مصلحت کے باوجود ان کا دلی و سربست ان کے لئے شغصہ نہ کرے تو ان کا عذر لیجی غیر حاضری مسلحت کے باوجود ان کا دلی و سربست ان کے لئے شغصہ کرنے کا حق حاصل ہوگا۔ ایکی غیر حاضری مسئل میں اسل موگا۔ اگرچہ اس طرح دت وراز بی گزر جائے آیا تھے۔ کے مساکل و احکام ،

= مسئلہ ا۔ رہے و شرا کے ہوتے ہی شفع کو شفعہ کرنے کا حق حاصل

ہو جاتا ہے اگرچہ بائع یا مشتری یا ہر دو کو معالمہ کے فلخ کرنے کا کوئی خیار عاصل ہو۔ نیز شغعہ

زبانی طور پر بھی ہوسکا ہے۔
مئلہ عدد بناہ پر مشہور شفعہ کا حن فوری ہے اندا جب شفیع کو اپنے شریک کے اپنے حصد کو فروخت کرنے کا علم ہو تو بلا عذر شفعہ کرنے میں آخر جائز نہیں ہے۔ اگر یہ قول اقوی نہیں تو انوط ضرور ہے۔ اللہ اگر وہ علما" و عمدا" آخر کرے گا تو اس کا یہ حق ختم ہو جائے گا۔ بال اگر وہ یہ دعوی کرے گا تو اس کا یہ وعوی کرے کہ اسے اصل شفعہ کے جوازیا اس کی فوریت کا علم نہ تھا تو اس کا یہ وعوی سمد ع مدید

مئلہ مو۔ مغمور بین الفقاء یہ ہے کہ شفد ان حقوق بی ہے ہے کہ جو بطور ورافت ورد کی طرف خفل ہوتے ہیں لفا آگر شفیع شفد کرنے سے پہلے مرجائے تو قانون ورافت کے مطابق ہی طرف خفل ہوتے ہیں لفا آگر شفیع شفد کرنے سے پہلے مرجائے تو قانون ورافت کے مطابق ہی جن اسکے ورد کی طرف خفل ہو جائے گا۔ اس سلسلہ بین علاوہ عموی اولہ کے جناب شہید ثانی علیہ الرحمہ نے مسالک بین اس روایت نہویہ کے ساتھ بھی استدلال کیا ہے کہ ما تو ک العیت من حق فہو نواز ند مرنے والا جو حق جموز کر مرے وہ حق اس کے ورد کا ہے "۔

منلہ اللہ عملہ مشہور یہ ہے کہ اگرچہ خریدار نے جائیداد ادھار پر خریدی ہو مگر شفیع پر لازم ہے کہ دہ خریدار کو نقد قیت ادا کرے کیونکہ شفد میں نقد قیت ادا کرنا شرط ہے۔ ملد ہے جب شخع تبت اوا کردے تو خریدار پر واجب ہے کہ جائداد شخع کے حوالے کردئے بال اس سے پہلے لازم نیس ہے۔

مسئلہ ہے۔ شغیع کے لئے جائز ہے کہ خریدار سے پچھ معاوضہ لے کر اپنے جائز حق شغصہ سے وست بردار ہو جائے اور جو لوگ خلاف شریعت شغط کرتے ہیں اور پجر معاوضہ لے کردست

بردار ہو جاتے ہیں ان کامیر حاد ضہ لینا خرام ہے۔ مسئلہ ہے۔ اگر شفیع اور مشتری کے در میان اس بات پر نزاع ہو جائے کُٹ مشتری نے وہ جائیداد سکتے میں خریدی ہے؟ بعد اس کے کہ اصل خریداری پر ددنوں کا اتفاق ہو اب مشتری نراوہ

مقدار جائے اور شفع کم! ان میں سے کس کی بات مانی جائے اور کس کی نہ مانی جائے؟ چونکد

منظ نعم سے خلا ہے۔ اس کئے اس میں بری تمل و قال کی منی ہے خلاجر یہ ہے کہ مشتری مدمی ا منظ نعم سے خلا ہے۔ اس کئے اس میں بری تمل و قال کی منی ہے کا جاری کا میں منامی کرد سرقہ ضیا ورز شفیع کا

ہے اور شغیع منکر۔ الذا اگر مشتری بینہ (کواہوں ہے) ابنا دعوی ثابت کردے تو نبها درنہ شغیع کا قول هم کے ساتھ مقدم ہوگا اور اگر دونوں بینہ پیش کردیں تو اب کس کا بینہ مقدم ہوگا؟ اس

وں سم سے مناط معدم ہون مورد روووں بید میں مدین باء ہو اللہ معدم ہوگا۔ جس بھی شدید اختلاف ہے محر سابقہ مغروضہ کی بناء پر ظاہریہ ہے کہ مشتری کا بینہ مقدم ہوگا۔

كيوتكم وه مرجى إور وراصل بينه بيل كرنا مرى كا فرض مو يا إو الله العالم

سئلہ بھی بعض مورتوں میں شغبہ ماقط ہو جاتا ہے یا اسے ماقط کیا جاسکا ہے اول اینکہ جو چنے

ہالکل کم قبت ہو شاہ " رس پندرہ روپ کی ہو اور کوئی شخص اسے بظاہر سو ڈیڑھ سو روپ میں

خرید لے (جے چرحاوا کما جاتا ہے) اور ادائیگی کے وقت وہی وس پندرہ روپ ادا کرے جو اس
کی اصلی قبت ہے تو اب شفیع یا تو کل قبت پر شغبہ کرکے چنے والیں لے گا۔ جس پر معالمہ واقع

ہوا ہے اور وہ ہے۔ (سو ڈیڑھ سو شاہ ") اور اس میں اس کا سرا سر نقصان ہے اور یا پھر شفعہ

ے وست بروار ہو جائے گا۔

ووم اینکد بائع کو بھاہے کہ وہ اپنا حصہ فردنت کرنے کی بجائے مب مدید اور ملح وغیرہ نواقل کے فرید بھٹل کردے۔ کیونکہ قبل ازیں بیان کیا جاچکا ہے کہ ان صورتوں بی شخصہ فاہت شمیں ہو گا اور مشتری جو کچھ اوا کرنا جاہے وہ بھی بائع کو ہدید یا حب کدے اس طرح وہ معالمہ حب معوضہ بن جائے گا اور شفعہ ساقط ہو جائے گا۔

سیوم = اینکہ بائع اپنا حصد فرد شت کرنے ہے پہلے اپنے شریک (موجودہ شفیج) پر بیش کرے اور سے اس کے خریدنے ہے انکار کردے تب وہ دو سری جگہ فرد شت کردے تو ایک قول کے مطابق بعد ازاں اس شریک کو شفعہ کرنے کا کوئی تن نئیں ہے کوئکہ شفعہ دفع ضرر کے لئے روا رکھا گیا ہے اور اس جگہ اس نے خود اس ضرر کو تبول کیا ہے اور ظاہر ہے کہ خود کروہ راعلا ہے غیست چمارم = اینکہ باوجود علم و تدرت و اختیار کے شفعہ دائر کرنے میں تاخیر کرے تو بناء ہر مشہور اس سے بھی حق شفعہ ساقط ہو جاتا ہے کیونکہ علی الاشر اس میں فورے واجب ہے اور ظاہر ہے کہ بلا وجہ عدا " تاخیر کرنے سے بوریت ختم ہو جاتے گا۔

بلا وجہ عدا " تاخیر کرنے سے بوریت ختم ہو جاتی ہے جس سے حق شفعہ بھی ختم ہو جائے گا۔

بڑم = اینکہ شفیع خود اپ اس حق کے خاتمہ کا اظہار کردے تو اس سے بھی بیہ حق ختم ہو جائے گا۔

بوم وضح من ان کینی رزقت اللہ صن التی تمہ کیاہ النی وعرید القائم تھی باب الشفعہ واقعہ الملہ الله کہا۔

بوم وضح من ان کینی رزقت اللہ صن التی تمہ کیاہ النی وعرید القائم تھی باب الشفعہ واقعہ المله المین

# sibtain.com

### يا ايها الذين امنوا اذا تناينتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه

قرضه لينا دينا انساني فطرت كانقاضا

فائق تحکیم نے چونکہ انسانوں کو مخلف الحالات بنایا ہے کوئی امیرہے اور کوئی فقیر'کوئی تکدرست؟ اور کوئی مریش'کوئی مخدوم ہے اور کوئی خادم' کوئی رائی ہے اور کوئی رعایا' کوئی طاقتور ہے اور کوئی کزور ولا پسٹل عما یفعل وہم سیٹلوں

نیز اے اس طرح منی اللبع پیدا کیا ہے کہ کوئی ہمی آدی اپنے نمام دینی و دفعی مروریات کو تن تھا پورا نہیں کرسک بلک دہ اپنی ذندگی کے ہر شعبہ میں اپنے دو سرے بی تو آ انسان کے خلصانہ تعاون و تعاضد کا مختاج ہوتا ہے۔ اس لئے خالق صوان نے انسانوں کو نیکی کے کاموں میں ایک دو سرے کی امراد و اعانت کرنے کا حکیمانہ تھم دیا ہے چنانچہ فرما تا ہے۔ وتعاونوا علی البر والتقوی لیمی نیکی اور پر بیز گاری کے کاموں میں ایک دو سرے کی امراد کرو' نیز فرما تا ہے واحسنوا ان اللہ بعب المحسنین نیکی کرد کوئی گئی کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے واحسنوا ان اللہ بعب المحسنین نیکی کرد کوئی نیکی تمیں ہے بعض نے تو یمال ہو کا بر ہے کہ کاون خواکی نیکی تمیں ہے بعض نے تو یمال ہے کہ دواکہ دواکہ کو دوست درکھتا ہو گا ہر ہے کہ کلوتی خواکی نیکی تمیں ہے بعض نے تو یمال کی کہ دواکہ دواکہ دواکہ دواکہ کی کہ دواکہ دواکہ دواکہ کی کہ دواکہ د

عبادت بجز خدمت علق نیست به تنبیع و سجاده و دلق نیست

بر کیف یہ ایک سلم حقیقت ہے کہ انبانیت کا جوہر اور اس کا زیور انسانی جدردی' مقلوم کی داد ری پختاج کی امداد' کرور کی اعانت اور معیبت زوہ کے ساتھ تعاون کرتا ہے ہیں جس مخص جس یہ انسانی جذبہ نمیں وہ دراصل انسان کملانے کا حقدار نمیں ہے۔ قرضہ وسینے کی فضیلت قرآن کی روشنی میں

یکی وجہ ہے کہ قرآن و مدیث میں ایک دوسرے کو قرض دینے کی بینی تاکید اور بست نشیلت وارد ہوئی ہے ارشاد قدرت ہے۔ یا ایھا اللین اسنوا افا تداینتم بلین الی لجل مسمی فاکتبوہ

اے ایمان والو! جب ایک دو سرے کو ایک مقررہ مدت تک قرضہ دو تو اے لکے لیا کو اس

# قرضه دینے کی نصیلت احادیث کی روشنی میں

ای طرح احادیث جی ترف دینے کی بردی نعیات وارد ہوئی ہے اور اس کے بے پایاں اجرد ثواب بیان کے گئے ہیں۔ (۱) چنانچہ حضرت انام جعفر صادق این آب آباء و اجداد کے سلسلہ سند سے صحرت رسول خدا ملی انلہ علیہ و آلہ وسلم کے پیزرایا۔ من افوض مومنا میں قرضا مینطو بد میسووہ کان مالدفی زکوة و کان ہو فی صلوة من الحلائکت حتی بیونیدالیہ

"بچو مخض کمی مومن کو اس کی مالی و سعت تک قرضہ حدنہ دے تو اس کے مال میں برابر اضافہ ہو آ رہتا ہے اور جب تک وہ مخض قرضہ واپس نہ کرے۔ برابر اس مخض پر فرشتے ورود و سلام سیجے رہے ہیں۔ (تواب الاعمال)

ایر حضرت صادق آل تحر علیہ اللام فرائے بیل۔ مکتوب علی باب الجند، الصدقت، علی عضوة والقوض ثمانیت، عشر جنت کے دروازہ پر لکھا ہے کہ صدقہ کا ثواب وس گنا اور قرضہ کا اضارہ گنا ہے۔ (کتاب حدا یہ شخ صدوق)

۳- جو مخص اینے مسلمان بھائی کو قرضہ دے تو خدا دند عالم ہر ہر درہم کے بدلے اسے کوہ احد
 اور طور مینا کے دزن کے برابر ٹیکیاں عطا فرمائے گا۔ (وہمائل اٹنیعہ)

## باوجود قدرت رکھنے کے قرضہ نہ دینے کی مذمت

ای طرح ہو محص استطاعت رکھنے کے باوجود مختاج کو قرضہ ند دے تو اہل بیت صحمت و طمارت کی حد مثول میں اس کی شدید ندمت وارد ہوئی ہے چنانچہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ دالد وسلم قرائے ہیں۔ من شکی البد الحود المسلم فلم یفرضہ حرم اللہ علیہ الجنتہ ہوم بجزی المحسنین

جس آدمی کے پاس اس کا مسلمان بھائی (نظرہ فاقد) کی شکایت کے اور وہ اے قرضہ نہ دے تو جس دن فدا نیکی کرنے والوں کو جرائے خیر دے گا اس روز اس پر جنت حرام قوار دے گا۔ (عقاب الاعمال)

ظامہ مطلب سے ہے کہ جو مخص باوجود طاقت و قدرت رکھنے کے اپنے مختاع مسلمان بھائی کو قرض نہ دے تو خدا امپر جنت کی خوشبو حرام کروتا ہے۔ (آمالی فیخ صدوق) قرضہ لینے دینے کے آواب

قرضہ لینے رینے کے چند آواب ہیں جن کا ملحظ رکھنا ضروری ہے اور وہ وس ہیں۔ الا مشہور یہ ہے کہ بلا ضرورت قرضہ لینا کردہ ہے اور بعض علاء اسکی حرمت کے قائل ہیں۔ ہال البتہ کمی حرام کام کے لئے تو یقیباً" حرام ہے اور بلا ضرورت قرضہ لینے کی احادث میں بوی ندمت وارد ہوئی ہے۔

- چنانچ معزت رسول خدا صلى الله عليه وآله وسلم قرائ بير- لا وجع الاوجع العيمن ولا هم الا ادم اللين

ب سے بڑا ورد آنکہ کا ورد ہے اور سب سے بڑا ہم و غم قرضہ کا غم ہے (وسائل النبعہ) ۔ حضرت امیر علیہ السلام فراتے ہیں۔ اما کھ والدین فائدہ مفلت بالنبھار سبستہ باللیل حتی الامکان دین (جسکی ایک فتم قرضہ ہے) سے بچوبہ کیونکہ سے دن کے وقت ذکت و رسوائی ہے اور رات کے وقت ہم غم ہے۔

س۔ قرضہ دینے والا قربتہ الی اللہ قرضہ دے تب ندکورہ بالا ٹواپ کا مستحق ہوگا اور کمی دفوی غرض و غایت کے لئے نہ دے۔ وانعا الا عمل بالنیات

س مقروض کے ساتھ نری کا بر آؤ بر آ جائے کیونکہ اس کے ساتھ شدت و غلقت برتنے کی شدید ذمت وارد ہوئی ہے۔

جو فض یہ جاہتا ہے کہ خدا اے اس دن سایہ عطا فرائے جس دن سوائے اس کے سامیہ کے اور کوئی سامیہ نے ہوگا۔ (یہ تین بار فرمایا) تو اے جائے کی غریب کو سلت دے یا اے اپنے حق میں ہے کچھ معاف کردے۔ (کائی)

اور حفرت رسول خدا ملى الله عليه وآلهُ وسلم فرائع بين- من يسو على مؤمن وهو معد سيسو الله عليه حوائجه في النفيا والاخرة

جو مخص غریب مومن کے ساتھ آسانی و اسائش کرے خدا اس کی دنیا و آخرت کی حوالج میر آسائش کرے گا۔ (وسائل)

۱- بھتر یہ ہے کہ آدمی اُپ مقروض و مدیون کے پاس بطور معمان قیام نہ کرے اور اگر بھم ایسا کرنا پڑے تو تین دن سے زیادہ نہ تھمرے کیونکہ ایسا کرنا محمدہ ہے جیسا کہ نصوص میں وار سے۔

2- آگر کوئی نادہندہ مقروض و مربون صدو حرم کے اندر مل جائے تو دہاں حرم کے احرام کے پیش نظراس سے ادائے دین کا مطالبہ نہ کرے گریہ کہ قرضہ بھی ای سرزمین میں دیا ہو تو پھر یاس تھم کا مطالبہ کرنے میں کوئی کراہت و قباعت نہیں ہے۔

۸- قرضه وغیره دسیت وتت گواه مقرر کرنار ارشاد قدرت سهد واستبیشدو اشهیلین من دجالکم فان لم یکونا وجلین فرجل وامر گاگان مین ترضون من الشهسناه ان تضل احد نهما

Sibtain.Company

ا پندیدہ کو ابول میں سے دو مردول یا ایک مرد اور دو عورتوں کو کواہ مقرر کرو۔ ماکہ آگر ایک بھول جائے تو دو سرا اے یاد دلائے۔

حضرت المام جعفر صادق عليه السلام فرات بيس كه جار محضول كي دعا تبول شيس موتي-

۔ پہلا وہ مخص جو نکما گریں بیٹ کر کتا ہے بااللہ مجھے رزق عطا کر ضدا وند عالم اس کے جواب میں فرما آ ہے کہ کیا میں نے تجھے روزی کی طلب و تلاش کرنے کا تھم شیں دیا۔ (پھر تلاش کرنے کا تھم شیں دیا۔ (پھر تلاش کیوں شیں کرآ)

ا الله و المراوه مخض جملی عورت نافرمان ہو اور وہ اسکے خلاف بد وعاکرے تو خدا فرما کا ہے کہ کیا ہیں سال معاملہ تیرے ہاتھ میں نہیں دیا؟ (پھر اے طلاق دے کر فارغ کیوں نہیں کردیتا)

سا۔ تیمرا وہ مخص جمل کے پاس مال و متاع تھا تھر اس نے نفیول خرچی بیں اسے منالع کرویا۔ اب روزی کی دعا کرتا ہے تو خدا فرما تا ہے کیا بیس نے تھے میانہ روی کا تھم نسیں دیا تھا؟ ... از ریننول خرجی کیوں کی؟) س چوتھا وہ فض جس نے گواہوں کے بغیر قرف، ریا۔ (اور اب مقروض کر کیا) اور بید اس کے وصول ہونے کی دعا کرتا ہے تو خدا فرما تا ہے کیا جس نے مخصے گواہ مقرر کرنے کا تھم شعبی ریا تھا۔ (پھر کواہ کیوں مقرر نہ کے) (الکافی)

مرونت اوائلگی کی تیت رکمنا کوئک یہ حق الناس ہے اور طاہر ہے کہ حقوق العباد کا معاملہ
 بڑا شخت ہے چنانچہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں۔ کل فند یکفوہ الفتل فی سبسل
 اللہ الا اللین فائد لا کفارة لہ الا ادائد او یقضی صلعبہ او یغفر الذی لہ الحق

الله كى راه من شهيد مونا وه نكى ب جو بر كناه كاكفاره ب (اب محوكونا ب) سواك را الله كى راه من شهيد مونا وه نكى ب جو بر كناه كاكفاره ب (اب محوكونا ب) سواك رين (قرض وغيرو مالى حقوق العباد) كركونكه اس كاكفاره به ب كد اس اداكيا جاسك يا صاحب حق اس معاف كروك (وسائل و حدائق)

مل جب تک اوائیکی کی استظاعت نہ ہو۔ (اگرچہ یالقوہ سی) اس وقت تک قرضہ وغیرہ لینا حمود ہے جیا کہ نصوص و نآوی میں فرکور ہے۔

آری ہے اپنے والدین کے قرض کا اوا کرنا خواہ وہ زندہ ہوں یا وفات پانچے ہوں۔ بوا کار ثواب ہے ہاں البتہ اکلی وفات کے جد اسکی آلیہ زیادہ ہے۔ واللہ الموثن قرض کے شرائط و ارکان

عقد كا بيان = چونكه قرف بهى عقوه بي سے ايك عقد ب اس لئے اس بي بيكى بناء بر مشهور ايجاب و قبول كى منرورت ب اقوى ب ب كه ربيع و شرا وغيره دو سرے معاملات كى طرح يمال بي محاملات كى طرح يمال بي محامله واقع "معاملاة" كا قانون جارى و سارى ب الذا قرض كے اوارے سے قبض و اقباض سے معامله واقع ہو جائے گا۔ اگرچہ بجھ مخصوص الفاظ اوا نہ كے جائيں۔ البت قرض لينے اور دينے والے بي مرورى ب كه وہ عاقل و بالغ ہوں مالك و مخار ہوں اور ممنوع الفرف نه ہوں۔ جيساكه تمام معاملات بي بي عموى شرائط ضرورى ين

س چیز کا قرضہ میں رینالینا صحیح ہے

ہردہ چیز جو مسلمان کی طلبت میں واخل ہوسکتی ہے۔ (علی اختلاف فی الجواری والحمالیک) اور ناہے تولنے یا شار کرنے یا بیان کرنے ہے اس کی مقدار دکیفیت معلوم ہوسکتی ہے اسے بطور قرضہ دیا اور لینا جائز ہے خواہ سٹلی ہو (جس کے تمام اجزاء و افراد قیمت اور فائدہ میں مسادی ہوتے ہیں جیسے والے 'تیل اور روپے وغیرہ) یا تیمی ہو (جس کے اجزاء و افراد قیست آور فائد میں مختلف ہوتے ہیں جیسے حیوان اور موہر وغیرہ) ربوی ہو یا غیر ربوی سوتا ہو یا جاندی۔ اللذا اگر تولئے 'تاہے' شار کرنے یا وصف بیان کرنے کے ذریعہ اس کا وزن یا کیفیت معلوم نہ کی ممنی تو اس کا بطور قرضہ لینا وینا جائز نہ ہوگا اور اس میں تصرف کرتا بھی مباح نہ ہوگا۔

# قرضہ کے احکام و مسائل کابیان

مسئلہ اللہ قرضہ میں زیادتی کی شرط عائد کرنا بالا نفاق سود کے زمرہ میں آتی ہے جو کہ حرام ہے خواہ سے خواہ سے خواہ سے خواہ سے خواہ سے زیادتی میٹنی ہو جیسے دس روپے کے عوض بارہ روپے یا حکمی ہو جیسے روی مال کے بدلے عمدہ مال یا دس روپ کے عوض دس روپ لے کر مزید برآں پھنے کام بھی کرانا جیسے کوئی کیڑا مغت سلوانا۔ اس سے بنابر مشہور قرضہ والا معاملہ باطل ہو جائے گا اور ایک قول کے مطابق صرف شرط باطل ہو کی محرمعاملہ صحیح رہے گا۔

محق نہ رہے کہ یہ سود اس وقت لازم آئ گا کہ جب قرضہ ویے اور لینے والا معالمہ کرتے وقت آگورہ بالا زیادتی کی شرط عائد آگریں گئی اگر بیٹی یہ شرط عائد نہ کی جائے اور اوا کئی کے وقت مقروض از خود اپنی خوشی ہے کچھ بینی یا تھی اضافہ کردے لینی دس کے بارہ یا ددی مال کے عوض عمدہ مال دے دے۔ تو اس کے جواز میں کوئی اشکال نہیں ہے بلکہ کئ اصادیث میں اس ایسے جذبہ کی یہ کہ کر حصلہ افزائی کی گئی ہے کہ 'خیر القرض یا جر منفقہ' اصادیث میں اس ایسے جذبہ کی یہ کہ کر لائے۔ (کتب اربد) بلکہ بعض آثار میں آیت مبارکہ ''الا میس الفضل منتکم'' (آپس میں فضل کو نہ بمولو) میں دارد شدہ لفظ ''فضل'' کی تغیرائی زیادتی کے ساتھ کی گئی ہے جو شرط کے بغیرادا کی جائے۔ (دسائل اشید) متعدد روایات میج و صربے میں اس سوال کہ آیا قرضہ کی ادائی میں اضافہ جائز ہے؟ کے جواب میں وارد ہے لا باس الم مشرط'' بعض میں وارد ہے۔ ''جاء الریا من قبل الشوط'' سب کا کہ نفیر شرط کے قرضہ کی ادائی میں اضافہ جائز ہے آگرچہ قرضہ دیے والے کے مندم ہے کہ بغیر شرط کے قرضہ کی ادائی میں اضافہ جائز ہے آگرچہ قرضہ دیے والے کے مندم یہ ہے کہ بغیر شرط کے قرضہ کی ادائی میں اضافہ جائز ہے آگرچہ قرضہ دیے والے کے افضل یہ ہے کہ بغیر شرط کے قرضہ کی ادائی میں اضافہ جائز ہے آگرچہ قرضہ دیے والے کے افضل یہ ہے کہ ایم آئی ہیں اضافہ جائز ہے آگرچہ قرضہ دیے والے کے افضل یہ ہے کہ ایم آئی ہیں اضافہ جائز ہے آگرچہ قرضہ دیے والے کے افضل یہ ہے کہ ایم آئی ہے۔

مئلہ اللہ مشہور و منعور قول بیا ہے کہ قرض کا معالمہ کرتے ہی اور مال قضہ علی لیتے ہی مال

مقروض (قرضہ لینے والے) کی ملکیت میں واض ہو جاتا ہے اور مقرض (قرضہ وسینے والے) کی ملکیت سے فارج ہو جاتا ہے ہی وجہ ہے کہ اس مال کی ذکرة و قمس کے افکام قرضہ لینے والے ہو عائد ہوتے ہیں اور جب تک وہ اوا نہ کرلے۔ قرضہ وسینے والا اس فریضہ سے آزاد ہوتا ہے جعفو جیسا کہ جناب زرازہ کی صحح السند روایت میں وارد ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ قلت لا بی جعفو علیہ السلام رجل نفع الی رجل مالا "قرضا" علی من ذکوتہ علی المقرض او علی المقرض قال لا مل ذکواته ان کانت موضوعت عند حولا "علی المقرض ذکوته علی لا بار ذکواته ان کانت موضوعت عند حولا "علی المقرض ذکوته علی لا بار کواته ان کانت موضوعت عند حولا "علی المقرض ذکوته اقل لا بزکی المال من وجبین فی علم واحد ولیس علی النافع شنی لا نہ لیس فی بلد شنی انعا المال فی باد الاعد فین وجبین فی علم واحد ولیس علی النافع شنی لا نہ لیس فی بلد شنی انعا المال فی باد الاعد فین سال میں ملد قال اند مالا مانام فی بلد ولیس دیں سالہ قال اند مالا مانام فی بلد ولیس

فلك العال لا يغيير والخ

یں نے حضرت اہام محمد باقر علیہ السلام کی خدمت میں عرض کیاکہ ایک فض وہ مرے کو قرضہ کے طور پر مال ویتا ہے۔ زکوۃ کس پر ہوگی؟ فرمایا اگر وہ مال (بقدر نصاب) سال بحر قرضہ لینے والے کے پاس رہا تو زکوۃ ای پر واجب ہوگ۔ میں نے عرض کیا کیا قرضہ دینے والے پر فرض نہ ہوگی؟ فرمایا ایک مال پر ایک سال میں وہ وفعہ زکوۃ واجب سی ہو سکتی ایمر قرمایا۔ قرضہ وینے والے پر اس لئے واجب نسیں ہو سکتی ایمر قرمایا۔ قرضہ وینے والے کے واجب نسیں ہے لد اب مال اس سے پاس نسیں ہو سکتی ایمر قرمایا۔ قرضہ وینے والے کے پاس سے قدا زکوۃ بھی وہی اوا کرے گا۔ میں نے عرض کیا کہ مال کسی کا ہو اور زکوۃ کوئی اور دے؟ فرمایا جب سے کسی اور کا مال دے؟ فرمایا جب سے کسی اور کا مال نسی ہو تا کیا وہ قرضہ لینے والے کا متصور نسیں ہو تا کا مال ہے یہ کسی اور کا مال نسی ہو تا کیا وہ قرضہ لینے والے کا متصور نسیں ہو تا کی میں نے عرض کیا ہاں! فرمایا ہی اس بات کی دلیل ہے کہ مال اس کا ہے۔ (صدا کن

مئلہ اللہ مشہور سے کہ قرضہ عقود جائزہ علی ہے جائدا قرضہ دینے والا جب چاہ اس معاملہ کو قرز سکتا ہے اور اگر عین المال باقی ہے قرائے اور اگر وہ موجود نہیں قو اس کا عوض قرضہ لینے والے ہے لے سکتا ہے اگر چہ ابھی اوائیگی کی مدت نہ آئی ہو محمر نصوص الملیت ہے اس معمور قول کی تائیم نہیں ہوتی بلکہ ان ہے تو یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ عظود لازمہ علی ہے ہے جینا کہ آیت مبارکہ یا ایما الذین آمنوا اوفوا بالعقود۔ (اے ایمان والو! اینے عقد کو پورا کرد) اور حدے المومنون عند شرو طم" (مومن اپنی شرطوں کے بابند جین کھوم اور جن روایات علی اور جن روایات علی

وارد ہے کہ جب معترض (قرض لینے والا) مرجائے تو اس کے قرضوں کی سبیعاد ختم ہو جاتی ۔
اس کے مغموم سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب تک زندہ ہے اس وقت تک اس بدت کا انتظار کر ضروری ہے۔ لفذا شہر یہ ہے کہ یہ عقود الازمہ میں سے ہے اس لئے قرضہ وسینے والے کو معالم تو شردری ہے۔ الفذا شہر یہ یہ کا کوئی حق حاصل نہیں ہے اگر چہ عین المال موجود ہی کیوں نہ ہو قو تھر اس کے قرآن مجمد میں "اجل مسی" کا تذکرہ موجود ہے آگر اس کی پابندی ضروری نہ ہو تو تھر اس کے تذکرہ کا مطلب ہی کیا ہے؟ واللہ العالم

مسئلہ اللہ جو رقم قرضہ میں دی جائے۔ اگر اوائیگی کے وقت وہ رقم حکومت ختم کردے اور الر کی جگہ نیا سکہ رائج کردے تو اب اوائیگی کس رقم کے ساتھ کی جائے گی اس میں اخبارہ اٹار فقہاء کے اظار میں بظاہر اختلاف ہے اگرچہ یہ قول قوت سے خالی شیں کہ رائج الوقت سکہ کی شکل میں اوائیگی کی جائے گی۔ آئم احوط یہ ہے کہ مصالحت سے کام لیا جائے واللہ العالم مسئلہ ہے۔ اگر کمی محض کے ذمہ بطور قرضہ یا امانت یا اجرت دغیرہ کمی کا مال ہو اور باوجہ طاش بسیار کے فنہ تو اس آدی کا کوئی سراغ لے اور نہ ہی اس کے وری کا کوئی پید چلے تو اس مال کا کیا تھم ہے؟ اس میں اختلاف ہے اس سلسلہ کے اقوال و اخبار کو دیکھنے کے بعد واضح ہو ا

ا- اصلی مالک کی طرف ے بطور صدقہ فقراء و ساکین کو وے ویا جائے۔

ہ۔ اپنی زندگی کے آخری کھات تک بطور امانت اپنے پاس رکھے اور علاش بھی جاری رکھے اور اگر کامیابی نہ ہو تو مرتے وقت وریثہ کو وصیت کر حائے : کہ وہ بھی ایسا کریں۔

۔ اسے اپنا مال تصور کرکے اس میں تصرف کیا جائے اور نیت یہ کی جائے کہ جب ہمی اصلی ملک کے اسلی کا دیگر ہیں اصلی مالک یا اس کا کوئی وارث ال کیا تو یہ مال ان کو دے دیا جائے گا اور اگر اس کی ڈندگی میں و مالک یا اس کا وارث نہ ال سکے تو مرتے وقت اپنے وراؤ کو ومیت کر جائے ان تمین صور تول میں سے پہلی احوط اور آخری انفع ہے کما لا محنی

سئلہ ۱- جب کوئی مقروض و مدبون مرجائے تو اس کے وہ قرضے وغیرہ جن کی اوائیگی کی اہمی مدت باتی متی۔ فورا" واجب الادا ہو جائیں کے اور مال وراثت متقیم کرنے سے پہلے اصل ترک سے اوا کئے جائیں کے یہ سئلہ تو انقاتی ہے لیکن کیا قرض دینے والے کی موت کا بھی یمی تھ کہ اس کے مروبیل قرضے مجل ہو جائیں مے یا نہ؟ اس میں اختلاف ہے اظہریہ ہے کہ مقرض کا تھم بھی مقرض والا ہے جیسا کہ حضرت الم جعفر صادل کے ارشاد سے ظاہر ہے۔ فرایا اذا مات الرجل حل مالد وما علید من اللین

کے جب آدمی مرجائے تو جو قرضہ اس نے کمی سے لیتا ہے یا جو قرضہ اس نے کمی کا دیتا ہے وہ ب آدمی مرجائے تو جو قرضہ اس نے کمی کا دیتا ہے وہ ب مجل ہو جا آ ہے۔ ارمن لا یعضوہ اللقید)

سلا ہے۔ جب کوئی مقروض و مربون اپنے قرض خواہوں کو کسی فخص کے جوالے کردے کہ تم نے جو کچے بھے سے لینا ہے وہ اس سے وصول کرفینا اور لینے والے اسے قبول بھی کرلیں اور وہ افض بھی جس مخض کا حوالہ وہا کہیا ہے اسے تسلیم کرے تو مربون بری الذمہ بو جائے گا اور اب قرض وینے والے اس مخض سے اپنے مال کا مطالبہ کریں گے۔ شربیت میں اسے "حوالہ" کما جانا ہے مخلی نہ رہے کہ "حوالہ" میں اس مخص کا عاقل و بالغ اور مختار ہونا ضروری ہے اور چوکہ یہ مطالمہ مخود لازمہ میں سے ہے الذا جب یہ معالمہ ہو جائے تو پھر کوئی قربی اسے نسخ میں کرسکا۔

منلہ ۱۔ اگر دو آدمیوں کا مشترکہ ال کی آدمیوں کے ذمہ واجب الناداء ہو اور بیا اے تعقیم کرنا چاہیں تو جب تک اے وصول نہ کریں مرف دین کا تعقیم کرنا جائز نہیں ہے کہ یوں کمیں الل سے تم وصول کرلینا اور قلال سے بیس وصول کرلوں گا۔ کیونکہ اس بیس غرر اور تعصان و زبان کا اندیشہ ہے۔ واللہ العالم

منلہ الد اگر قرضہ اور دین دینے والے اور لینے والے میں نزاع واقع ہو جائے لیفی دینے والا دعوی کرے کر میں نے وہا ہے اور لینے والے انکار کرے تو چونکہ دینے والا بدی اور دو سرا منکر بے قذا اگر بدی نے بینہ سے اپنا دعوی ثابت کردیا تو فیما۔ ورنہ دو سرا شخص متم کھائے گا اور بدلی کا دعوی ختم ہو جائے گا۔

سئلہ ول آگر مقروض و مدیون کو اپنا قرضہ وغیرہ اوا کرنے کی استطاعت نہ ہو تو ذکوۃ کے سم الخارین " سے اسے اوا کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ اس نے وہ قرضہ معصیت کے کاموں بی صرف نہ کا ما۔

منله الله جب قرضه اور دین (از قتم ادهار) حق مراور امانت وغیره) کی ادائیگی کا وقت آجائے تو مکونی مکان کازی لیاس اور ضروری سواری اور اپنی اور اپنے ایل و عمیال کے یک شیانہ روز کی قوت لا یموت کے سوا باقی تمام مال و اسباب اور جائیداکم فروخت کرے بھی اس بالی حق کی اوالیکی كرنا واجب بور جاتي ہے۔

مسئلہ ۱۳۔ باوجود ارا لیکل کی ندرت رکھنے کے ٹال مٹول کرنا گناہ کبیرہ ہے اور جب قدرت نہ ہو تو كم أزكم خلوص ول سے يه نيت كرنا واجب ب كه جب خدا اے طاقت وے كا تو فورا" اوا کرے گا۔ ای طرح مقرض سے بھی صدق ول سے اس تاخیر کی معذر کے الازم ہے۔ واللہ الموفق- تم ياب الغرض والغين والحوالد والحمد للدوب العلمين

#### باب الرهن

#### ان كنتم على سفر فلم تجدوا كاتبا فرهان مقبوضه

شریعت اسلامیہ چونکہ فطرت انسانی کے بین مطابق ہے اس کئے اس نے انسانی جان اور اس کی عرض و ناموس کی طرح اس کے مال کو بھی بری اہمیت دی ہے۔

چنانچه بعش اخبار و انجار می دارد بجاکه ا

"حرمت مال المسلم كدمه" \_ "مسلمان كے مال كا احرام اس كى جان كى مائد ب"

ی وجہ ہے کہ جو مخص این عرض و ناموس یا مال کی حفاظت میں مارا جائے۔ اے شریعت نے شمید کے تواب کی بشارت وی ہے اس لئے شارع اقدس کو مال کا ضیاع ہر مرز پند شمیں ہے چنانچه پیفیر اسلام سلی الله علیه و آله وسلم قرات بین- ان الله یکره القیل والقال و کثرة السوال واضاعته العلل بینی خدا وند عالم کیل و قال (بے فائدہ مختلکو) کرنے' زیادہ سوال کرنے اور مال ضائع كرنے كو يسند شيس كريا۔ (خصال فيخ صدون)

ای وج سے شریعت مقدسہ نے تھم دیا ہے کہ جب کسی کو قرضہ دو تو اسے منبط تحریر میں لے تو یا دو عادل محواہ مقرر کراویا کوئی مال رہن رکھ او آگد کل کلاں شمارا مقروض ایاد انگار كرنے كى جرات نہ كرسكے اور أكر وہ ايما كرے و تم كوابوں كے ذريعہ اينا حق وصول كرسكو۔ يد رین ہمی ای سلسلہ کی ایک کزی ہے جس کا اصل مقصد انتے مال کو تلف ہونے سے بھانا ہے ؟

ارشاد تدرت سب- ان کنتم علی سفر ولم تجدوا کاتبا" فریان مقبوضته

"أكرتم حالت سفر مين مو اور كوئي كاتب تهيس نه مل سك تو بيمر قبض شده ربن ب"

الذا جو مال متاع مسلط والا بطور و فيقد قرض وغيره دينے والے كے پاس ركھ كا- الے شرق اصطلاح ميں "ربن" يا "مربون" كما جاتا ہے اور ركھنے والے كو "رابن اور جس كے پاس ركھ كا ور ركھنے والے كو "رابن اور جس كے پاس ركھا جائے اے "مرتن" كے نام سے يادكيا جاتا ہے اس لئے يمال پائچ چيزوں كے متعلق بحث كرنا ضرورى ہے۔ (1) وہ چيزكيا ہے جس كے عوض ربين ركھى جارى ہے۔ ؟

ال جو چيز راس رکعي جا رئ ب ده کيسي موني جا بن؟

م راہن (م) اور مرتمن کیے اور کون بوں؟ (۵) اس عقد کے شرائط و احکام کیا

SUI

د اس چیز کابیان جس کے عوض رہن رکھی جائے

موامراول کے متعلق واضح ہوکہ بالا نقاق "رہن" صرف اس حق کے عوض رکھی جاتی ہے جو رہن ہو اور کسی کے زمد واجب الاوا ہے۔ (خواہ قرفہ ہو یا اوحار' یا حق مریا زوجہ کا نان و فقہ ایا طلاق کا معاوضہ یا زر ضانت وغیرہ) "عین" (مال موجود) کے عوض رائن رکھنا جائز نہیں ہے اور اس کا مقصد جیسا کہ سابقہ بیان ہے واضح و عمیاں ہے ہے کہ اس طرح صاحب حق کو رہی نے گرو رکھنے والے ہے اینا مال لینا ہے) اطمینان ہو جائے کہ اب اس کا حق ضائع نہیں ہوگا۔ کیونکہ اب اس کا حق ضائع نہیں ہوگا۔ کیونکہ اب اس کا حق ضائع نہیں ہوگا۔ کیونکہ اب اس کا بال اس کے پائ کرد ہے الذا اگر دہ اس کا حق اوا نمیں کرے گا تو وہ اس کا حق اوا نمیں کرے گا تو وہ اس کرد شدہ مال کو فروخت کرے اپنا حق عاصل کرلے گا۔

و اس چیز کابیان جے رہن رکھا جائے

اس چزیس چند شریس ضروری ہیں-

لد یہ کہ عین المال ہو جیسے گائے ' بھینس' مرکان' زمین وغیرہ الذا صرف کمی چیز کی منعت جیسے گرکی سکونت یا خادم کی خدمت کو رہن رکھنا سمجے نہیں ہے کیونکہ رہن میں یہ شرط ہے (بسیا کہ آیت مبارکہ میں وارد ہے) کہ وہ "مقوض" ہو یعنی مرشن اے اپنے قبضہ میں لے سکے اور کا اہر ہے کہ قبضہ میں اس چیز کو لیا جاتا ہے جو خارج میں موجود ہو۔ النذا منافع جو تدریجی ہوئے ہیں ان کو قبضہ میں نہیں لیا جاسکا۔

ا بید کہ مملوکہ ہو۔ الندا جو تال مرے سے قابل عکیت ہی نمیں جیسے آزاد آدی اور خرد خزریر دنیرہ یا قابل ملکیت تو ہو مگر دہ رائن (گرد رکھند دالے) کی اپی ملکیت نہ ہو جیسے غیر کا مسروقہ یا مغمورہ مال تو اسے رہن نمیں رکھا جاسکتا۔ س۔ اس مال کا قبضہ رینا ممکن ہو۔ اندا بھائے ہوئے غلام یا ہوا میں اڑنے والے مملوک پرندے کو رہن رکھنا سیح نمیں ہے۔

۳۔ اس کی بیج و شرا میج ہو آگہ اگر راہن حق ادا نہ کرنے ہو مرتس اس "رہن" کو فروفت کرکے اپنا حق وصول کر سکے۔

الذا جس چیز کی خریده فروخت جائز نمیں جیسے وقف اور خراج والی زمین اسے محرو رکھنا مجی مجھے نمیں ہے میں معین ہو کیونکہ مجمول چیز کو رہن رکھنا درست نمیں ہے۔ راہن و مرتمن کا بیان

چونک رہن ایک معالمہ ہے جس کے فران 'راہن (گرو رکھنے والا) اور مرتمن ہیں (جس کے پاس رہن رکھی جا رہی ہے) اس لئے ان ہروو ہیں وہ تمام عموی شر میں پائی جائی ضروری ہیں جو اس حتم کے معالمات میں ضروری ہوتی ہیں۔ مثلا ہے کہ وہ عاقل ہوں۔ بالغ ہوں اور مخار ہیں اگر ان شرائط میں سے کوئی ایک شرط بھی نہ پائی مخی تو یہ معالمہ باطل متصور ہوئا ۔

رین کے شراعات اس کے اظام کا بیات 1

منکہ اور مرے معاملات و عقود کی طرح ایک عقد ہے اس لئے دو سرے معاملات و عقود کی طرح اس علی ایجاب و قبول ضروری ہے اور ہم کئی بار اس اسرکی وضاحت کریکے ہیں کہ اس کے لئے مخصوص مینوں کی بابتدی مروری شیں ہے بلکہ جن الفاظ و عبارات سے اور جس زبان میں میں یہ مخصوص مینوں کی بابتدی مروری شیں ہے بلکہ جن الفاظ و عبارات سے اور جس زبان میں محمی یہ مخصد اوا ہو جائے کانی ہے بلکہ ججے و شراکی طرح یساں بھی علی الاقوی "معاطاة" جاری ہوگا۔

مسئلہ کا۔ یہ معاملہ رائین کی طرف سے لازم اور مرتمن کی طرف سے جائز ہے لاؤا رائین کو اس کے فتح کرنے کا کوئی حق شیں ہے ہاں البت آگر مرتمن ہاہے و اسے تسخ کرسکا ہے۔ مسئلہ سا۔ رئین کی صحت میں یہ شرط ہے کہ رائین رئین کا مرتمن کو قضہ دے دے اس کے بغیر رئین درست شیں ہوتی۔ باب التجارة میں یہ بات بیان کی جانچکی کہ ہر ایک چیز کے قبضہ لینے دینے کا انداز اور طریقہ جدا جدا ہو ، ہے منتول کا انداز اور غیر منتولہ کا اور کیل و موزون کا طریقہ اور ہے اور معدود کا اور۔ الغرض یہ ایک عرفی چیز ہے جے سب لوگ جائے میں گلذا اس کی مزید وضاحت کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

سنلہ سے آگر کوئی مخص سی ایسی چیز کو کسی مخص کے پاس رہن رکھنا جاہے جو پہلے ہے اس کے قبضہ میں ہے تو اس کی دو صور تیں جیں۔

ایک ہے کہ چیز جائز طریقہ پر اس کے قبنہ میں ہو۔ جسے بطور عاربی المانت یا اجارہ۔ تو پھر
اس سابقہ قبضہ کے کافی ہونے میں کوئی اختلاف یا اشکال نہیں ہے اور اگر وہ سابقہ قبضہ ناجائز
طریقہ سے ہو۔ جسے خصب یا سرقہ وغیرہ تو آیا اس صورت میں وہی سابقہ قبضہ کافی ہے یا جدید
قبضہ کی ضرورت سے اس میں قدرے اختلاف ہے اشرو اظہر ہے ہے کہ وہی سابقہ قبضہ کافی ہے
کیونکہ قبضہ کی جو غرض و عابت ہے وہ ماصل ہے اور پہلے جو قبضہ غیر شرعی تھا اب رہن کے بعد

منلہ ہے۔ مشہور یہ ہے کہ ربین مرتمن کے باتھ میں ایانت ہوتی ہے اندا اگر وہ اس کی حفاظت میں کو آئی نے کرے اور پھر ربین کف ہو جائے تو وہ صامن نہ ہوگا۔ بال اگر وہ اس کی حفاظت میں تفریط و کو آئی کرے تو پھر اس کا خامن ہوگا۔ اس پر اخبار صحیحہ و صریحہ دلالت کرتے ہیں سنملہ ان کے ایک جمیل بن دراج کی صحیحہ ہے جو حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے۔ فرمایا اگر کوئی محض کسی کے پاس کوئی چیز رائن دکھے اور وہ (بغیر کو آئی کے) ضائع ہو جائے تو ضو من مال الراهن و برجع الرئمن علیہ بمالہ" تو وہ رائین کا مال متصور ہوگی اور مرتمن اپنے من کا اس سے مطالبہ کرسکے گا۔ (نقیہ) ان اخبار کے بالقابل جو بعض اٹار و اخبار موجود ہیں وہ مرتمن اپنے مکوئی یا تقینہ پر محمول ہیں۔

مئد ١٦ مشہور يہ ہے كہ ربن كے وہ فواكد جو اس كے ربن ركفے كے بعد عاصل بول اگر وہ مقسل ہيں جو ربن ہے جدا نہيں ہوكتے۔ جيے اس كا موثایا یا قد كی طوالت (حیوان میں) تو وہ تقسل ہيں جو ربن ہے جدا نہيں ہوكتے۔ جيے اس كا موثایا یا قد كی طوالت (حیوان میں) تو وہ تو بالا نقاق ربن ميں واخل ہيں اور اگر يہ منافع منسل (جدا) بول جيے بچہ یا پھل (كثاؤ كے بعد) یا وہ منافع جو ا نفسال و جدائی كے قابل ہوں جيے صوف ابال یا وہ پھل جو ہنوز ورفت كے اوپ ہو آئى ہوں جي مسوف ابال یا وہ پھل جو ہنوز ورفت كے اوپ ہو آئى ہوں ہوئے كے بارے ہيں اختلاف ہے مشہور ہے كہ ہے ہيں اس ميں واخل ہوئ علام حلی اور ان كے فرزند فخرا المحققين كا موقف يہ ہے كہ ہے رہی ہيں واخل ہيں محر شخ طوى علام مال عدم وخول ہے جب شك واخل ہونے كا يقين نہ ہو آئر چہ يہ قول ہيں واخل نہيں ہے كہ اور ان كے فرزند فخرا المحققين كا موقف يہ ہو آئر چہ يہ قول ہيں واخل ميں ہے مكر نص كر نہ ہونے كی وجہ سے يہ مسئلہ اشكال سے خالی نہيں ہے۔ وائلہ العالم

مسئلہ کے۔ تینل ازیں بیان کیا جاچکا ہے کہ راہن کی طرف سے رہن لازم ہے اندا جب تک وہ خود مرتمن کا حق وانہ کردے یا اس کی طرف سے کوئی اور شخص ادانہ کرے یا اوائیگی کی مشاخت نہ دے یا صاحب حق اسے معاف نہ کردے اس وقت تک رہن فک نمیں ہو سکتی۔

مسئلہ ۸۔ مرتمن کو جائے کہ معالمہ کے همن جی بے شرط عائد کرے کہ ضرورت کے وقت (یعنی حق کی اوائیگی کا وقت آجائے اور رائین کے اوا نہ کرنے کی صورت بیں) وہ رہین کو فروخت کرسکے گا اور اس طرح اپنے حق کو وصول کرسکے گا ای طرح اپنی موت کے بعد اپنے وارث یا وصی کے لئے بھی بے شرط مقرر کرائی جائتی ہے اور آگر اس شرط کی تقریح نہ کی جائے وارث یا وصی کے لئے بھی بے شرط مقرر کرائی جائتی ہے اور آگر اس شرط کی تقریح نہ کی جائے تو چر مرتمن کو بے حق عاصل سیں ہے کہ وہ اسے فروخت کرسکے۔ کیونکہ جو مخص نہ کمی چیز کا فاک ہو اور نہ مالک کی طرف سے وکیل و مجاز اسے اس میں تقرف کرنے اور فروفت کرتے کا کوئی حق سیں ہے۔

ہاں اس شرط کے بغیر صرف وہ صورتوں میں اے یہ حق ہے کہ رہن کو قروشت کرکے انکار اپنے حق کو دصول کرے۔ (۱) ایک تو اس وقت جب اے رائن کی زندگی میں رائین کے انکار حق کا سخت اندیشہ ہو اور حاکم شرع کے پاس اثبات حق کے سلم میں اس کے پاس کوئی بیٹر نہ ہو۔

۳۔ دو سرے راہن کی موت کے بعد جبکہ اس کے وریڈ کے انگار کا ظن غالب ہو اور اس کے پاس اثبات حق کے سلسلہ میں کوئی بینہ و برہان نہ ہو اور اگر اس کے پاس بینہ ہے تو چھر معالمہ کو ایٹ اثبات حق سے سلسلہ میں کوئی بینہ و برہان نہ ہو اور اگر اس کے پاس بینہ ہے تا کہ مشرع کے ایک سیس لے سکت بلکہ راہن یا اس کے وریڈ کے انگار کی صورت میں حاکم شرع کے پاس ایٹ بلا اشکال پاس ایٹ دعوی کو فایت کرکے حق وصول کرے گا۔ یہ سکنہ منصوص ہے اس لئے بلا اشکال میں

مسئلہ ہے۔ مضہور ہے کے رائین یا مرتن کو ایک دو سرے کی اجازت کے بغیر رئین میں کمی تشم کا تقرف کرنے کا کوئی جن نہیں ہے جہاں تک سرتین کے تقرف نہ کرکئے کا تعلق ہے تو اس کی دجہ دجہ تا ہو ہے ہے اس کے باس رئین ہونے سے بید لازم نہیں دجہ تو فاہر ہے کہ وہ مالک نہیں ہ اور سمی چیز کے اس کے باس رئین ہونے سے بید لازم نہیں آنا کہ اس کے لئے اس میں تقرف کرتا بھی جائز ہو اور دہاں تک رائین کا تعلق ہے تو اس کے اس تھم کے تقرفات جو اس چیز کو رئین ہوئے سے بی خارج کردیں۔ جیسے اس چیز کا فروخت کرتا اس تھم کے تقرفات جو اس چیز کو رئین ہوئے ہے بی خارج کردیا۔ تو یہ تو بالا تفاق ناجائز ہیں باتی رہے وہ تقرفات جو اور آئر وہ غلام یا کنیز ہے تو اسے آزاد کردیا۔ تو یہ تو بالا تفاق ناجائز ہیں باتی رہے وہ تقرفات جو

ظاف شرع ہونے کی وج سے باطل متصور ہوگی-

جیراک عبداللہ بن سنان کی صحیح روایت میں مردی ہے کہ قضی امیر الموسنین علید السلام فی کل رہن لد غلتہ ان غلتہ تعتسب لصفحب الرہن سماعلیہ (تقیب الاحکام)

اس کا مطلب وہی ہے جو اور فد کور ہے-

اس قاعدہ سے صرف ایک صورت مشتنی ہے اور وہ بیہ ہے کہ رہی شدہ حیوان از ضم اون و فیرہ سواری کا جانور ہو یا از ضم گائے کمری و فیرہ دودھ دینے والا جانور ہو اور مرشن اسے اپنے پاس سے چارہ ڈالے تو اس صورت میں وہ اس سواری پر سوار ہو سکتا ہے اور اس حیوان کا دودھ استعمال کر سکتا ہے جیسا کہ ابو ولاد کی صحح السند روایت میں وارد ہے۔ (ا لفقیۂ الفروع) ما المؤاد المامائی کر رائن و مرشن کے درمیان قرضہ و فیرہ کی مقدار میں تنازعہ ہو جائے لیعنی رائن کم ما اور مرشن زیادہ تو مشہور سے ہے کہ قاعدہ کے مطابق مرشن جو تکہ زیادتی کا مرش ہے للذا اور مرشن زیادہ تو مشہور سے ہے کہ قاعدہ کے مطابق مرشن جو تکہ زیادتی کا مرش ہے للذا اور مرشن ناورہ تو مشہور سے ہی آگر اس نے گواہ پیش کرکے اپنا دعوی ثابت کر ویا تو فیما ورنہ مرائن شم کھائے گا اور پھر اس کا قول مقدم سمجھا جائے گا۔ اور اس پر کئی نصوص دلالت کرتے رائین شم کھائے گا اور پھر اس کا قول مقدم سمجھا جائے گا۔ اور اس پر کئی نصوص دلالت کرتے رائین قسم کھائے گا اور پھر اس کا قول مقدم سمجھا جائے گا۔ اور اس پر کئی نصوص دلالت کرتے

ہیں۔ سئد الر الک کے کہ یہ میری چیز فلال محض کے پاس المانت کے اور وہ المحف کے شیں بلکہ ربن ہے اب کس کا قول مسوع ہوگا؟ اس میں شدید اختلاف ہے مضہور یہ ہے کہ مالک کا قول مقدم ہو گا اور بعض روایات ہے بھی اسکی ٹائید ہوتی ہے دو سرا قول یہ ہے کہ ربین کے رعویدار کا قول مقدم ہو گا اے بھی بعض آٹار کی ٹائید حاصل ہے اس لئے یہ مسئلہ قالب اشکال میں ہے احتیاط کا نقاضا مصالحت ہے۔ واللہ العالم

مئلہ سے آگر مرشن کی تفریط و کو آئی ہے رہن تگف ہو جائے تو اس کی قیت میں راہن و مرشن کے درمیان اختلاف کی صورت میں اس چیز کی کس دن واکی قیت معتبر ہوگی؟ قبض والے دن کی یا تگف والے دن کی یا ان ہر دو کے درمیان والی سب سے گرال قیت؟ اس میں اختلاف ہے درمیانہ قول قوت سے خالی شیں ہے وہوالا حوط

مئلہ ہو۔ بس طرح سفر میں رہن رکھنا صحح ہے۔ ندہب شیعہ خیرالبریہ میں اسی طرح حضر کے اندر بھی جائز ہے جیسا کہ اس پر معصوبین کے اخبار و اٹار دلالت کرتے ہیں نیز حقی مناط سے بھی میں متیجہ برآمہ ہوتا ہے کیونکہ رہن کا اصل مقصد تو اپنے مال کو ضائع ہونے سے بچانے کے متعلق و بیتہ حاصل کرنا ہے۔ عام اس ہے کہ سنر ہو یا حضر آیت مبارکہ جی سنرکی قید سخلیجی ہے جس طرح نماز قصر بیس کفار ہے خوف کی قید سخلیجی ہے تندیر تم بلب الدھن والعصد للدوب العلمین

#### باب الاجارة

#### يا ابت استلجره ان خير من استلَجرت القوى الامين

اجارہ کی تعریف اور اس کا جواز = اجارہ ایک خاص قتم کا عقد ہے جس کا ثمرہ ہے کہ متاجر منعت کا معلوم اجرت کے عوض مالک ہو جاتا ہے یہ اجارہ یا تو کسی حیوان ناطق یا صامت کے متعلق ہوتا ہے (جے عرف عام میں مزدوری پر کام کرنا کما جاتا ہے) یا کسی مکان و حوال کے متعلق ہوتا ہے (جے عرف عام میں مزدوری پر کام کرنا کما جاتا ہے) یا دیمن وجائیداد کے متعلق موتا ہے ایک متعلق ہوتا ہے ایک کرابیہ پر مکان یا دکان دینا کما جاتا ہے) یا زمین وجائیداد کے متعلق ہوتا ہے ایک رابیہ پر مکان یا دکان دینا کما جاتا ہے)

ارشاد قدرت ہے۔ فان اوضعن لکم فاتو هن اجورهن (اگر عور تیس تسارے بچیل کو دودہ پلائیں تو ان کو ان کی اجرت دو)

نيز ارشاد رب العزت سب قالت احديهما با ابت استأجره ان خير من استلجرت القوى الامين قال اني ازيد ان انكحك احدى ابنتي هاتين على ان تأجري ثماني جعج

ان دو الزكول من سے ايك فے كما اے باب اے اجرت پر ركھ لو كونكد اچھا اجروہ ہو آ ہے جو طاقتور اور امين ہو (جناب شعيب) نے كما كہ ميں چاہتا ہوں كہ اپني ان وو بينيوں ميں ہے ايك كے ساتھ تسارا فكاح كردوں كا مكر اس شرط كے ساتھ كہ تم آٹھ سال فك ميرى مزدورى كون

اور جال تک احادی کا تعلق ہے تو وہ اس سلسلہ میں بکٹرت موجود ہیں۔ چانچہ مجد بن سان بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت امام موی کا هم علیہ اسلام سے اجارہ کے بارے میں دریافت کیا۔ قال صالح لا ہنگی بد (فرمایا وہ انچھی چیز ہے۔ اس میں کوئی مضا کفہ نہیں ہے (کتب اربعہ) ہاں البتہ بعض احادث میں انسان کے اجارہ پر کام کرنے کی کرابت وارد ہوئی ہے ہے محقق نقماء نے اس بات پر محمول کیا ہے کہ کوئی آدمی ایے آپ کو تمام او قات کے لئے اجارہ پر محقق نقماء نے اس بات پر محمول کیا ہے کہ کوئی آدمی ایے آپ کو تمام او قات کے لئے اجارہ پر

ریدے اور اپنی ذات کے لئے کچھ بھی وقت باتی نہ رکھے ورنہ انبیاء و آئمہ علیم السلام کا آجرت پر کام کرنا قرآن و سنت سے طابت ہے اور محنت مزدوری کر کے حلال روزی کمانے والے کو روایات میں حبیب خدا کما کیا ہے۔

اجازہ کا فائدہ = یہ امر شریعت سلہ کے ان روش ولا کل میں ہے ہے جو اس کے مخانب اللہ بونے پر ولالت کرتے ہیں۔ کہ اس میں خالق فطرت نے امیر و فقیر بندہ و صاحب الغرض تمام النانی ضروریات اور تنرنی حالات کا لحاظ کرتے ہوئے اجارہ و عاریہ دغیرہ کو جائز و مشروع قرار ویا بے کیونکہ ہر مخض کے پاس اپنی ضروریات زندگی موجود شیں ہو تیں۔ اس لئے شارع نے اس کی ضروریات پوری کرنے کیلئے عاریہ مقرر کیا ہے (جس میں بلا معادضہ کس سے کوئی چیز مانگ کر اپنی ضروریات پوری کرنے کیلئے عاریہ مقرر کیا ہے (جس میں بلا معادضہ کس سے کوئی چیز مانگ کر اپنی ضروریت پوری کی جاتی ہے اور اسکے بعد والی لوٹائی جاتی ہے اور وہ چیز لینے والے کے پاس بلور امانت ہوتی ہے جس پرامانت والے احکام نافذ ہوتے ہیں اور اجارہ مشروع قرار ویا اس میں بھی بنا ہر مشہور و منصور وہ اجرت پر کوئی چیز لے کر اپنی ضروریات کی سخیل کی جاتی ہے اس میں بھی بنا ہر مشہور و منصور وہ جیز متا بڑ کے پاس بطور امانت ہوتی ہے۔

عقد اجارہ کے صیفے؟ آگرچہ اکثر فقہاء نے اس معاملہ کے صیفوں کے متعلق بدی بری طویل بحثیر کی ہیں۔ محر ہم سابقہ ابواب میں کی بار اس بات کی تحرار کر کھے ہیں کہ اس چیز کا وائرہ بت وسیع ہے۔ لنذا جس زبان ہیں جن الفاظ کے ساتھ اور جس انداز کے ساتھ یہ مطلب اوا ہو جائے۔ انداز کے ساتھ یہ مطلب اوا ہو جائے۔ انداز کے ساتھ یہ عقد واقع ہو جاتا ہے اور اقوی یہ ہے کہ نتاج و شراکی طرح عقد اجارہ میں بھی تعمد اجارہ میں معاری ہے۔

جے اجارہ پر دیا جارہا ہے اور بعض کا تعلق اس منعت سے ہے جس کیلئے اجارہ کا معاملہ کیا جارہ ہے اور بعض کا تعلق اجرت کے ساتھ ہے اس طرح مجموعی طور پر یہ شرائط کل دس ہیں۔
موجر و مستاجر کے شرائط موجر اور مہاجر عمی وہ تمام شرائط پائے جانے ضروری ہیں جن کا تذکرہ بنج و شرا میں یا جادی ہے بلوغ مشک قصد و افقیار کا ہونا اور بوجہ سفا مت وغیرہ ممنوع القرف نہ ہونا ہاں البتہ اگر کسی بچہ کا ولی یا وصی بچہ کے مال کو اجارہ پر دے یا بچہ کو اچر (مزدور) بنائے تو مسجع ہے (جبکہ اس میں اس کی مصلحت موجود ہو)

مال مستاجر کے شرائط (۱) جس چیز کو اجرت پر دیا جارہا ہے اس کے لئے ضروری ہے کہ دا جر رو فریق کے نزدیک معین و معلوم ہو خواہ مشاہدہ کے ساتھ اور خواہ وصف بیان کرنے کے ساتھ ۔ اور خواہ وصف بیان کرنے کے ساتھ ۔ اگر کسی مکان یا دکان کا اجارہ ہے تو وہ مکان یا دکان کا اجارہ ہے تو وہ مکان یا دکان معین ہوئی جا ہے تھذا اگر اس چیزی محسین نہ کی جائے بلکہ اس طرح کما جائے کہ بیل الا مکان یا دکانوں یا دکانوں یا زمینوں ہیں ہے ایک مکان یا ایک دکان یا ایک قطعہ زئین اتن اجرت پر دیا ہوں یا ایک قطعہ زئین اتن اجرت پر دیا ہوں یا ایک مواریوں میں سے ایک سواری کرایہ پر دیتا ہوں تو یہ اجارہ مسجح نہ ہوگا۔

ہوں یا اپنی سواریوں میں ہے ایک سواری کرامیہ پر ویتا ہوں تو سے اجارہ سیجے نہ ہوگا۔

(۲) موجر (۱) موجر (۱) مل کے حلیم آرنے پر قدرت رکھتا ہو۔ لفذا بجسوڑے غلام 'م شد کرھے 'کھوڑے کو اجارہ پر دیتا درست نہ ہو گا۔ اور اگر اس کے ساتھ کوئی ضمیمہ شال کر جائے تو اس کے جواز میں اختلاف ہے ظاہر یہ ہے کہ جائز نمیں ہے کیونکہ اس تم کی نفر مرف بجے و شرائے معطل وارد ہے۔ (۳) اس طرح اس معالمہ کی صحت کی ہے بھی شرط ہے کہ مال ہے اختفاوہ کرنا ممکن ہو لفذا اگر کوئی ایسا مکان کرامیہ پر دیا جائے جو نا قائل رہائش ہو آیا کوئی ایسا مکان کرامیہ پر دیا جائے جو نا قائل رہائش ہو آیا کوئی ایسا کہ سنیمانہ اقدام جھنے ہو نا آگر کوئی ایسا کا مرف ہو گا۔

الی خبر زمین اجارہ پر دی جائے جو نا قائل کاشت ہو یا آگر کوئے صحف کو پڑھانے اور اندھ کا مال کی حفاظت کیلئے اجارہ پر لیا جائے تو اس کام کے سنیمانہ اقدام جھنے نہ ہوگا۔

مال کی حفاظت کیلئے اجارہ پر لیا جائے تو اس کام کے سنیمانہ اقدام جھنے نہ ہوگا۔

مال کی حفاظت کیلئے اجارہ پر لیا جائے تو اس کام کے سنیمانہ اقدام جھنے نہ ہوگا۔

مال کی حفاظت کیلئے اجارہ پر لیا جائے تو اس کام کے سنیمانہ اقدام جھنے نہ ہوگا۔

مال کی حفاظت کیلئے اجارہ پر لیا جائے تو اس کام کے سنیمانہ اقدام جھنے نہ ہوگا۔

مال کی حفاظت کیلئے اجارہ پر لیا جائے تو اس کام کے سنیمانہ اقدام جھنے نہ ہوگا۔

مال کی حفاظت کیلئے اجارہ پر لیا جائے تو اس کام کے سنیمانہ اقدام جھنے نہ ہوگا۔

جائے (مخفی نہ رہ کہ کہ اس کا اصل باقی رہ اور صرف اس کی منعمت سے قائمہ حاصل کی جائے تو وہ خود ختم ہو جاتی ہے جسے روئی 'جھل فروٹ دو فورد فتم ہو جاتی ہے جسے روئی 'جھل فروٹ دو فورد فتم ہو جاتی ہے جسے روئی 'جھل فروٹ دو فورد فتم ہو جاتی ہے جسے روئی 'جھل فروٹ دو فورد فتم ہو جاتی ہے جسے روئی 'جھل فروٹ دو فورد فتم ہو جاتی ہے جسے روئی 'جھل فروٹ دو فورد فتم ہو جاتی ہے جسے روئی 'جھل فروٹ دو فورد فتم ہو جاتی ہے جسے روئی 'جھل فروٹ دو فورد فتم ہو گا۔

منفعت کے شرائط (۱) جس منفعت کا اجارہ کیا جارہا ہے وہ مملوکہ ہو باس طور کہ جس چیز اُ منفعت کا اجارہ کیا جارہا ہے وہ اصل چیز موجر کی مملوکہ ہو یا موجر خود بطور اجارہ وغیرہ اس منعت کا بالک ہو اور آگے اے اجارہ پردے دے جبکہ اصل بالک نے اس سے یہ شرط نہ کی ہو کہ وہ صرف بذات خود اس سے استفادہ کرے درنہ اسے آگے اس چیز کو اجارہ پر دینے کا حق حاصل نہ ہوگا۔

۱- یہ منعت جائز و مباح ہو الذا کوئی دکان اس لئے کرایہ پر دیتا کہ اس میں شراب بنائی یا پہلی جائے اور کوئی مواری اس لئے کرایہ پر دینا کہ اس پر شراب الا دی جائے اور کمی شخص کو مزدور اس لئے بناناکہ وہ شراب بنائے یا بلائے جائز نہیں ہے اور اس نتم کا اجارہ باطل ہے۔ سور یہ منعت معلوم ہو خواہ اس طرح کہ کام کی مقدار معین کر دی جائے جیسے فلال کپڑے کی ملائی یا فلاں جگہ تک مواری یا اس طرح کہ کام کی مقدار معین کر دی جائے جیسے فلال کپڑے کی ملائی یا فلاں جگہ تک مواری یا اس کام کی مدت مقرر کر دی جائے جیسے ایک ماہ تک ملائی یا ایک مال تک سکونت دغیرہ وغیرہ الغرض آگر یہ تغین نہ کی جائے تو اجارہ باطل ہوگا۔

س۔ آگر کسی چیز کے اندر چند منافع پائے جاتے ہوں جیسے محمور اکر سواری اور جار برداری ہردد کے قام آتا ہے تو اس کی تیمین بھی ضروری ہے کہ اس سے کون سافائدہ عامل کیا جائے گالا باں اگر اس کے تمام فوائد عاصل کرنے کیلئے اسے اجارہ پر لیا جائے تو پھر تیمین کی ضرورت د

اجرت کے شرائط (۱) ہروہ چز جو بچے و شرا بی قیت مقرر ہو سکتی ہے۔ خواہ مین المال ہویا منعت وہ اجارہ میں اجرت میں قرار پاسکتی ہے۔ (۲) البت اس بی بیہ بھی شرط ہے کہ وہ معلوم و معین ہو خواہ ناپ ول اور شار کرنے ہے ہو (اگر کیل و موزون اور معدود ہو) یا مشاہدہ سے یا وصف بیان کرنے ہے (اگر فیکورہ بالا اقسام سے نہ ہو بلکہ از فتم حیوانات و باغات وغیرہ سے ہو ج

## اجارہ کے احکام ومسائل

سلہ ا۔ اچر (مزدور) دو تھم کے ہوتے ہیں ایک خاص اور دو سرا عام! اچر خاص سے مراد وہ فضی علم اجر فاص سے مراد وہ فضی عنے خاص مدت میں کام کرنے یا اس طرح خاص کام کرنے کیلئے مقرر کیا جائے کہ اس کام کی ابتداء کا وقت بھی معین ہو اور یہ شرط بھی ہو کہ وہ کام خود کرے گا۔ اور جب تک اس کام سے فارغ نہ ہوگا تب تک کوئی اور کام شروع نہ کرے گا اور اجرعام سے مراد وہ مزدور ہے جے

اسطرے پابند نہ کیا جائے ہیں پہلی قتم کا تھم ہے ہے کہ وہ جب تک پہلے کام سے کمل طور پر فارخ نہ ہو جائے اس وقت تک متاجر کی اجازت کے بغیر اجارہ پر کوئی اور کام نہیں کر سکی بخلاف دو سری قتم کے مزدور کے کہ وہ اس کام کے اتاء میں بھی کوئی دو سرا کام اجارہ پر کر سکتا ہے اس موضوع پر متعدد نصوص و فاوی موجود ہیں۔

مسئلہ اللہ اخبار و آثار اور علائم ارار کے اقوال ہے جو کچی واضح و اشکار ہوتا ہے وہ ہے کہ اجارہ کا معالمہ ہوتے ہی کو موجر اجرت کا حقدار ہو جاتا ہے۔ گرجب تک مال متاجر (اجارہ شدہ چنے) متاجر کے حوالہ نہ کر دے۔ (اگر اجارہ کا تعلق بین کے ساتھ ہو جیسے زمین یا مکان وفیرہ) یا جب تک اجر کام سے فارغ نہ ہو جائے۔ (اگر اجارہ کا تعلق کی عمل و کام سے ہو) اس وقت تک اجرت کی اوائیگی لازم نہیں ہوتی البتہ اس کے بعد بلاوجہ آخر جائز نہیں ہے۔ چنانچ متعدد احادیث میں وارد ہے کہ مزور کا پید خلک ہوتے ہے پہلے اس کی اجرت اوا کرور کافی وغیرہ) مسئلہ اللہ ایک فخص نے مکان یا وکان یا زمین متاجری پر لی ہے یا سواری کیلئے گھوڑا اجارہ پر ایا ہے تو اگر تو موجر نے اس سے یہ شرط مقرر کی ہے کہ بذات خود ان چزوں سے استفادہ کرے گا تب تو وہ ان چزوں کو آئے اجارہ پر نہیں دے سکتا اور اگر ہے شرط عائد نہیں کی گئے۔ تو پھر متاجر کو یہ حق حاصل ہے کہ آئے اس اجارہ پر دیدے یہاں تین صور تھی متصور ہو عتی ہیں۔ متاجر کو یہ حق حاصل ہے کہ آئے اس اجارہ پر دیدے یہاں تین صور تھی متصور ہو عتی ہیں۔ متاجر کو یہ حق حاصل ہے کہ آئے اس اجارہ پر دیدے یہاں تین صور تھی متصور ہو عتی ہیں۔ اس اجارہ کی اجرت کے برابر پر دیدے یہاں تین صور تھی متصور ہو عتی ہیں۔ اس اجارہ کی اجرت کے برابر پر دے۔

٢- اس سے كم اجرت ير دے ان جرود هم كے جوازيس كوئى اختلاف شيس في-

سو۔ اس سے زیادہ اجرت پر دے اس صورت کے جواز کی شرط یہ ہے کہ اس نے اس چیز بیں

کچھ کام کیا ہو جیے مثلا" مکان کی سفیدگا ڈرنہ یہ اضافہ جائز نہ ہو گا اور بی تھم اس صورت کا

ہو کہ جب کی نہ کمی کام کا اجارہ (شمیکہ) لیا ہو اور وہ آگے کم اجرت پر دیا جائے تو یہ صرف

اس صورت بیں جائز ہوگا کہ جب اس نے پچھ کام کیا ہو جیسے ورزی کیڑے کو خود ہونت کر

دو سرے درزی ہے کم اجرت پر سلوائے نیز یہ بھی جائز ہے کہ مکان کے ایک حصہ بی خود رہے

اور دد سرے حصہ کو آھے کرایہ پر دیدے۔

مسئلہ اس اگر کسی وجہ سے عقد اجارہ باطل ہو جائے تو دیکھا جائے گاکہ بطلان کا انکشاف اس چیز سے فائدہ اٹھانے یا اجر کے کام کرنے سے پہلے ہوا ہے (تب تو مستاجر پر کچھ واجب نہ ہوگا) اور اگر سے انکشاف اجارہ شدہ چیز سے استفادہ کرنے یا مزددر کے کام انجام دے تکنے کے بعد ہو تو پر ابرة المثل وابب ہوگی خواہ وہ مقررہ ابرت سے زیادہ ہویا کم یا اس کے مساوی
مسئلہ ۵۔ ابرت طے کئے بغیر مزدور سے کام لیما کردہ ہے حضرت صادق آل محمد علیہ اسمنام
فرائے ہیں۔ من کان یومن باللہ والیوم الاخر لا استعمان اجیرا حتی بعلم ما اجرتہ جو محض
غدا اور آ قرت پر ایمان رکھا ہے اسے جائے کہ جب تک مزدور سے پہلے ابرت طے نہ کرے
اس وقت تک اس سے کام نہ لے (کانی مترزیب)

مئلہ اللہ مشہور یہ ہے کہ اجارہ میں آخیر جائز نہیں ہے بلکہ اجارہ ہوتے بی اس کی مت شروع ہوجاتی ہے۔ بال اگر ہروہ فریق معالمہ کرتے وقت یہ شرط عاکد کریں - کہ شا" ایک اہ کے بعد مت شروع ہوگی تو اس کے جواز وعدم جواز میں شدید اختلاف ہے گر اظہر جواز ہے اور اگر اتصال و نفسال کی وضاحت کے بغیر معالمہ کیا جائے تو ظاہر یہ ہے کہ اطلاق کا تعاضا اتصال ہے ہیں معالمہ ہوتے ہی اسکی مت شروع ہو جائے گی۔ واللہ العالم

مئلہ ک۔ ظاہریہ ہے کہ سوائے "خیار مجلس" "خیار حیوان" اور "خیار تاخیر" کے باتی جس تدر خیارات بی بی جس تدر خیارات بی خیار عبن خیار عبن خیار من خیارات اجارہ جس

جاری ہوتے ہیں جن کے تمام احکام رکع و شرائے باب ش بیان کئے جانچے ہیں۔
مئلہ ۸۔ اگر کمی چز کو (جیے مکان فرین یا محورا وغیرہ) اجارہ پر ویے کے بعد مالک اے
فروفت کر دے تو اس سے سابقہ اجارہ باطل نہ ہو گا زیادہ سے زیادہ بیہ ہو گا کہ وہ مال خریدار کی
طرف خفل ہو جائے گا اور جب تک اجارہ کی مدت ختم نہ ہوگی وہ اس ٹیس تصرف نمیس کر سکے
گا۔ یہ اس صورت میں ہے کہ جب خریدار کو اس کے اجارہ پر دیے جانے کا علم ہو اور آگر اے
اس بات کا علم نہ ہو تو پھرا ہے اس معاملہ کے فیج کرنے کا حق حاصل ہو گا۔

ستلہ ہو۔ طاہریہ ہے کہ موجریا متاجر کے مرنے سے اجارہ باطل نمیں ہوتا۔ بلکہ مرنے والے کے ورث کی طرف خفل ہو جاتا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ جب اجارہ کا تعلق عین مال (جسے مکان وغیرہ) کے ساتھ ہو اور آگر اس کا تعلق بدنی کام کے ساتھ ہو تو جیر (مزودر) کے مراخ ہے باطل ہو جائے گا۔

سئلہ ۱۰ جب موجر وہ چیز متاجر کے حوالے کر دے جس کا اجارہ ہوا ہے مگر وہ اس سے استفارہ نہ کرے۔ بیال تک کہ مت اجارہ ختم ہو جائے تو موجر پوری اجرت کا متحق ہو گا کیونکہ اس جس اس کا کوئی قصور نہیں بلکہ تمام تعقیر خود متاجر کی ہے۔ اور میں تکم اس

صورت کا ہے کہ جب مزدور اپنے مقررہ وفت میں مقررہ کام کیلئے اپنے آپ کو پیش کرے مگر متابج اس سے کام نہ لے حق کہ مدت اجارہ ختم ہو جائے۔

مسئلہ ۱۱۔ اگر اجارہ کے بعد وہ چیز جس پر اجارہ ہوا ہے تلف ہو جائے جیسے مکان کر جائے تو اس کی جار صور تیں ہیں۔

ا۔ بینہ سے پہلے تلف ہو۔

۲۔ بہند کے بعد گراستفادہ ہے پہلے

ا۔ کی منفعت ماصل کرنے کے بعد

س تمام استفادہ کرنے کے بعد پہلی دو قسموں کا تھم یہ ہے کہ ان میں اجارہ باطل متصور ہوگا تبیری صورت کا تھم یہ ہے کہ جس قدر استفادہ کر چکا ہے اتنی مقدار میں صحح اور باقی میں باطل ہوگا اور آخری صورت کا تھم یہ ہے کہ تمام اجرت ادا کرنا لازم ہوگی۔

منظم ۱۳ ہو مختص کرایہ پر محمورا یا کدھا لے اور اس پر زیادہ پوچھ لادے یا اسے آب و دانہ کم ڈالے یا مقررہ عبکہ سے آگے لے جائے اور اس کی دچہ سے جانور تلف ہو جائے۔ یا اس سے اس کی قیمت کم ہو جائے تو منتا ہر اس کی علاقی کا ضامن ہو گا اور آخری صورت میں اس پر اس سفر کی اس زائد مقدار طے کرنے کی اجرۃ المثل بھی واجب ہوگی جبکہ تلف نہ ہو اور نہ اس میں کوئی نقص واقع ہو۔ ورنہ اس کی تلاقی بھی لازم ہوگی۔

مسئلہ ۱۱۰۳ جو چیز اپنے اوپر واجب ہو بینی ہو یا کفائی اس کی اوائیگی کیلئے اپنے آپ کو اجر بنانا (اجرب کیل ہے) الرب کام کرنا)جائز نہیں ہے (اس کی تفصیل مکاسب محرمہ میں بیان کی جاچکی ہے) مسئلہ ۱۵۔ آگر کوئی محض اس شرط پر زمین اجارہ (پنہ) پر دے کہ اس میں گندم یا جو کاشت کے جائیں اور اس کے حاصل میں ہے ایک معین مقدار مستاجر اوا کرے گا۔ تو بناء بر مشہور بہ اجارہ جائز نہیں ہے۔ محر بعض فقما کے زدیک صرف محموہ ہے قبذا احتیاط واجب بہ ہے کہ اس اجارہ جائز نہیں ہے۔ محر بعض فقما کے زدیک صرف محموہ ہے قبذا احتیاط واجب بہ ہے کہ اس عوائی مقدار مری جگہ سے حاصل شدہ گندم وجو کے بی اجتماع ہو ایک اور اگر اس زمین کے علادہ دو مری جگہ سے حاصل شدہ گندم وجو کے بی تربیعت میں ہے۔ (واللہ العالم)

مسئلہ هال مشہور و منصور تول بیہ ہے کہ اجارہ شدہ مال مستاجر اور اجیر کے ہاتھ میں آبانت ہوتا ہے لندا اگر اس کی وخل اندازی کے بغیر اور اس کی تفریط و تعدی اور کو آبی کے بغیر تلف ہو جائے یا اس میں کوئی نقص و عیب پیدا ہو جائے تو وہ ضامن نہ ہو گا اور اس کا بے دعوی اس وقت کک مسوع ہو گا۔ جبکہ وہ ویانتدار ہو ورنہ اسے اپنا دعوی بینہ و بریان اور متم سے بابت کرنا ہو گا اور اگر اس کے کی اقدام سے وہ چیز تلف ہو جائے یا عیب دار ہو جائے جیے درزی کیڑا ہے وقت یا دحونی کیڑا دھوتے وقت یا ذرگر زیور بناتے وقت یا معمار مکان بناتے وقت کی گرے سونے ' چاندی اور مکان کو خزاب کر دے تو وہ ضامن ہوگا اگرچہ وہ اسپنے فن میں ماہر ہو اور بغیر تفریط و کو آئی کے خراب کرے احادیث خاندان عصمت سے ایک قاعدہ کلیہ ظاہر ہو آ ہو اور بغیر تفریط و کو آئی کے خراب کرے احادیث خاندان عصمت سے ایک قاعدہ کلیہ ظاہر ہو آ ہو اور دہ اس کا علمان اعطیت ' اجوا علی ان مصلح فائسد فہو ضامن (یعنی ہروہ مخض جے اور وہ سے کہ کل علمان اعطیت ' اجوا علی ان مصلح فائسد فہو ضامن (یعنی ہروہ مخض جے آب اور وہ سے کہ کل علمان اعطیت کیا دو اور دہ اے خراب کر دے تو وہ اس کا ضامن ہو گا

مند ۱۸۔ اگر تعباب ذیح کرتے وقت حیوان کو غلط ذیح کرے جس سے وہ حرام ہو جائے تو دہ ضامن ہوگا۔

سئلہ ہا۔ اگر خشنہ کرنے والا حد سے زیادہ چڑا دغیرہ کاٹ دے جس سے بچہ کو نقصان بہنچ یا اس سے اسکی موت واقع ہو جائے تو وہ ضامن ہو گا۔

سئلہ ۱۸۔ اگر کوئی طبیب یا ذاکر کی بیار کا علاج کر رہا ہو اور غلطی ہے غلط دوا وے دے جسکی دہ ہے مریض مرجائے تو وہ سامن ہو گا۔ اگرچہ ماہر ہو جیسا کہ بعض احادیث بیل وارد ہے۔ الطبیب ضلمن ولو کان حافقا "بال اگر وہ دیسے کسی دواکی تعریف کرے کہ فلال دوا فلال مرض کسلیے مغید ہے اور کوئی شخص خود اسے استعال کرے اور مرجائے یا فقصان اٹھائے تو بنا براتوئی طبیب ضامن نہ ہو گا اس طرح اگر طبیب علاج کرنے ہے پہلے مریض یا اس کے دلی ہے طبیب ضامن نہ ہو گا اور پھر پوری احتیاط سے علاج کرے کرنے کہ نقصان کی صورت بیل وہ ضامن نہ ہو گا اور پھر پوری احتیاط سے علاج و محالجہ کرے گر بھر پوری احتیاط سے علاج و محالجہ کرے گر بھر بھری مریض کو فاکدہ کی بجائے النا جان کا فقصان ہو جائے تو اس صورت میں وہ ضامن نہ

چند نزاعی مسائل کابیان

سئلہ ا۔ اگر موجر و متاجر کا اصل اجارہ بیں جھڑا ہو جائے لینی ایک کے کہ اجارہ ہوا ہے اور دوسرا اس کا انکار کرے تو جب تک مری بینہ (دو گواہوں) سے اپنا دعوی ثابت نہ کر دے اس وقت تک مکر کا قول فتم کے ساتھ مقدم سمجھا جائے گا کیونکہ اصل اس کے ساتھ ہے۔ مسئلہ اس آگر موجر و مالک یہ کے کہ اجارہ شدہ چیزا سے واپس سیس کی اور مستاجر واجیریہ دعوی

رہ چین اس نے واکی کر دی ہے تو جب تک ستاجر بینہ چین نہ کرے مالک کا قول متم کے ساتھ مقدم ہو گا۔ ساتھ مقدم ہو گا۔

سئلہ س۔ اگر مال مبتایر کے تلف ہوئے ہیں زاع واقع ہو جائے تو اس کا تھم ابھی اوپر سئلہ تمبر 10 بی واضح کر دیا گیا ہے وہاں رجوع کیا جائے۔ واللہ العالم بعقائق احکامہ او نواہہ القائمون مقامہ فی معالم حلالہ وحراسہ ٹم باب الا جارة والحمد لله رب العالمين۔

# sibtain.com

## باب المزارعة

#### اانتم تزرعوناأنعن الزارعون

#### مزارعت كالمفهوم اور اسلام ميس اس كالمقام

مزارعت کا مغموم یہ ہے کہ ایک فخص کی زمین ہو اور وہ دو مرے فخص او اس کے عاصل میں ہے ایک معین محر مشاع مقدار پر زراعت کرنے کیلئے دے یہ بانقاق تمام علماء اسلام جائز ہے اور اس کے جوازیر نصوص کثیرہ معتبرہ وارد ہوئے ہیں اور اس کے جواز کا اتفاقی ہونا ان نام نماد مسلمانوں کے منہ ہر زنائے وار طمانچہ ہے جن کے زہی خیالات اغیار سے مستعار ہیں جو و کھتے ہیں تو فیروں کی آم کھوں سے استے ہیں تو فیروں کے کانوں سے اور سوچتے ہیں تو فیروں کے ول و دماغ ہے اس کئے وہ مزارعت کو سابقہ مغلوم کے ساتھ ناجائز بتائے ہوئے کہتے ہیں کہ ہر مخص کو اس قدر زمین این پاس رکھنے کا حق ہے جے خود کاشت کرسکے اس سے زائد جائز سیس ے ایسے لوگوں سے وریافت کرنا چاہئے کہ اللہ آفل لکم ام علی اللہ تضنووں آیا خدا نے تہیں اس کی اجازت ری ہے یا تم غدا پر افترا پردازی کرتے ہو؟ ہم باب الرکوۃ کے ابتدائی مباحث میں اس مئلہ کی کما حقہ وضاحت کر میکے ہیں کہ اسلام نے سب سے بردھ کر مخصی ملکیت کی حوصلہ افزائی کی ہے اور آگر بطریق طال دولت یا زمین حاصل کی جائے۔ اور بجائے طال صرف کی جائے اور داجی مالی حقوق اوا کئے جائیں تو اس ملکیت کی شرعا" کوئی حد مقرر نسیں ہے۔ منملہ ویکر ولائل کے ایک بی "مزارعت" اس وعوی کی بین دلیل ہے کہ زمین کو اس قدر وافر مقدار م ملیت کے اندر رکھنا جائز ہے کہ اسے پٹدیا کاشت کے لئے دو مرول کو رہا جائے۔ وہو

## مزارعت کے شرائط کابیان

المقصود

اس مزارعت کے چند شرائط ہیں جن کے بغیریہ معالمہ شرعا" تصبیح نہیں ہو یا۔ اول۔ یہ کہ مالک مزارع ہر دو عاقل و بالغومرید و مختار ہوں اور سفایت وغیرہ کی وجہ سے ممنوع الصرف نہ ہوں۔

دوم سیر کہ زیمن کے تمام محاصل سے مالک و مزارخ کا بطور مشاع نعف یا ایک کا عمت اور \* روبرے کے دو محمد اس سے کم و زیاد حصد مقرر جو اندا آگر وہ اسکے خلاف اس سم کی کوئی شرط مقرر کریں مٹا "کہ جو فصل پہنے کے گی وہ مالک کی ہوگی اور جو بعد میں تیار ہوگی وہ مزارع کی یا اس کے برعکس یا فلال کھیت کی آمدن مالک لے گا او رفلاں کی مزارع یا مالک مزارع سے بول کھے کہ تم زمین کاشت کرو۔ اور تم جس قدر چاہو اس کے حاصل میں سے جھے حصہ وے دیتا تو یہ معاملہ ورست نہ ہوگا۔

سیوم۔ مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ مزارعت کی بدت من و سال کے ساتھ مقرد کی جائے آگرچہ اطاریٹ اہل بیت ہے اس شرط کا واضح طور ہے ثابت کرنا مشکل ہے۔ ہال البتہ بعض اخبار ہے اس کا ترشح ضرور ہوتا ہے شرا کیک تو اس لئے کہ بناء ہر مشہور سے محقود لازمہ بیس سے ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ اس کی بدت سمین ہوئی جائے جس سے پہلے مالک و مزارع محاملہ تو ژنہ سکیں اور دو مرے اس کے احتیاط واجب ہیں ہے اس کے احتیاط واجب ہیں ہے کہ اس کے مطابق عمل کیا جائے۔

چہارم۔ یہ کہ زمین کاشت و زراعت کے قابل ہو۔ للذا اگر شہم یا تھور وغیرہ کی وجہ سے بالکل نا قابل استفادہ ہو یا زمین تو قابل کاشت ہو تکریانی کے ناپید ہونے کے سب سے اس سے فائدہ ن اٹھایا جاسکتا ہو تو مزارعت والا معاملہ سمجے نہ ہوگا۔

پہم۔ یہ کہ جو فصل کاشت کرنا ہے اس کی بھی تعیین کر دی جائے کہ گندم ہوگی یا جو کماد ہو گا ؛ کہاس وغیرہ کاں اگر عادۃ" وہال کوئی فصل کاشت کی جاتی ہو تو پھراس اطلاق کو اس پر محمول کر جائے گا۔

ششم سیر کہ جو زمین مزارعت پر دی جاری ہے۔ اس کی تعین کی جائے للذا اگر مالک کے پار متعدد زمینیں ہوں اور وہ مزارع سے کے کہ ان میں سے ایک کی کاشت کرد تو عقد مزارعت درست نہ ہوگا

ہفتم۔ یہ کہ مالک و مزارع اس بات کی تعین کریں کہ چے اور معاملہ و آبیانہ اور کھاد و نجیرہ الغرض زراعت کے جملہ مصارف مالک کے ذمہ ہوئے یا مزارع کے ؟ یا ہر دو ملکر اوا کریں ہے؟ او اس اشتراک کی کیفیت کیا ہوگی بیعنی ان کے جھے کیا ہوں ہے؟ الغدا آگر یہ چنزیں مالک کے ذم کی جائمیں تو وہ برداشت کرے گا اور آگر مزارع کے ذمہ لگائی گئیں تووہ اوا کرے گا اور اشتراک کی صورت میں بمطابق فیصلہ ہردہ مشغول الذمہ ہوں ہے۔

مزارعت کے اجکام و مساکل

مئلہ اللہ علی مشہور عقد مزارعت عقود لازمہ میں سے ہے اندا طرفین کی رضا مندی کے بغیر ان مقررہ مدت سے پہنے اسے کوئی ایک فریق ختم نہیں کر سکتا۔

نہیں ہے۔ آگرچہ اظہریہ ہے کہ ایجاب لفظی ہونا چاہئے۔

سئلہ سے جو آری زراعت کے لئے تمی آدی کو زمین دے رہا ہے اس کیلئے زمین کا مالک ہونا مروری نمیں ہے۔ بلکہ اگر وہ پٹہ وغیرہ کی وجہ سے اس کی منفعت کا حق وار ہو تو بھی آھے مزارعت پر زمین دے سکتا ہے۔

مئلہ ہم۔ مالک و مزارع کے مابین جس فصل کے کاشت کرنے کا معابدہ ہوا تھا اگر مزارع اس کی خلاف ورزی کر کے کوئی اور فصل کاشت کر وے تو مالک کو اس معاملہ کے فتح کرنے یا باتی رکھنے کا حق حاصل ہو گا۔ لاڈا آگر اے باتی رکھے تو اپنا مقررہ حصہ لے گا اور آگر معاملہ فتح کر دے تو فصل مزارع برداشت کرے گا اور مالک کو زمین کی اجر ق المثل اوا کرئے گا۔

سنده آگر کمی وجہ سے یہ عقد باطل عو جائے تو جس کا بی ہے فعل دو برداشت کرے گا اور وررا اجرة الفل کا مستحق ہو گا بینی آگر بیج مالک کا تھا تو فصل وہ برداشت کرے گا اور مزارع کو اس قدر اجرت وی جائے گی جس قدر اس مسلم کا کام کرنے والے مزدور اور مزارع کو ملتی ہے اور آگر بیج مزارع کا تھا تو فعل وہ برداشت کرے گا اور مالک کو اس قدر اجرت دی جائے گی۔ جس قدر عرف میں اس مسلم کی زمین پر اس قدر مدت کے لئے دی جاتی ہے۔

مئلہ ہے۔ اگر مقررہ بدت مزارعت ختم ہو جائے اور ہنوز فصل تیار نہ ہوئی ہو تو مالک کو حق حاصل ہے کہ وہ مزارع سے زمین خالی کرائے۔ یا اجرۃ النثل لے کریا مفت اس کے تیار ہونے تک فصل کو بحال رہنے دے۔

سئلہ ہے۔ آگر مزارع جان بوجھ کر بلا عذر کوئی نصل کاشت نہ کرے جبکہ زیمن اس کے قبضہ میں ہو تو سعاملہ یاطل ہو جائے گا اور وہ مالک کو زمین کی اجرۃ المثل اوا کرے گا۔

سئلہ ۸۔ مالک کیا مزارع کے مرنے سے یہ معالمہ باطل شیں ہوتا بلکہ ان کے دارت اپنے مورث کے قائم مقام متعور ہت ہیں ۔ سئلہ ۹۔ بب فعل نیار ہو جائے تو جائز ہے کہ اس کے حاصل کا اندازہ لگا کر آیک فراق دو سرے کا حصرہ پاس نے ادا کرکے تمام فعل کو اپنے قبضہ بیں لے لے اور آگر اس اندازہ و تخیفہ بیں ہے کہ کی و بیٹی واقع ہو جائے تو اس ہے اس معالمہ کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ مسئلہ وا۔ آگر بنجر اور غیر آباد زئین اس طرح مزارعت پر دی جائے کہ مزارع اسے آباد کرے گا۔ اور ایک یا دو سال یا اس سے کم و زیادہ مدت تک اس کا حاصل خود برداشت کرے گا اور ابعد ادال سے مناع نصف یا شکت یا رائع وغیرہ پر کاشت کرے گا اور ابعد ادال سے مناع نصف یا شک یا رائع وغیرہ پر کاشت کرے گا تو یہ جائز ہے۔

سلہ ۱۱۔ اگر مالک و مزارع میں اس طرح زاع ہو جائے کہ مالک ہے کے کہ اسکی زمین اس مخص کے پاس بطور مزارعت ہے اور مزارع ہے کے کہ نئیں بلکہ بطور عاربہ ہے اور کمی کے پاس مینہ (گواہ) نہ ہو۔ تو مشہور ہے ہے کہ فتم کے ساتھ زمین کے مالک کا قول مقدم ہوگا۔ کیونکہ وہ اس کے عاریت دینے کا منکر ہے۔ وہو ابھو بفعلہ

مسئلہ ۱۱۔ آگر بدت مزارعت میں زاع ہو جائے مثلا" ایک یہ کے کہ ایک مال کیلئے تھی اور دو سرا کی کے کہ ایک مال کیلئے تھی اور دو سرا کی کوسال کی تاثیق جو زیادتی کا دعویدار ہے اسے جا ہنے کہ وہ بینہ پیش کرے اور اگر اس کے پاس بینہ ند ہو تو چرود سرا قتم کھائے گا اور اس کا قول مقدم ہو گا اور اگر حاصل کی مقدار بیل نزاع واقع ہو جائے کہ نصف نصف ہے یا کم و زیاد ؟ تو بناء ہر مشہور جس کا جے ہاس کا قول قتم کے ساتھ مقدم ہو گا اور جس کا جے ہے حاصل بھی اسی کا متصور ہو گا جب تک ناقل کا بیقین نہ ہو جائے ہاں اگر دو سرا فریق بینہ چیش کر دے تو پھر اس کا دعوی جاہت ہو جائے گا اور اگر نہ ہو جائے ہاں اگر دو سرا فریق بینہ چیش کر دیس تو بینہ اس کا مقدم ہوگا جس کے دعوی کو بینہ کے دعوی کو بینہ کے دعوی کو بینہ نظر انداز کر دیا میا تھا جو کہ نہ کورہ بالا دو صورتوں جس سے پہلی صورت بیس زیادتی کا دعورت میں زیادتی کا دعورت میں دو تو کہ نہ کورہ بالا دو صورتوں جس سے پہلی صورت میں زیادتی کا دعورت میں دو تھا جس کا چے جیس تھا۔

تم باب الشرازعته والحمد للدرب العالمين

بإب الوكألته

(والله على مانقول وكيل)

شربعت اسلامیہ کے سل اور فطری ہونے کا ایک ثبوت یہ بھی ہے کہ اس ہیں ان کاموں

کے اندر جن میں اصل متوکل کے بغیر بھی کمی کام کا اصل مقد پورا ہو سکتا ہے جیسے نکاح و طلاق کے و شرا اور مقدمات و معاہدات دغیرہ ان جی وکالت جائز ہے اور ان کی مختص کو کیل بنانا مباح ہے ہاں البتہ جمال اصل مقصد اصل محض بینی متوکل کے بغیر پورا نہ ہو سکتا ہو دہاں وکالت جائز نہیں ہے کیونکہ دہاں وکالت سے اصل مقصد فوت ہو جاتا ہے۔ جیسے نماز روزہ وغیرہ عبادات شرعیہ کیونکہ یہاں اصل مقصد بندہ کی بندگی اور اپنے ناملق و مالک کی بار گاہ میں اپنے خثوع و خضوع کا اظہار ہے جو و کیل کے ذریعہ سے حاصل نمیں ہو سکتا اور بھی کیفیت تم کھانے کو اس کی جو کئل کے ذریعہ سے حاصل نمیں ہو سکتا اور بھی کیفیت تم کھانے کی ہے کونکہ منہ کھانے والے مخص کی صدافت و خانیت کا اظہار ہے کہ کہی دو سرے مخص کے قسمیں کھانے دالے مخص کی صدافت و خانیت کا اظہار ہے کہ کمی دو سرے مخص کے قسمیں کھانے ہے ہیلے مختص کی صدافت کا اظہار ہے کہ کمی دو سرے مخص کے قسمیں کھانے ہے ہیلے مختص کی صدافت کا البار سے اور ظاہر ہے کہ کمی دو سرے مخص کے قسمیں کھانے سے پہلے مختص کی صدافت کا البار سے دو سے کہا تا ہو سے کہا تھیاری حالات میں شمادت و گوائی دینے کی ہے۔ کہا لا خانیت نمیں ہو سکتی اور کئی کیفیت اختیاری حالات میں شمادت و گوائی دینے کی ہے۔ کہا لا خانیت نمیں ہو سکتی اور کئی کیفیت اختیاری حالات میں شمادت و گوائی دینے کی ہے۔ کہا لا

#### الى غير ذلك من الموارد المختلفت التي يطلع عليها المتبتع الخبير

#### وكالت كے شرائط كابيان

وكِلْ المؤكل اور وكالت بلن أنظه شرعي معترين - [ ]

ا وونوں بالغ ہوں (۱) دونوں عاقل ہوں (۳) اپنے قصد و ارادہ سے کام کریں (۳) دونوں بالغ ہوں الذا ہو فضی عرفا" یا شرعا" ممنوع القرف ہے جیسے سنیہ دیوانہ اور نابالغ کچہ وہ دکیل یا مؤکل نہیں ہوسکا (۵) و کالت کسی شرط کے ساتھ مشروط نہ ہوبلکہ مطلق ہو (۱) دکیل عقلا" و شرعا" اس امرکی انجام وہی پر قدرت رکھتا ہو جس میں اسے دکیل بنایا جارہا ہے۔ (۵) اگر کام ایسا ہے جسے مسلمان کے سوا اور کوئی مخص انجام نہیں دے سکا۔ جیسے قرآن کی فروضت یا ایسا ہو خلام بنانے کا کام تو اس صورت میں دیکیل کا مسلمان ہونا۔ (۸) جس کام میں وکیل بنایا جارہا ہے۔ اس کی صحبین کرنا ورنہ وکالت باطل منصور ہوگی۔

## و کالت کے احکام و مسائل

ستلہ ا۔ وکالت محقود لازمہ میں ہے نہیں بلکہ محقود جائزہ میں سے ہے الله وکیل یا موکل جب جائیں اے ختم کر سکتے ہیں۔ جائیں اے ختم کر سکتے ہیں۔

مئلہ اللہ وكالت بين كوئى خاص سيفہ ضرورى تبين ہے بكتہ ہروہ قبل يا فعل جس سے كسى ك

سمى كو وكل بنانے اور اس كے قبول كرنے كا مطلب واضح مو جائے ويى كافى ب

مسئلہ ۱۳۔ بو کام شرعا" آدمی خود انجام نمیں دے سکا اس میں کسی کو وکیل بنانا بھی جائز نمیں ہے۔ مثلا" ایک فخص بو حالت احرام میں ہے چونکہ وہ صیغہ عقد نمیں پڑھ سکتا تو وہ اس کام کے لئے دو سرے کو وکیل بھی نمیں بنا سکا۔ یا مثلا" ایک فخص جب خود غلظ بیانی نمیں کرسکا اور جھوٹی شادت نمیں دے سکتا تو اس میں کسی اور کو اپنا وکیل بھی نمیں بنا سکتا۔ و محکذا مسئلہ سمہ جس کام کی انجام دبی کے لئے کسی فخص کو وکیل بنایا جمیا ہے وہ آھے کسی اور فخص کو وکیل بنایا جمیا ہے وہ آھے کسی اور فخص کو وکیل بنایا جمیا ہے وہ آھے کسی اور فخص کو وکیل بنایا جمیا ہے وہ آھے کسی اور فخص کو وکیل بنایا جمیا ہے۔

مسلد ۵۔ وکیل یا موکل کی موت ویوائل یا بے ہوشی سے وکالت ختم ہو جاتی ہے۔

مئلہ ا۔ آگر وکیل کے لئے کھ معاوضہ مقرر کیا جائے تو کام کی انجام دی کے بعد اس کی ادائی ضروری ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ے۔ اگر وکیل کے بیضہ میں موکل کا پچھ مال ہو تو وہ بہزلہ امین کے ہوگا ایعنی اگر وہ مال اس کی تنقیم و کو آئی کے بغیر تلف ہوگیا تو وہ ضامن نہ ہوگا اور بصورت ویکر وہ ضامن ہوگا۔
مسئلہ ۸۔ اگر وکیل اپنے موکل کی اجازت سے کمی دوسرے ہی کی دوسرے محص کو اپنا وکیل بنائے تو اصل موکل اور بسلا وکیل دونوں اس دوسرے وکیل کی وکالت کو ختم کرسکتے ہیں اور اگر پہلا وکیل مر جائے یا معزول ہو جائے تی۔ ہاں البت جائے یا معزول ہو جائے تو اس سے دوسرے وکیل کی وکالت خود بخود ختم ہو جائے گی۔ ہاں البت اگر پہلے وکیل نے موکل کی اجازت سے دوسرے شخص کو اپنی طرف سے نمیں بلکہ براہ راست موکل کا وکیل بنایا ہو تو پھر یہ نہ اسے معزول کرسکے گا اور نہ بی اس کی موت یا معزول سے اس موکل کے وکیل کی وکالت باطن ہو تو کی ہوئی۔

مئلہ اور اگر موکل اپنے وکیل کو معزول کردے تو جب تک اے اس معزولی کی باختابط طور پر اطلاع نہ ل جائے اس وقت تک اس کے تصرفات صحیح متصور ہوں ہے۔ البتہ جو تصرف وہ اس اطلاع کمنے کے بعد کرے گا وہ باطل سمجھا جائے گا۔

مسئلہ اللہ وکیل چونکہ بنزلہ مؤکل کے ہو آ ہے اندا اس پر اصل موکل والے احکام نافذ ہوں کے اور بیج و شرا وغیرہ امور میں مشتری ای کی طرف رجوع کرے گا۔

## تبعره

خکورہ بالا محقائق کی روشی میں یہ بات واضح و آشکار ہو گئی کہ آگر مندرجہ بالا شرائط و احکام کی پابندی کی جائے اور سب سے برجع کرتم سکے ذریعے عدالت سے مظلوم کی داو رسی کرائی جائے اور ظالم کو اسکے کیفرکردار بحک پہنچا یا جائے۔ تو شرق نقط نگاہ سے وکالت اور اسے بطور پیشہ افقیار کرتا نہ صرف جائز سے بلکہ بعض طالات میں ضروری بھی ہے اور آگر ان تواعد و ضوابط کی بواند کی جائے جیسا کہ موجودہ دور کی پدرومادر آزاد وکالت میں بالعوم ہوتا ہے جو رجل و فریب کرواند کی جائے اور الزام و اتمام کا اور ظالم کی اعانت اور مظلوم کے ظاف کام کرنے کا دو مراکز بے تو پھروکالت ناجائز و حرام ہے۔ واللہ سبحانہ العامیم وہو وئی التوفیق

تم ياب الوكات، والعمد للدرب العالمين

sibtain.com

#### ۱۲۸ باپ الندرواليمين والعهد (ويوفون بالندر ويخافون يوما كان شره ستطيرا")

ذیل میں ان میں سے ہرایک

کا اجمالی تذکر کیا جاتا ہے۔ نذر (منت ) کیا ہے؟ یہ محض اللہ کے لئے کمی عمل صافح کی بجا آوری کو اپنے ذمہ لینے کا نام ہے یہ عمل صافح () یا توکوئی نیکی ہوتی ہے جیسے ان زوانت وللا فللہ علی کلا (اگر خدا نے جیسے فرزند عطاکیا تو اللہ کیلئے جس فلائ کام کروں گا) (۲) اوائے شکر کیلئے جس فلائ کام کروں گا) (۲) اوائے شکر کیئے ان ہوئی الموریضی فللہ علی کفالا کر میرا مریض شفایاب ہوگیا تو جس اللہ کے لئے فلال کام کروں گا۔ )

(٣) یا زیر و تونخ ہوتی ہے جیے ان اصلت محرما فللہ علی کنا اوان لم افعل الطاعت، فللہ علی کنا (اگر میں نے کمی نعل حرام کا ارتکاب کیا یا کمی اطاعت کے کام کو ترک کیا تو فلال کام کردل گا)

(٣) يا محص تيرع مو آ ب فلله على كذا (س الله كيلية فلال كام كول كا)

## COm عزم مراطره گانه کا بیان

شری نقطہ نظرے نذر میں دس شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے۔ ورنہ وہ نذر صحیح اور شری نذر نہ ہوگی ان شرطوں میں سے بعض کا تعلق نذر مانے والے کے ساتھ ہے اور بعض کا اصل نذر کے ساتھ اور بعض کا مندور (متعلق نذر) کے ساتھ ہے۔

(۱) نذر مانے والا مسلمان ہو (۲) بالغ ہو (۳) عاقل ہو (۳) مختار ہو مجور و کم نہ ہو (۵) سفاہت و فیرہ کی وجہ سے محنوع التعرف نہ ہو (۲) ، تعمد قربت نذر مانی جائے (۷) اگر نذر مانے والا غلام) ہے یا ایسا لڑکا ہے جس کا والد موجود ہواہی یوی ہے جس کا شوہر موجود ہوتو ہم آقا والد اور شوہر کی اجازت خروری ہے۔ اور اگر یہ لوگ ہے اجازت نذر مائیں کے قوان کے والد آقا اور شوہر کو ان کی نذر تو ڑنے کا حق حاصل ہو گا۔ (۸) مخصوص صغہ (للہ علی کذا) احتیاط واجب سے شوہر کو ان کی نذر تو ڑنے کا حق حاصل ہو گا۔ (۸) مخصوص صغہ (للہ علی کذا) احتیاط واجب سے کہ حق الامکان سے صغہ عمل زبان میں اوا کیا جائے۔ بال البتہ باججودی اس کے ترجمہ پر اکتفا ہے کہ حق الامکان سے صغہ عمل زبان میں اوا کیا جائے اس البتہ باججودی اس کے ترجمہ پر اکتفا کیا جائے اسکی انجام وہی پر آوی تاور ہو۔ (۱۰) نذر کا متعلق اللہ کی اطاعات ہو جے محض اللہ کی فرشنودی عاصل کرتے کیلئے بجا لایا جائے کیونکہ فقماء شیعہ کے تاوی اور ان بیت نبوت کے تصوص اور اس بات پر شغق ہیں کہ تذر (منت) صرف اور

مرف خدا کے زائی یا مفاتی تام کے ساتھ میچ آئیے۔ عن الکتا فی عن ایعبد اللہ قال سئلت عن رجل قال علی نظر قال لیس لشنی حتی بسمی للدشینا صیاسا او صفقت او هنیا او حجا (الکافی) الشنیب)

ویمانی حضرت امام جعفر صادق سے دریافت کرتے ہیں کہ ایک فض نے کہا کہ معیں منت مان ہوں" یہ منت کیسی ہے؟ فرمایا یہ کھے ہمی نمیں جب بک فدا کا نام لے کر روزہ رکھنے معدقہ یا ہوں " یہ منت کیسی ہے؟ فرمایا یہ کھے ہمی نمیں جب سنت کا نام لے کر روزہ رکھنے معدقہ یا ہم حبین یا شخرادہ ابوالفضل یا ہیں دینے یا جج کرنے کی منت نہ مان بریں جو منت حضر بند اللم حبین کی نیاز اور حضرت عباس کی العباس کے نام پر مانی جباتی ہے جے عرف عام ہیں امام حبین کی نیاز اور حضرت عباس کی "ماضری" کما جا کہ ہو آگر اس سے مقصد یہ ہے " اور عموا" کمی ہوتا ہے اور کمی ہوتا چا ہے" کہ آگر خدا وند عالم ان ذوات مقدسہ کے دسیلہ سے میرا فلاں کام کر دے تو ہی اللہ کے نام پر فلاں نیکی کا کام کردل گا اور اس کا تواب ان حضرات کی بار گاہ ہیں ہدیہ کول گا تو یہ درست ہوگی اور یہ نبیت محال متع ہے واللہ ہوگی اور یہ نبیت محال متع ہے واللہ ہوگی اور یہ نبیت محال متع ہے واللہ

عدر کاکل sibtain.com

منظہ اللہ جب منت ہوری ہو جائے تو منت کے مطابق اس عمل کا کرنا واجب ہو جاتا ہے اور اگر پوری نہ ہو تو وہ عمل واجب نہیں ہو یا خداد ندعالم نے الل ایمان کی یول مدح فرمائی ہے کہ بولون بالنفر و بعظانون ہو ما کان شوہ مستطیرا (دھر) وہ نذر کو پورا کرتے ہیں اور اس دن کے شرے ورتے ہیں جن کا شریحیلا ہوگا۔

مئلہ اللہ منت مانے وقت اگر فی الواقع وہ کام پہلے ہو چکا ہم جیسے کوئی آدمی ہول منت مانے کہ اگر فلال بنار شفایاب ہو کیا تو بیس خدا کیلئے فلال کام کروں گا اور بعد بیس معلوم ہوا کہ جب وہ منت مان رہا تھا تو اس وقت بنار تدرست ہو چکا تھا تو منت کے مطابق عمل کرنا واجب نہیں ہوگا۔

سئلہ سو۔ جیسا کہ پہلے بیان کیا جاچکا ہے کہ نذر میں اطاعت و عمل صالح کی بچا آوری مروری ہے اور ظاہر ہے کرد کھی واجب یا متحلی کی بجا آوری یا حرام و محروہ سے اجتناب یا سمی فعل مباح کی بجا آوری میں رخمان کا کوئی پہلو پایا جائے الذا اگر کوئی محمل میں واجب یا مستحب کے ترک کرنے یا حرام و محروہ کے بجالانے کی منت مانے تو ب

منت شرعا" درست ند موگ

مسئلہ سم تذریعی جن خصوصیات کا لحاظ رکھا کمیا ہو اس کی ادائیگی بین ان کا الحوظ رکھنا ضروری ہو گاشلا آگر بول منت مانے کہ میرا فلال کام ہو گیا تو بین خدا کے لئے فلال فقیر کو اتن رقم دول گایا فلال داعظ سے مجلس پر حواول گایا استے فقراء کو کھانا کھلاؤں گایا مجد بنواؤں گایا کسی موسی کو فیاں کہ فلائن کو نیارت یا جج کراؤں گا وغیرہ وغیرہ تو آس بین کسی متم کا تغیرہ تبدل نہیں ہو سکتا افضل سے سے کہ منت نماز و روزہ کی مانی جائے۔ توال کرتمہ یا ایصلان اسمینوا بالعنبروالعلاق

مسئلہ ۵۔ اگر غدر کی مخالفت کی جائے تو بناء ہر مشہور قتم والا کفارہ واجب ہو آ ہے جو ایک غلام کا آزاد کرنا یا دس فقراء کو کھانا کھلانا یا دس فقراء کو کپڑا دینا ہے اور آگر اس سے بھی عابز ہو تو تبین روزے رکھے محردو سرے قول کے مطابات ایسا فض اہ رمضان کا روزہ نہ رکھنے والا کفارہ اوا کسے کہ وہ کہ ایک غلام کی آزادی یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا یا دو ماہ کے روزے ہیں انہریہ کے کہ آگر بجزو قصور کی وجہ سے نذر پر عمل نہ کر سکے۔ تو برتم والا کفارہ اوا کرے اور آگر عمدا مظاف ورزی کرے تو بھرم والا کفارہ اوا کرے اور آگر عمدا مظاف ورزی کرے تو بھرم والا کفارہ اوا کرے۔ واللہ العالم

# sibtain.com

#### (لا تجعلوا الله عرضته لا يمانكم)

آگر کوئی مخص متم کھائے کہ وہ فلال کام کو بجالائے گا۔ یا فلال کام کو ترک کرے گا۔ تو اپنی متم کھائی جائے۔ وہ متم کے مطابق عمل کرنا واجب ہو تا ہے۔ بشرطیکہ جس کام کے بجالانے کی متم کھائی جائے۔ وہ حرام یا محدہ نہ ہو۔ اور جس کے ترک کرنے کی متم کھائی جائے وہ واجب یا مستحب نہ ہو اور اگر کسی مباح کام کے کرنے یا نہ کرنے کی متم کھائی ہے تو پھر عقلات روزگار کی نظر میں کم از کم اس کے کرنے یا نہ کرنے میں کوئی بمتری کا پہلو ضرور ہونا جائے۔

## فتم کے اقسام اور ان کے احکام

فتم کی جار متمیں میں

۔ نفوجو عموما " بعض لوگ بطور تکید بکلام ہر ہربات پر کھاتے ہیں۔ ۲۔ جو کسی گذشتہ واقعہ کی پختلی بیان کرنے کی خاطر کھائی جاتی ہے۔ سو متم مناشدہ جو سمی سے مجھ طلب کرتے وقت اسے دی جاتی ہے کہ حمیس خداکی قتم ہے کام ک

فتم کے حش گانہ شرائط کا بیان

ارر وہ شرائط چھ ہیں جن میں سے بعض کا تعلق قسم کھانے والے اور بعض کا اس چیز سے بے جس کے متعلق قسم کھائی می ہے۔ (ا) قسم کھانے والا مکلت ہو بعنی بالغ و عاقل ہو اور عثار و با ارارہ ہو' (۲) صیفہ قسم کھائی میا جائے اور اگر عمل میں قسم کھائی جائے اور حوف میں واؤ باؤ تاؤ کے ساتھ ہو جسے واللہ باللہ تاللہ' (۳) والد اسپے لڑکے کوء آقا اپنے غلام کو اور شوہرائی بیوی کو منع نہ کرنے اور اگر یہ لوگ بلا اجازت قسم کھائیں تو والد آقا اور شوہر کو ان کی قسم تو ور نے کا منع نہ کرنے اور اگر یہ لوگ بلا اجازت قسم کھائیں تو والد آقا اور شوہر کو ان کی قسم تو ور نے کا مناصل ہے۔

(اوقتے) آگر متم کے بعد انشاء اللہ ، تقعد استفاء کما جائے تو اس سے نہ صم واقع ہوگی اور نہ کفارہ واجب ہوگا ہاں البتہ آگر ، تقعد تیرک کما جائے تو اس سے کوئی فرق ضیں پڑے گا۔
(۱) جس پیز کی ضم کھائی حائے وہ شرعا " جائز ہو' (۵) وہ چیز ضم کھانے والے کی قدرت میں ہو' (۱) جوری اور اہم شرط سے ہے کہ یہ قسم خداوند عالم کے ذاتی یا صفاتی یا افعالی ناموں کے ساتھ کھائی جائے جیسے خدا کی تشم ر ممن و رجیم کی ضم یا خالتی و رازق کی ضم بتابریں ہاری مروجہ تشمیں جو اسلام ،قرآن ' کعبتہ اللہ الحرام یا دیگر کسی حترک زبان و مکان یا سرکار محمدوآل محمد ملسیم السلام کے نام پر کھائی جاتی جیس وہ بالا تقاق نہ تو منعقد ہوتی جیں اور نہ بی جائز جیں متعدد روایات بی وارد ہے کہ خدا کو جی جن حاصل السلام کے نام پر کھائی جاتی جیس وہ بالا تقاق نہ تو منعقد ہوتی جیں اور نہ بی جائز جیں متعدد روایات بی وارد ہے کہ خدا کو جی ہے کہ اپنی جس محکول کی جائے میں وارد ہے کہ خدا کو جی ہے کہ اپنی جس محکول کی جائے تیم کھائے مگر مخلوق کو یہ جن حاصل

# سی ہے کہ خدا کے نام کے موا اور کمی کی حم کھائے۔ (کتب اربعہ) واللہ العالم عمد اور اس کے شرائط کا بیان میں میں اور اس کے شرائط کا بیان (واوقوا بالعهدان العهد کان مسئولا)

عمد لینی کمی کام کے کرنے یا نہ کرنے کا خدا سے عمد و پیان باند هنا وہ متدرجہ ذیل \* شرائط کی موجودگی میں لازم ہو تا ہے۔

اور اس کے مطابق عمل کرنا واجب ہوتا ہے۔ جیسا کہ ارشاد قدرت ہے۔ "واوفوا بسید الله الفاد الله الفاد تم"۔ (الله کے عمد کو پورا کرو جب عمد کو) (نحل) واوفوا بالعبد ان العبد کان استولا میں اور اس کی جائے گا۔ مستولا میں ایس کی جائے گا۔

ا عمد کرنے والا مکلت ہو لینی بالغ و عاقل ہو علاوہ بریں مخار د قاصد ہو لافدا اگر صغر سی یا سفاہت کی وجہ سے ممنوع النصرف ہے یا بلا قصد و ارادہ عبد کرے تو اس پر کوئی اثر مرتب نہ ہو محا۔

۲- جس کام کے کرنے یا نہ کرنے کاعمد کیا جارہا ہے اس میں قتم کے متعلق کی طرح کسی قتم
 کے شرعی رعجان کا پایا جانا ضروری ہے بیٹی وہ امر دنی یا دینوی اعتبار سے مرجوع نہ ہو بلکہ راجج

س- میشش باری کیا جائے جو کہ علامت اللہ یا علی عہد اللہ ان افعل کنا اوا ترک کنا ہے۔ بال البتہ بوقت ضرورت اس کے ترجمہ پر بھی اکتفا کی جاسکتی ہے اور اگر عمد شرق کی خالفت کی جائے تو ماہ رمضان کے روزہ والا کفارہ لازم ہو جاتا ہے۔ جو کہ ایک غلام کی آزادی یا ساتھ سکینوں کو کھانا کھلانا یا دو ماہ کے متواثر روزے رکھنا ہے اور ایک قول کے مطابق متم والا کفارہ ہے جو بناپر مضور ایک غلام آزاد کرنا یا دس سکینوں کو کھانا کھلانا یا دس سکینوں کو کھانا کھلانا یا دس سکینوں کو کھانا کھلانا یا دس سکینوں کو کپڑا کھارہ ہے جو بناپر مضور ایک غلام آزاد کرنا یا دس سکینوں کو کھانا کھلانا یا دس سکینوں کو کپڑا بہتا ہے جسا کہ سطور بالا بیں اسکا تذکرہ کیا جاچکا ہے تم باب النظروالیمین والعہد والعمد للهو دب العامین۔

### با<u>ب الودلي</u>د والأمانش (ان الله بأثر كم ان توكوا الامانات الى اعلما)

انسان چونکہ فطری طور پر بدئی الطبع واقع ہوا ہے اس کے اسلام نے (جو کہ دین فطرت ہے)
ایسے کاموں کی حوصلہ افزائی کی ہے جن سے باہمی بھائی چارہ اور باہمی الماد کی فضا قائم ہوتی
ہے۔ لندا اگر کوئی مخص اینا مال حفاظت کی غرض سے کسی کے پاس بطور امانت رکھنا چاہے تو
اسلام نے بطور معتوان علی البر" اس کی نہ صرف اجازت دی ہے بلکہ اسکی فضیلت بھی بیان کی

ارشاد قدرت ہے۔ ان اللہ ہائٹو کم ان توگوا الاسلنات الی اعلیا (مورد نساء) خدا وند عالم حمیس تھم ویتا ہے کہ امائوں کو ان کے اہل کی طرف لوٹاؤ۔ اس سے علاء اسلام لے یہ بات استنباط کی ہے کہ جب مالک ابین ہے اسپے مال کا مطالبہ کرے تو اس پر واجب ہے کہ وہ حضرت المام زین العابدین سے مروی ہے فرمایا کہ اگر شمر بن ذی الجوش وہ مجمی واپس بطور المانت رکھے جس سے اس نے میرے والد ماجد کو شہید کیا تھا تو میں وہ مجمی واپس کردول کار (دسائل البید)

ای کے خدا وند عالم نے اہل ایمان کی یوں سرح سرائی فرمائی ہے کہ "والنون ہم لا سلائم . وعبدہم داعون (مومنون)

مومن وہ ہوتے ہیں جو اپن امانوں اور اپنے عمد و بیان کی رعایت کرتے ہیں متعدد روایات میں وارد ہے تین باتوں میں نیک اور بد کے درمیان کوئی فرق نہیں اواء امانت واجب ہو فواہ نیک کی ہو یا بد کی الیفاء عمد لازم ہے خواہ نیک سے کیا ہو یا بد سے والدین سے نیک فرض ہے خواہ نیک سے کیا ہو یا بد کی الیفاء عمد لازم ہے خواہ نیک سے کیا ہو یا بد سے والدین سے نیک فرض ہے خواہ نیک ہوایا بد (فلا کم الدرر)

امانت کے احکام

مسئلہ ا۔ امانت میں قولی یا نعلی ایجاب و قبول ضروری ہے جس سے ظاہر ہو کہ ایک مخص بطور امانت اپنا مال دو سرے کے پاس رکھ رہا ہے اور وہ اس پر راضی ہے۔

مسئلہ ٢- آيت مبادك من الله مركم ملى لفظ اس بات بر ولالت كرتى ہے كہ المانت كرار اور المانت دار ہر دو كو مكلف لين عاقل و بالغ اور مخار ہونا چاہئے۔ الذا اكر كوئى بچہ يا ديواند كمى مخص كے باس يا كوئى مخص كمى بچہ يا ديواند كمى المنت ركھ تو يہ شرعا" محمح نهيں ہے اور تلف ہونے كى صورت من دہ ضامن نہيں ہوگا۔

مسئلہ ۳۔ اگر امین سے (جس کے پاس مال بطور امانت رکھا گیا ہے) بغیر کو آئی مال ضائع ہو جائے تو وہ ضامن شیں ہے ہاں آگر کو آئی کرے تو پھر ضامن ہوگا اور آگر مالک و امین میں تنظیم و عدم تنظیم میں زاع ہو جائے تو امین کا قول مقدم ہوگا۔

منك ساء "ان تو دوا" كا تقاضا يه ب كه مالك جس وقت الي مال كا مطالبه كرك الين ير واجب ب كه بلا عذر آخرة كرك بلك فورا" واليس لونائد

منظ هـ "الى ا ملها" سے مستفاد ہو تا ہے كہ اگر امانت ركھنے والا ويوانہ ہو جائے يا مرجائے تو الن كو چاہئے والا ويوانہ ہو جائے يا مرجائے تو الن كو چاہئے كہ وہ مال اس كے ولى اور وارث كو پہنچائے اور اگر وارث ايك سے زائد ہوں اور وہ صرف ايك كے حوالے كردے جس سے دو سرول كى حق تلفى ہوتى ہو تو وہ اس كا ضامن ہوگا اور اگر ابنن ديوانہ ہو جائے يا مرجائے تو اس كے وئى كا فرض ہے كہ وہ صاحب مال كو مورت حال كى اطلاع دے يا مال والي لوٹائے۔

سئلہ ٢- اگر اہن بیمار ہو جائے اور مرض الموت کے آثار نمودار ہو جائیں تو اس پر واجب ہے کہ ابات کو اس کے مالک یا اس کے دکیل تک پہنچائے اور اگر ان تک فورا" رسائی ممکن نہ ہو تو اپنے ورڈ کو تفصیلی وصیت کرے آگہ دہ عنداللہ بری الذمہ ہو جائے۔ واللہ الموفق۔
مئلہ ہے۔ اگر مالک و اجن جی زاع ہو جائے بینی مالک کے کہ مال موجود ہے اور اجن کے کہ مثلہ ہو گیا ہے کہ مثلہ ہو گیا تاکار کے کہ اس کی حفاظت جی تفریط و کو تاتی کی گئی ہے اور اجن اس کا اتکار کرے یا مالک کے کہ اس کی حفاظت جی تفریط و کو تاتی کی گئی ہے اور اجن اس کا اتکار کرے یا مالک کے کہ اس کی حفاظت جی آور اجن کے کہ واپس کردی گئی ہے یا اس کی قیست کرے یا مالک کے کہ وہ چیز نہیں نوٹائی گئی اور اجن کے کہ واپس کردی گئی ہے یا اس کی قیست جی انداز اس کی قیست کرے یا مالک کے کہ وہ چیز نہیں نوٹائی گئی اور اجن کی کہ واپس کردی گئی ہے یا اس کی قیست جی انداز کی مائے مقدم ہوگا۔

#### باب العاربيه

عاریت کیا ہے ایک مخص کا اپنا مال بلا معلوضہ دو سرے کو استفادہ کے لئے ایک وقت معین کے لئے دنیا بطاہر ہے کہ یہ امرات علی البر" کی ہی ایک هم ہے جس کا خدائے رجم نے ازراہ لطف و کرم عموی طور پر اپنے بردول کو عظم دیا ہے۔ "تعاونوا علی البروا تعوی" کہ نیک و پر تیز گاری کے کاموں میں ایک دو سرے کی مدد کرو مشاہدہ شاہد ہے کہ کا نتات کا نظام اس نج پر چل دیا ہے کہ ہر مخص اپنی تمام ضروریات زندگی کا مالک نہیں ہوتا۔ اس لئے اس کا دو سرول کے تعاون کا محدال ہے اس لئے شرع انور نے عاریت" ایک دو سرول مردرے کو مال دینے کے اظافی قعل کی ہمت افزائی کی ہے اور اس انسانی جدردی کے مظاہرہ اور مردیات میں ایک دو سرد کے کام آنے کو بھڑین عماوت قرار دیا ہے۔

عرکام آئے دنیا میں اندان کے اندان

## عاربير كے احكام

مئلہ ال عارب میں کمی خاص صیفہ کا اجرا ضروری شیس ہے بلکہ بطور "معاطاة" ای غرض سے ایک کا دوسرے کو مال دیتا اور لیتا جائز ہے۔

متلہ ۱۔ عاربی بین بیہ ضروری ہے کہ اصل مال موجود رہے صرف اس کی منعت سے استفادہ کیا جائے۔ جیسے موثر یا رہوار سواری کے لئے ٹرک یا گدھا مال برداری کے لئے سوئی یا مشین سلائی کے لئے یا ڈیورات زیب و زینت کے لئے دینا اور آگر مال ایسا ہو کہ آگر اس سے استفادہ کیا جائے تو وہ ختم ہو جائے گا جیسے کھانے پینے کی چیزی تو ان کا عاریت وینا ورست سی ہے۔ مسلم اسلم سالم منا وال یہ ماتی و بالغ اور مستعیر (عاریت لینے والا) میں عاقل و بالغ اور مستعیر (عاریت لینے والا) میں عاقل و بالغ اور مخار

ہونا ضروری ہے اور معیر کے لئے مال کا مالک ہونا ہمی لازم ہے۔

سئلہ سے مستعبر بنزلہ این کے ہوتا ہے بعنی آگر اصل مال ضائع ہو جائے تو جب تک وہ اس کی حفاظت میں کو آئی نہ کرے تب تک اسکے کی حفاظت میں کو آئی نہ کرے تب تک اسکے استفادہ کرنے میں بھی زیادتی نہ کرے تب تک اسکے تلف ہو جانے کی صورت میں وہ اس کا ضامن شیں ہوتا ہاں البتہ آگر حفاظت میں کو آئی کرے یا استفادہ کرنے میں زیادتی کرے تو بھرضامن ہوتا ہے۔

مسئلہ ہ۔ الک جب بھی اپنے مال کا مطالبہ کرے مستعیریر اس کا واپس کرنا واجب ہوتا ہے اور اگر مالک واوانہ ہو جائے یا مرجائے تو پھر مال کا اس کے ولی یا وارث تک پہنچانا لازم ہے۔
مسئلہ الد مستعیر کو شرعا گرا فلا قا " یہ حق عاصل شیں ہے کہ مالک کی اجازت کے بغیر عارب لیا
ہوا مال آگے کسی اور مختص کو بطور عارب دے ہاں البتہ وہ اصل مالک کی اجازت سے ایما کر سکتا
ہوا مال آگے کسی اور مختص کو بطور عارب دے ہاں البتہ وہ اصل مالک کی اجازت سے ایما کر سکتے ہیں
ہوا مال آگے کہ یہ معالمہ عقود جائزہ ہیں ہے ہے اندا ہر دو فریق جب چاہیں اسے ختم کر سکتے ہیں
اور ہردو یا ایک فریق کی موت سے بھی یہ معالمہ ختم ہو جاتا ہے۔

مسئلہ کے۔ باہمی نزاع کی صورت میں وی احکام یہاں نافذ ہوں مے جو امانت کے ساتویں مسئلہ کے ذیل میں ندکور ہیں۔ واللہ العالم

## تم المراه والكدند والكدند والكدن المادين

## بإب الحيد

#### وهب لي سن للنك رحمته

حبہ ہے نحلا "حدیہ" اور "عطیہ" بھی کما جاتا ہے۔ جس کے معنی بخشش کے ہیں۔ اور کھی کھی کھی اس کا اطلاق "حدقہ" پر بھی کیا جاتا ہے۔ جو بغرض اجر و ثواب فقراء مساکین اور سائلین کو دیا جاتا ہے۔ جو بغرض اجر و ثواب فقراء مساکین اور سائلین کو دیا جاتا ہے۔ جبکہ بالعموم حب و حدیہ میں یہ چڑ چیش نظر نہیں ہوتی بلکہ صرف اظمار محبت ابراز حقیدت ازالۂ بغض و نفرت اور موہوب لہ کو مسرور و شاد کام کرنے کی خاطر چیش کیا جاتا ہے۔ دوایات میں حدیہ چیش کرنے اور اس کے قبول کرنے کی بوئی تاکید وارد ہوئی ہے۔ نیز وارد ہوئی ہے۔ نیز وارد ہوئی ہے۔ نیز وارد ہوئی ہے۔ اور اس کے قبول کرنے کی بوئی تاکید وارد ہوئی ہے۔ نیز وارد ہوئی ہے۔ اور اس کے قبول کرنے کی بوئی تاکید وارد ہوئی ہے۔ نیز وارد ہوئی ہے۔ اور اس کے قبول کرنے کی بوئی تاکید وارد ہوئی ہے۔ اور اس موجود وارد ہوئی ہے اور اگر پہلے موجود وارد ہوئی ہے اور اگر پہلے موجود ہو تا ہے اور محبت و مودت پیدا ہوتی ہے اور اگر پہلے موجود و تا اس میں مزید اضافہ ہوتا ہے۔

#### مبہ کے شرائط کا بیان

اس مب كى چد شرفي بين بيض كا تعلق واحب . (مب كرتے والے) ہے ہے اور ايعش كا موہوب لد (ده فض جے مب كيا جا رہا ہے) اور بعض كا مال موحوب اور لئس مب ہے اور

وه كل بانج بين-

ا۔ واہب كا مكلت يعنى عاقل و بالغ ہونا اور اس كے علاوہ تاصد و مختار ہونا اور سفاہت و ويواليد ين كى وجد سے استے بال بي ممتوع الضرف نه ہونا۔

الله موہوب له كايا اس كے وكيل كايا ولى كا (اكر موہوب له مغير الس ہو) اسے تبض كرتا۔
الله موہوب (جو چيز مب كى جارى ہے) كا قابل بعنہ ہونا لينى بين المال اور موجود ہونا بال مرف ايك مورت بي وين كا مب جائز ہے كہ جس سے دين لينا ہے وہ اسے بى مب كرويا جائے جو دراصل "ابراء" ہے (يعنى اسے اس حق كى اوائيكى سے برى الذم كرنا ہے) اس لئے اس بى رووع جائز تبيں ہے۔
رووع جائز تبيں ہے۔

اللہ الیجاب و قبول جمن سے یہ سنسوم اوا ہو جائے بھی الفاظ سے بھی اوا کیا جائے۔ انامہ سال موہوب واحب کی ملکیت ہو کیونکہ غیر کے مال کا کسی کو حبہ کرتا جائز نہیں ہے۔

## مبہ کے مسائل واحکام

سئلہ ا۔ ررامل مب عقود جائزہ میں سے بے بعنی واہب کو یہ حق حاصل ہے کہ جب جاہے۔ مب کو ختم کر کے اپنا مد کردہ مال واپس فے کے جد صورتوں میں لازم ہو جا ما ہے۔ اور واہب کو مال واپس فینے کا کوئی حق نہیں رہتا اور یہ کل پانٹے صورتیں میں۔

(۱) مد معوضہ ہو لین واجب نے اس مب کے معاوضہ میں موجوب لدے کوئی چر وصول کی

(r) موہوب لہ سے موہوبہ مال تلف ہو کیا ہو یا موہوب لہ نے تع و شرا وغیرہ ذرائع سے اسے این ملکت سے خارج کر دیا ہو۔

(۱) مرہوب لدیے اس میں تفرف کرے اس کی مینت تبدیل کر دی ہے جیسے گندم کا آٹا بنا ریا ہو۔ یا لکڑی کا میز بنا دیا ہو۔

(۴) رہے مد کسی رشتہ وار کو کیا جی ہو۔ میاں اور بیوی کا ہمی کی عظم ہے۔ اگر چد ان کا رشتہ اسی ہے نہیں میں ہے۔

(۵) میں مقدر قربت لیمنی اجر و تواب کے حصول کی نبیت سے کیا گیا ہو۔ ان تمام صورتوں کی نبیت سے کیا گیا ہو۔ ان تمام صورتوں کی نبیت سے کیا گیا ہو۔ ان تمام صورتوں کی نبیت کا نصوص و فقوی میں تصریح موجود ہے۔ کہ ان طاقات میں واجب کو مب کروہ مال کے والیس لینے کا کوئی جن نبیس سے ایمنی ہے سب الازم مسے

سنلہ علی آگر قبضہ سے پہلے واجب یا موہوب لدکی موت داقع ہو جائے تو اس سے مب باطل ہو جانا ہے۔ منلہ ہے۔ اگر مب سے پہلے مال موہوب موہوب لہ کے بعنہ میں ہو تو پھر قبض جدید کی ضرورت سیر برتی ۔ بلکہ وی سابقہ قبضہ کالی ہو آ ہے۔

سکلہ ہے۔ جس فخص کی اولاد ایک سے زائد ہو اور وہ اپن اولاد کو کوئی چیز مب کرنا چاہے تو اس کے لئے افضل یہ ہے کہ وہ سب کے حق جس مساوات سے کام لے تاکہ ان کے درمیان باہی فخرت و عداوت اور نفاق و شفاق پیرا نہ ہو۔ اور اس طرح اس کی اطاعت و فرانبرداری جس بھی فرق نہ آئے جس سے محرکے اتحاد کا شیرازہ بھر جائے۔ بال البنۃ اگر علم و فضل اور زم و تقوی کی بنایر بعض بی ترجع دی جائے تو اس جس کوئی مضا کتہ نہیں ہے۔

مسئلہ ٥- چو تک دو سرے معاملات کی طرح مجھی مجھی لوگ مکرو فریب ہے اور بسلا پھسلا کر اور فرشاند برآند کرکے لوگوں ہے مال و جائیداد مبہ کرا لیتے ہیں جس سے مجھے وارثوں کی جن تلخی کے علاوہ خود وابہ کا بھی ذاتی طور پر تقصان ہو آ ہے۔ اس لئے شرع انور نے اسے رجوع کرنے کا حق ریا ہے مگر وابہ کو بھی اس کا خیال رکھنا جا ہے کہ کمی کو کوئی چیز مبہ کرنے کے بعد بلاوجہ والی نہ لے کوئکہ سے بات انسانی مجدو شرف کے فلاف ہے

صریت میں دارد ہے کہ العائد فی هبتد کا لعائد فی فیند "مینی کمی کو گوئی چرعطا کرنے کے بعد اسے واپس لینے والا اپنی کی موٹی نے جانے والے کی ماند ہے" والله الموثق۔ تم بلب الهبد والعمد للدوب العلمين

#### ب<u>اپ الغمب</u> ولا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل

عصب کا مطلب ہے ناجاز طریقہ ہے کی کے بال یا حق پر تسلط جمانااور ناجاز بعند کرنا اور یہ بات عقا"، شرعا" قانونا" اور رواجا" حرام و ناجاز ہے۔ اس لئے ایک حکومت عادلہ کا فرض شعبی ہے کہ وہ خامب کو غصب و تعدی ہے اور طالم کو ظلم و عدوان ہے روکے ورنہ ملک میں ظلم کا بازار کرم ہو جائے گا۔ اور انارکی پھیل جائے گی۔ اور کس فض کی نہ عرض و ناموس محفوظ رہے کی اور نہ تی بال و جان سماست رہنے کے خصب بھی ورامل ظلم کا بایک شعبہ سے اولیت اللہ علی الطالبین)

ر منه تدرت ہے۔ ولا تناکلونا اموالکم پینکم بالبلطان (سووہ نسلہ) ایک در مرب کا بال باطن اور ناجائز طریقہ سے نہ کھاؤ یہ آیت میازک اسپے عموی معنی سے نصب کی حرمت پر دلالت کرتی ہے۔ الم ثاند مجل الله فرج سے مردی ہے فرایا۔ لا بعدل لا عدان بنصوف فی مثل غیرہ بغیر افند۔ یعنی کسی بھی مثل غیرہ بغیر افند۔ یعنی کسی بھی مخض کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ کسی کے مال میں اس کی اجازت کے بغیر کسی حتم کا کوئی تصرف کرے۔ (قواعدالدین)

حفرت رسول قدا صلى الله عليه وآله وسلم سے مروى سے قربايا۔ من عصب غيرا" من الارض طوقه الله من سبع ارضين يوم القيامات،

جو فخص کمی (بروی وغیرہ) کی ایک بالشت زمن فصب کرے گا تو خدا بروز تیاست اس کے سات طبقوں کو بطور طوق اس کی کرون میں ڈالے گا۔ (وسائل الشعیہ) نیز فرایا من انعظا دضا بغیر حق کف ان بعدل نزاید الی المعشر۔ جو فخص کمی زمن پر ناجائز قبضہ کرلے تو مرنے کے بعد) اسے تکلیف دی جائے گی کہ قیاست تک اسکی مٹی انحائے (تواعد الدین)

غصب کے مسائل واحکام

سئلہ اس آگر کوئی مخص کسی کا مال غصب کرے تو اس پر دایب ہے کے اس کے مالک کو داہیں کرنے آگر اصل مال تلف ہو جائے تو آگر وہ مثلی تھا اس کی مثل ادر " تھی" تھا تو اس کی تیت ،

توضیح۔ مثل اور تمی کا معیار ہے کہ ہروہ پنز حمل کے ہر جن گی تبات ایک ہو جے گدم و جو وفیرو اے مثل کما جاتا ہے اور جس کے ابزاء کی قبت تخلف ہو جیے گائے بمری وفیرو کہ ان کے گوشت کی قبت اور ہے اور چرا کی اور تو اسے قبی کما جائے گا۔ بنا بریں فلاہر ہے کہ سونا و جائدی بھی مثل میں شام میں کیونکہ وہ جس حم سے تعلق رکھتے ہیں ان کی اس حم کے تمام و جائدی بھی مثل میں شام میں کیونکہ وہ جس حم سے تعلق رکھتے ہیں ان کی اس حم کے تمام ابزاء کی قبت برابر ہوتی ہے (کمالا سطفی)

مثلہ اور فعسب والے ون سے لیکر تلف والے ون تک اگر اس چیزی قیمت کم و زیادہ ہوتی۔
ری ہو تو آیا قیمت اوا کرتے وقت فعسب والے ون کی قیمت کا اعتبار کیا جائے گا؟ یا تلف والے ون کی قیمت معتبر ہوگی؟ یا اس دوران جب سب سے زیادہ فرائی وہ اوا کی جائے گی؟ اس میں فقماء کے درمیان اختلاف ہے اگرچہ اتوی سے کہ فعسب والے ون جو قیمت تھی وہ اوا کی جائے گی۔ بال احوط سے ہے کہ فعسب سے لیکر تلف تک جب سب سے زیادہ تھی وہ اوا کی جائے۔ فل احوط سے ہے کہ فعسب سے لیکر تلف تک جب سب سے زیادہ تھی وہ اوا کی جائے۔ فل احتم ہی کی جو اور ذکور ہے۔

سئلہ عور آکر امانت یا قرض یا کسی اور دربعہ سے غاصب کا مال اس آدی کے ہاتھ لگ جائے جس کا مال غصب کیا کیا ہے تو اسے شرعا ہے جن حاصل ہے کہ اپنے مال کی مقدار کے برابر اس

مال سے وضع کرلے اور باتی والی اوٹا دے جیسا کہ متعدد روایات میں وارو ہے۔ سئلہ جمہ فصب کرنے سے چیز اپنے اصلی الک کی ملکت سے خارج نمیں ہوتی۔ النوا اس واپس کرنا واجب ہے اگرچہ اس کی دیئت تبدیل ہو گئی ہو جیسے کندم کا آٹا یا آنے کی رونی تیار ہ جائے۔ یا اس کا لونانا مشکل ہو جیسے کوئی علمی منتخ تمسی مختی میں لگ جائے یا علمی لکڑی تم مکان کا جز بن جائے اگرچہ عاصب کا اس میں نقصان بھی ہو تاہم اصل مال واپس لوٹانا واجس

سئلہ ۵۔ اگر غامب عسی مال میں کوئی ایسا تعرف کرے حس سے اس کی قیمت براہ عائے، جیے سونے کا موشوارہ بنا دے تو ای حالت میں واپس لوٹائے گا اور وہ اینے عمل کی اجرت مستحق نه ہوگااور اگر مالک مید سکتے کہ اسے اس کی اصلی حالت ہر لوٹا کر داہی کرو تو ابیا کرتا بڑے گا اور شفاهب کے عمل سے مال مغصوب کی قیمت کم ہو جائے تو اصل مال واپس کرنے کے ساتھ اے کی کا ارش (آوان) بھی اوا کرنا بڑے گا۔

مسئلہ ۱۔ اگر کوئی مخص کسی کا مکان خصب کرے تو مکان واپس کرنے کے ساتھ ساتھ مدے خسب کا کرایہ بھی اے اوا کرنا ہونے کا اگرچہ اس نے اس مکان میں قیام نہ کیا ہو اور اگر کوؤ سی کی زمین خصب کرے اور اس میں کہ تصل کاشٹ کرے تو وہ نصل خاصب کی ہوگی او زمن واپس كرنے كے ساتھ اس كى ابرت الثل وكد أكر ائن مدت كے لئے زمين شيك ير ديجا في تو اجرت کس قدر ہوتی؟) ہی اوا کرنا ہے گئے اگر اس کے بعد مالک فصل کے بحال رکھنے ب رامنی نه ہواتو غاصب کونفرداشت کرنا ہوئے گی۔ خواہ تبل از وقت ہی کیوں نہ ہو۔

سئلہ کے۔ اگر غصب شدہ مال غامب سے بذریعہ غصب یا تھی اور طریقہ سے بیکے بعد و محرب تست چلا جائے تو مالک کو حق حاصل ہے کہ وہ جس سے جائے اپنے مال کا مطالبہ کرے الفا اگر وہ آخری آدی کی طرف رجوع کرکے اس سے اپنا مال والیس لیے لیے بؤ وہ مخص ان لوگوں کے طرف رجوع كرے كا جنوں نے وحوك سے غير كا مال اس كے باتھ فردخت كيا تھا۔

مسئلہ ٨۔ عصب كے دوران عصى مال سے جور مصل بيش اون وغيرو يا منعمل سفل بچه دغير تروہ اصلی مالک کے متصور ہوں سے اور اگر وہ تکف ہو گئے تو غامس

كواصل كے ساتھ ان كامثل يا ان كى قيت بھى ل أكرا بزے گى۔

سئلہ و۔ اگر، تعلی یا مثل کی قیستہ لاجبکہ مثل مس نہ ہو) مالک اور عاصب کے درمیان اختلاف او جائے تو اشید یہ ہے کہ جو زائد کا محرب اس کا قول سم کے ساتھ مسموع ہوگا۔

سنلہ اور اگر غامب ایک سے زائد ہوں تو آی سبت ہے اس چیز کے ضامن ہوں کے مث

اگر دو بیں تو نصف نصف کے اور اگر تین ہوں تو عمت عمت کے د مکذات واللہ العالم، تم باب الغصب والعمد للدوب العالمين

## باب اللقط

#### تماونوا على البر والتقوي

لنظ کے عموی معنی ہیں وہ ضائع شدہ مال جس کا مالک معلوم نہ ہو۔ اس کی تین تشمیں ہیں اور ہر ایک حم کا نام بھی الگ ہے۔

منائع شدہ انسان ہے اصطلاح میں " نقیف" " ملقوط" اور منبوذ کما جاتا ہے۔

ال عام جوان في "مناله" كما جاتا ب-

س۔ عام منائع شدہ مال جے خصوصی معنی میں القط " کما جا آ ہے۔

مم اول کے احکام

تقیط ہے وہ طفل غیر ممیز مراو ہے جو کسی تقیل و سرزست کے بغیر کہیں پڑا ہوا ل جائے۔ اس کی تین صور تیں ہیں یا تو وہ بچہ وارالاسلام ہے لیے گا یا اس وارا کلفر ہے جسمی مسلمان ہمی آباد ہیں یا اس وارا کلفر ہے جال کوئی مسلمان موجود تھیں ہے یا آگر ہے تو الناور فی تھم المعدم کے تھم میں ہے بیا آگر ہے تو الناور فی تھم المعدم کے تھم میں ہے بہلی وونوں صورتوں میں بچہ کو مسلمان اور آزاد تصور کیا جائے گاالیتہ تبری صورت میں اے غلام بنانا جائز ہے۔ بشرطیکہ اے اٹھانے والا 'بالغ' عاقل' آزاد اور مسلمان ہو۔ ووسمری قسم کے احتکام ہے۔

میں میں آباد مقام اور ممی چراگاہ وغیرہ میں موجود ہے تو اس کا بکڑنا جائز نہیں سے آگرانم ہے اگرانم ہے اگرانم ہے کا توسینا میں ہوگا۔ اور آگر ممی غیر آباد و شاداب جگہ پر ہے جمال نہ پائی ہے اور نہ مماس محر وہ قوی الجد بونے کی وجہ سے عام ورعوں وغیرہ سے اپنی حفاظت کر سکتا ہے جسے

اونت اور نیل وغیرہ تو اس صورت میں یمی اس کا پکڑنا جائز نیم ہے اور اگر کوئی اسے پکڑے گا تو گنگار ہوگا اور شامن ہوگا اور اس کا چارہ و غیرہ اس کے ذمہ ہوگا اور اسے سال ہم تک اعلان کرنا پڑے گا اور اس کے بعد قصد تملک کرکے اپنے پاس رکھے گا یا اسے یا اس کی قیت

كوبطور مدية غراءين تعتيم كري كا-

(تیری قتم کے احکام و مساکل)

منك الد الحص خصوصى معنى مي لقط كما جاتا ہے جو دراصل اس دفت زر بحث ہے تو اس كے معلق بلا تقم تو يہ ہے كہ أكر كميس كوئى برا بوا مال مل جائے تو اس

انفانا شیں چاہئے۔ (کیونکہ یہ محروہ ہے) اور بہت ی احادیث بین اس کی ممانعت وارد ہوئی ہے برز ان میں وارد ہے کہ اگر لوگ یہ مال نہ انفائے تو بالاخر اصلی مالک آجا آیا اور اے انفا کر لے جا آ۔ (دسائل وغیرہ)

سئلہ ہو۔ آگر ایسا الی اہایا جائے تو اس کی دو صور تی ہیں یا تو حرم کمہ کے اندرون سے اشایا الے گا یا بیرون حرم سے اور ہر طال یا تو اس کی الیت ایک درہم (مقدار ساڑھے تین باش یا قریا" بارہ عدد نود چاندی) سے کم ہوگی یا عقدار درہم یا اس ہے زائد؟ قذا اگر اس کی الیت درہم سے کم ہے تو چر کی اعلان وغیرو کی کوئی ضرورت نیس ہے اسے اشا کر بقید ملیت اپنا مال قرار دیا جاسکا ہے بعد ازاں اگر بالک پیدا ہوگیا تو دیکھا جائے گا۔ پس اگر میں بال موجود ہے تو اس کے حوالے کریا جائے اور اگر مرف ہوگیا ہے تو پر اس کی اوا نگی لازم نیس بھرگ اور اگر مقدار درہم یا اس سے زائد ہے تو پورا ایک سال تک جمع بائے عام بیں اس کا اعلان کرتا یا محمدار درہم یا اس سے زائد ہے تو پورا ایک سال تک جمع بائے عام بیں اس کا اعلان کرتا یا کرتا پرے گا قبذا آگر دوران سال بالک بل جائے تو اس سے نشانی وغیرہ معلوم کرنے اور اطمینان ماصل کرنے کے بعد مال اس کے حوالہ کرویا جائے اور اگر سال تک مالک نہ بل سات تو اگر مدت خراج بی تا تو اسلی مالک کی طرف سے بطور مدت تراج بی تھی جب کہ یا تو اسلی مالک کی طرف سے بطور مدت تحراج بی تھی تا ہو اس کا تھا ہو اس کی نیابت بیں حقاظت سے رکھا جائے یا اس کی خواب ہے یا اس کی خواب اس کی خواب ہے یا اس کی خواب اس کی خواب ہے یا اس کی خواب ہوگیا تو اس ناک پر اس کی بیدا ہوگیا تو اسک کی اس مالک پر اس کی خواب ہوگیا تو اس اس کی خواب ہوگیا تو اسک کی اس کی خواب ہوگیا تو اس اس کی خواب ہوگیا تو اس اس کی خواب ہوگیا تو اس اس کی خواب اس کی خواب ہوگیا تو اس اس کی خواب ہوگیا تو اس اس کی خواب اس کی خواب اس کی خواب ہوگیا تو اس کی خواب ہوگیا تو اس کی خواب ہوگیا ہوگیا ہوگیا ہوگیا ہوگیا ہوگیا ہوگیا ہوگیا ہوگی ہوگیا ہو

محربے یاد رہ کہ مدقد دینے کی مورت میں اگر مالک پیدا ہوگیا اور وہ مدقد دینے پر رامنی نہ ہوا تو اے اس کا مثل یا اس کی قبت اوا کرنا پڑے گی اور ثواب مردقد دینے والے کو لل جائے گا اور آواب مالک کو بل جائے گا اور آواب مالک کو بل جائے گا اور آگر مال ایسا ہے جو مال شک باتی نمیں رہ سکتا جینے پھل فروت اور سبزی دغیرہ تو اس کی آور اگر مال ایسا ہے جو مال شک باتی نمیں رہ سکتا جینے پھل فروت اور سبزی دغیرہ تو اس کی تیمنت مقرر کرے اٹھانے والا اپنے ذمہ لے کے گا اور مال بی تقرف کرے گا اور قیمت پر اعلان کے احکام باللہ ہوں کے مختی نہ رہے کہ اعلان دباں کرانا جا ہے جاں لوگ زیاوہ جمع ہوتے ہیں جے جد و جماعات و کا اور غیرہ کے عمومی اجتماعات اور جس مقام سے مال ما تھا اس کے قرب و بھیا رہیں ہاں البتہ اس کی کوئی حد بندی نمیں ہے کہ بغتہ بیں کتنی بار یا مہینہ میں کتنی بار اس البتہ اس کی کوئی حد بندی نمیں ہے کہ بغتہ بیں کتنی بار یا مہینہ میں کتنی بار اس البتہ اس کی کوئی حد بندی نمیں ہے کہ بغتہ بیں کتنی بار یا مہینہ میں کتنی بار اس البتہ اس کی کوئی حد بندی نمیں ہے کہ بغتہ بیں کتنی بار یا مہینہ میں کتنی بار اس البتہ اس کی کوئی حد بندی نمیں ہے کہ بغتہ بیں کتنی بار یا مہینہ میں کتنی بار اس البتہ اس کی کوئی حد بندی نمیں ہے کہ بغتہ بیں کتنی بار یا مہینہ میں کتنی بار اس کا وارو عدار عرف عام پر سے بس اتنا کائی ہے کہ عرفا ہیں کما جائے کہ اعلان کا محرار کیا جائے اس کا وارو عدار عرف عام پر سے بس اتنا کائی ہے کہ عرفا ہیں کہا جائے کہ اعلان کا محرار کیا جائے اس کا وارو عدار عرف عام پر سے بس اتنا کائی ہے کہ عرفا ہیں کرف

فلال مم شده مال كا برابر اعلان مو رما ہے و بس-

سئلہ سا۔ جو مال سمی مکان سے سلے اس کی دو صور تیں ہیں اگر مکان آباد ہے تو وہ مال اس کے رہے والوں کا سمیما جائے گا اور اگر غیر آباد ہے تو ہمرا تھائے دالے کا تصور ہوگا۔

ستلہ سے آگر قربانی وغیرہ کے لئے کمی فض سے کوئی حیوان خریدا جائے اور نزع کے بعد اس کے بید اس کے بید اس کے بید اس کے بید سے کچھ مال برآمہ ہو تو باقع سے دریافت کیا جائے گا ہی آگر وہ لا علمی طاہر کرے تو سے مال خریدار کا سمجھا جائے گا ورنہ بائع کا۔

مئلہ ہے۔ اگر منازار ما دریا وغیرہ سے مجھلی خریر کرا کی کر انتے اور اسکے بیٹ سے بچھ مال بر آمد ہو تو روان محض کا متصور ہوگا۔

مسئلہ ۱۱۔ اگر مال اٹھانے والا سال کے دوران میں مرجائے تو اس کے وارث اعلان اور دیگر احکام میں اس کے قائم مقام ہوں گے۔ واللہ العالم

تم ياب القطو والحمد للدرب العالمين

## باب النكاح

(وانكحوالا ياسي سنكم والصالحين من عباد كم واما تكم)

ضرورت ازدداج اور اس کے قوائد

ازدواج (یو کہ عام طالات میں سنت موکوہ اور بین خاص طالات میں دابیب ہو جاتا ہے) کی ضورت اور اس کے تمانی اطاق اور دین مصالح اس قدر واضح و عمیاں ہیں کہ ان کی تشریح و فیاں ہیں کہ ان کی تشریح و فیاں ہیں کہ ان کی تشریح و فیاں ہیں کہ ان کی تشریح کی چنداں طرورت نمیں ہے تمام اقوام عالم کا اس کے حسن و عمدگی پر انفاق ہی اس کی اجھائی کی کافی شیادت ہے صرف بعض امور کی طرف یماں اجمانی اشارہ کیا جاتا ہے۔

اس اوالہ و تناسل کے بغیر عالم کا انتظام قائم نمیں رہ سکتا۔ اس لئے خالق فطرت نے مردوں کو عورت اور عورت کو مردوں کا خانتہ شیدا بنایا ہے اگر خلقت میں کوئی نتھی نمیں تو مرد عورت کے بغیر نمیں رہ سکتا اور عورت مرد کے بغیر نمیں رہ سکتی۔ میں لبلس لکم والنتم لبلس لہوں۔ اس اجماع کے بغیر نمیں رہ سکتا اور عورت مرد کے بغیر نمیں رہ سکتی۔ میں لبلس لکم والنتم لبلس لہوں۔ اس اجماع کے بغیر نمیں نہ طری ہے جبی دور ہو سکتی ہے اور نہ بی میچ سکون فی سکتا ہے۔ و خلق منہا اور خیا ہے جم میں جو جوائی و شموائی تو تیں دولیت

اوجھا لیسکن البھا خالق علیم نے اپنی محمت کیلہ ہے ہم میں جو جوانی و شموانی قوتیں وربعت کی جوں ان کے نقاضوں سے عمدہ برآ ہونے کے دوی طریخ جی اول ہے کہ عورتیں مردکی ہو کر رہیں۔ دو سرے یہ کہ حیوانات کی طرح جنی تعلقات رکھیں۔ بالفاظ دیگر یا تو ہم جنی تعلقات کو اس طرح قائم کریں مے کہ اس سے دو سرے بی نوع انسان کے حقوق یا ممال نمیں ہول سے یا

ان نقاضوں کو اس طرح بورا کریں ہے کہ جس سے دو سروں کے حقوق پالل ہوں کے اور ان کا ضرود نقصان ہوگا۔ ان دو قسموں بی سے پہلی تم کا نام ہے زنا۔ زنا کے نقصانات

زنا کاری ہے اس قدر قبائے و مفاسد و معزات و نقصانات پیدا ہوتے ہیں جن کا احصاء و شار نیس کیا جاسکا شاہ اس ہے نسب کف ہو جا آ ہے ' تربیت انبانی کا نظام درہم برہم ہو جا آ ہے دراخت میں باہمی شرکت اور انبانی ہدردی ختم ہو جا آ ہے وراخت کا سارا نظام ہی مختل ہو جا آ ہے وراخت کا سارا نظام ہی مختل ہو جا آ ہے شعوب و قبائل کی تقیم میں جو مصالح مغیر ہیں وہ نیست و نابود ہو جاتے ہیں حالا تکد ہو جا آ ہے شعوب و قبائل کی تقیم میں جو مصالح مغیر ہیں وہ نیست و نابود ہو جاتے ہیں حالا تکد کی ذکورہ بالا امور بی انبان کی تمنی و اجمائی زندگی کی روح روال ہیں ای لئے خدائے مکیم فرا آ ہے۔ لا تقویوا الزنی اند کان فلعشتد وصله سیبلا " (مورہ نور) نعنی زنا و برکاری کے قریب بھی نہ جاؤ کو تک ہے خیائی ہے اور بالل گاستہ ہے۔

اس پورے مغمون کو مختر لفقول میں بچھنے کے سے آگا کہ رینا کائی ہے کہ زنا ہے نکتے اور فطری تقاضوں کے پال نہ ہونے وسینے کے طریقہ کار کا نام نکاح سب ارشاد قدرت ہے۔ وائد کھوا لا یا سی منکم والصابعین من عبار کم واسا نکم ان انگونوا فقراء بغنیم اللہ من فضلہ نکاح کے فضا کی

۲- نیز فرایا تنا کعوا و تناسلوا فلنی ایا هی بکم الا سم بوم الفیلمتد ونو بالسقط یعن نکاح کرد
 اور نشل پردهاؤ - کیونکه پس بروز قیامت دو سری امتول پس اپی است. کی کثرت پر نخر کرول گا۔
 اگرچہ کوئی ساقط شدہ بچہ بی کیول نہ ہو۔ (ایشا")

٣- نيز أرايا من تزوج احزز نصف دينه علته الله في النصف الباتي- يعني جو فخض

شاری کرلیتا ہے وہ اینے نصف دین کو تو بچا لیتا ہے اب سے باتی نصف میں خدا سے ڈرنا چاہئے۔ اس سے روشن ہے کہ نکاح سے شیطانی خیالات اور غلط توجات کا کس قدر قلع تع ہو آ ہے۔ (الضا")

س نیزیهان تک فرمایا که "روّال مو آگم العزاب" تسارے بدترین مرنے والے وہ ہیں جو (بلا عذر) شادی کئے بغیر مرجائیں۔(ایشا")

ه حضرت صادق آل محم فرائے ہیں۔ رکعتان بصلها المتزوج الفضل من سبعین و کعیت بصلها المتزوج الفضل من سبعین و کعیت بصلها اعزب شادی شرد گاری کی دو رکعت نماز غیرشادی شده کی ستر رکعت سے افغیل ہے۔ (وسائل) ...

اس سے واضح ہے کہ شاوی کرنا کس قدر کار نواب ہے۔

۱۔ پیغیر اسلام انے یہ فراکر تو اس کی اہمیت اور بھی واضح کردی کہ النکاح من سنتی لعن رغب عن سنتی لعن رغب عن سنتی فلمن رغب عن سنتی فلمن میں۔ نکاح میرا طریقہ ہے اور جو میرے طریقے سے رو کروائی کرے گا وہ جھ سے نمیں ہے۔ (متدرک الومائل)

نکاح کے معاملہ میں حرم و ہوشمندی کی ضرورت

برے دکھ اور افسوس کی بات ہے کہ نکاح کا مطابہ جمی قدر اہم ہے اس فقر ہمارے لوگ اس کے سلسلہ بیں ہے احقیالی برستے اور سمل انگیزی ہے کام لیے بین اس طرح گاؤ اور بھینس کے سلسلہ بیں ہے جاتے جس طرح لوگ بیٹوں اور بہوں بھائیوں کے رشتے طے کرتے ہیں اکثر ماں باپ تو طالت کا کمل جائزہ لئے اور تغیب و فراز کا تجزیہ کے بغیر بھین بی اولاد کو رشتہ نکاح بیں پرو دیتے ہیں ایس اکثر و بیشتر شادیاں ہے جو ڑ ہونے کی دجہ سے بعد بی فانہ برادیاں فایت ہوتی ہیں اس لئے آگرچہ شرعا" ولی کو یہ حق صاصل ہے محر آ بامکان اسے اس حق میں اس قدر سطاق العمانی دیتا جائے۔ البشہ س رشد و بلوغ بیں قدم رکھنے کے بعد نہ تو اولاد کو اس قدر سطاق العمانی دیتا جائے کہ وہ اپنے ناپختہ ذہن اور نا تجربہ کاری کی دجہ سے محض جذباتی رگ بی کوئی عاجانہ فیصلہ کرکے کوئی غلا قدم اٹھا کس اور نہ بی ان پر اس قدر مختی اور جر کرنا جائے کہ وہ بائل بی عضو معطل ہو کر رہ جائیں بلکہ (بیسا کہ ہم اولیاء کی بحث میں اس پر مفسل مختکو کریں گے) اولیاء و اولاء ہر وی کمل رضا مندی اور یکر گئ سے یہ اہم معالمہ طے مفسل مختکو کریں گے) اولیاء و اولاء ہر وی کمل رضا مندی اور یکر گئ سے یہ اہم معالمہ طے کرنا جائے۔ یکی وجہ ہے کہ وہ شرع اثور جس نے حد سے نیادہ پردہ پر زور ویا ہو وہ مجمی اس نزک موقع پر لؤے کو یہ حق دی تج ہے کہ وہ لؤی کو یہ تجاب دیکھ لے۔ یکو تکہ یہ کوئی وقتی معالمہ طرح میں بلکہ زغری بھر کا بیدھن ہے اور دی جس کے دہ تور پر نا وہ وہ بھی اس قدر فور پر نا کھی اس قدر فور پر نا دو شوہر کی تا پرفقت سے معاشرہ بھی اس قدر فور پر نا دو رہ ہو کی بارہ دی یہ بھی اس قدر فور پر نا دو تور پر نا دو تور پر نا دو تور پر نا دو تور پر نا دور دیا ہونی دور پر نا دور دور بھی دور پر نا دور دور کی دور نور پر نا دور دور بھی دور پر کوئی دور ہور کی دور بور کی دور پر نا دور دور بور کی دور پر نا دور دور بی دور پر نا دور دور بی دور پر نا دور دور بور کی دور بور کی دور پر نا دور دور بور کر دور ہور بی دور پر دور بر اس دور پر دور دور بور کی دور دور بور کی دور بور کی دور دور

ہ اور امن و امان اور انتظام کی صورت حال اس قدر عزاہ ہوتی ہے کہ اس کا تصور عی لرزہ بر اندام کرنے کے لئے کانی ہے اس وقت کی معمول سے چوک اور غفلت زندگی بھرکے روگ اور ردنے کا باعث بن جاتی ہے اس لئے عقل مندی کا تقاضا یہ ہے کہ ازدواج کی اس نئی دنیا میں قدم رکھنے سے پہلے اس کے تمام نشیب و فراز اور اس کے تمام پہلوؤں پر صرف طائزانہ نہیں بلکہ غائزانہ اور مربرانہ نگاہ ڈال کی جائے اور اس کے بعد کوئی حتی فیصلہ کیا جائے۔ واللہ الموفق۔ مشوی رسم و رواج کی یابرندی کی غرمت

عام مسلمانوں میں بالعوم اور پاک و ہند کے مسلمانوں میں ہندووں کے قرب و جوار کی وجہ الخصوص نکاح و بیاہ کے سلمے میں جو غلط رسوم اور حدود زوا کد از ختم سرہ بندی ہاتھ میں گانا بندھنا کو ہے کی چھری یا چھڑی پکڑنا گھڑی بھرنا چونی کھولنا اور خورتوں کے فحق سمیت گانا رقعی و سرود کی محفلیں جملتا اور وهول وهمکا بجانا اور جیز اور کھلانے پلانے کے سلمہ میں اسراف بلکہ تبذیر کرنا وغیرہ وغیرہ ان بے بودہ لغیبات کا انداد کرنا عام مسلمانوں کے لئے بالعوم اور اہل علم و انجان کے لئے بالحصوص اشد ضروری ہے انبی غلط رسوم اور ظاہری نام و بالعوم اور اہل علم و انجان کے لئے بالحصوص اشد ضروری ہوئے بیشے جاہ و برباو ہو جاتی ہیں اگر نے اور انہیں معافی بخوان میں جاتا کروا ہو انہیں معافی بخوان میں جاتا کروا ہو انہیں کرائے ہیں اگر ہو ایسان میں کرتے ہوئے اور انہیں معافی کرائی ہو ہو ہو گئی ہیں اگر ہو بیاہ کیا جائے تو اس سے کم از کم تین قائدے ضرور ہوئے ہیں۔ اول ہو کہ خوا و بیاہ کیا جائے تو اس سے کم از کم تین قائدے ضرور عامل ہوتے ہیں۔ اول ہو کہ خدا خوش ہوگا دو سرے یہ کہ زختوں سے چھکارا ال جائے گا۔ حاصل ہوتے ہیں۔ اول ہو کہ خدا خوش ہوگا دو سرے یہ کہ زختوں سے چھکارا ال جائے گا۔ عام امور قبید پر اس سے ذیادہ شیرے یہ کہ زئیر بازی سے نجات مل جائے گا۔ ان امور قبید پر اس سے ذیادہ شیرے یہ کہ ترضہ وہم اپنی زیر تجور کتاب اصلاح الرسوم میں کریں گے۔ انشاء اللہ مستحمات نکاح

نکاح سے پہلے نکاح کے دفت اور اس کے بعد چند امور مستحب ہیں ان کا یہاں اجمالا" بیان کر دینا فائدہ سے خالی تمیں ہے۔

بسلا مستحب کیل اس کے کہ کی خاص عورت کی تعین اور اس کی مکنی کی جائے جب مرف شادی کرنے کا ارادہ کیا جائے جب مرف شادی کرنے کا ارادہ کیا جائے و مستحب ہے کہ دو رکعت نماز پڑھی جائے اور اس کے بعد یہ دعا پڑھی جائے۔ اللهم انی اوبد ان انزوج فقلو لی من النساء اعلین فرجا و احفظین فی نفسها پڑھی جائے۔ اللهم انی اوبد ان انزوج فقلولی وللاطیبا تجعلد خلفا صالحا فی حیواتی وبعد

موسی۔ دو سرا مستحب شادی کے وقت دعوت وکید کرنا انبیاء مرسلین اور ائمہ طاہرین کا طریقہ ہے جس کا اہتمام اپنی حیثیت کرنا جائے اور اس سلسلہ میں کسی قیم کا اسراف شیں کرنا جا ہے۔ مخفی نہ رہے کہ بید وجوت اس مغام کے علاوہ سفر ج سے والیسی پُرنیا مکان تعمیر کرنے یا خرید نے کے بحد پہر کی ولادت اور فقتہ کے وقت بھی مستحب ہے ہی واضح بجہ وعوت ولیمہ آیک دن حق ووسرے دو سرے دن شرافت اور تعمیرے دن ریاکاری ہے۔ (جیساکہ حدیث میں وارد ہے)

تبیرا مستحب افغنل بہ ہے کہ دعوت ولیمہ اہل ایمان کو دی جائے۔ ہاں اگر دو سرول کو بھی ان میں شامل کر لیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے اور یہ دعوت صرف انتیاء و امراء تک محدود نہیں ہونی جا ہے۔ بلکہ فقراء و غرباء کو بھی اس میں شامل کرنا جا ہے بلکہ ان کو ترجیح ویٹا جاہتے۔

ہوئی جا ہے۔ بلکہ تقراء و عراء لو بنی اس میں شامل رہا جا ہے بلکہ ان لو رہے وہا چاہے۔

چوتھا مستحب نکاح کے وقت اعلان کرنا اور رو کواہ مقرر کرنا سنت موکدہ ہے آگرچہ ہمارے

زدیک بیہ صحت نکاح کی شرط شیں ہے اور نہ ہی داجب ہے کوئکہ قرآن اس سلسلہ میں خاموش

ہے اور حدیث سے بیہ وجوب ٹابت شیں ہے بخلاف عامہ کے کہ ان کے بال مشہور یہ ہے کہ

گواہوں کا ہونا صحت نکاح کی شرط ہے بال البتہ امام مالک کے زدیک بیہ شرط صحت شیں ہے۔

پانچواں مستحب نکاح سے پہلے خطبہ پڑھا جائے۔ جو خدا کی حمدہ شاء ذکر شاد تمن محمد وال محمد

ملیم السلام پر درور و سلام اور تقوی و پرہیز گاری افتیار کرنے کی تعلیم و تلقین اور نکاح کرنے

کی رغیب اور اسکی نظیات پر مشمل ہو۔ چھٹا مستحبید قردر عقرب میں نکاح کرنے ہے اجتناب کیا جائے۔ چنانچہ حفرت سادق آل محمد علیہ السلام سے مروی ہے کیا من قذوج اسواۃ والقعر فی العقوب لیم بوالعسنی۔ جو مخص کی عورات سے اس حال میں شادی کرے کہ چاند برج عقرب میں ہو تو وہ اس نکاح میں کوئی خیرو

خوبی نمیں دیکھے گا۔ ( تقید) ای طرح ایام محال اقری ممینہ کے وہ آخری دویا تین دن جن میں جاند تحت اشعاع ہونے کی وجہ سے نظر نمیں آتا) میں عقد کرنے سے احزاز کیا جائے۔

سانوال متحب جس عورت سے نکاح کرنے یا جس لونڈی کے خریدنے کا ارادہ ہو اس کے کان کی طرف نگاہ کرتا نہ صرف جائز بلکہ بعض نقماء کے نزدیک متحب ہے آکہ یہ مختص کسی فتم کے دھوکہ و فریب میں جالانہ ہو تکے۔

آٹھوال مستحب عورت چونکہ اس گلو بندکی ماند ہے جو کردن میں ڈالا جاتا ہے اندا اسے گلے میں ڈالا جاتا ہے اندا اسے گلے میں ڈالنے سے پہلے اچھی طرح دیکھ لینا چاہئے کہ وہ گلو بند کیا ہے؟ اس لئے اس عورت سے ازدواج کیا جائے جس میں وہ صفات محمودہ پائی جائیں جن کا تذکرہ کلام معمومین میں موجود ہے اور اس عورت کے حبالہ عقد میں لائے سے اجتناب کیا جائے جو صفات ترمومہ کی حال ہو۔ تنصیل کے طالب حضرات طیتہ المستمین یا اس کے ترجمہ تندیب المومنین یا مرآة الکمال یا سراج تنصیل کے طالب حضرات طیتہ المستمین یا اس کے ترجمہ تندیب المومنین یا مرآة الکمال یا سراج

ا شیع وغیرہ کتب کی طرف رجوع کریں۔ اس طرح لڑکی والوں کو جاسنے کہ وہ بھی اس لڑے کو ترجیح دیں جو دیندارا اخلاق عفیف و تیکو کار اور برسر روزگار ہو۔ واللہ الموفق۔

# عورتول كي الصاف جميله اور قبيحه كابيان

عورتوں کے ایکھے اور برے صفات کا جامع خلاصہ یہ ہے کہ ،سند معتبر حضرت رسول خدا ملی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منقول ہے فرمایا۔ تساری عورتوں بی سب سے بہتر وہ ہے جس کے ہاں اولاد زیادہ پیدا ہوتی ہو۔ شوہر سے محبت زیادہ کرتی ہو اور اس کی خیر خواہ ہو' عفیفہ و پاکدامن ہو این اعزاد اقرامی صاحب عزت ہو اور شوہر کی اطاعت کو جب اسکا شوہر اس سے خلوت کرنا چاہے تو مضا کفتہ نہ کرے مگر شوہر کو مباشرت کے لئے مجبور بھی نہ کرے۔

اس کے بعد فرمایا کہ تہماری عورتوں میں سے بدترین عورت وہ ہے جو اپنی قوم میں ذلیل ہو اور اپنے شوہر پر مسلط ہوں بچے نہ بغتی ہو کینہ ور ہو اور بدکاری کی پروا نہ کرتی ہو ، جب شوہر موجود نہ ہو تو دو مرول کو دکھانے کے لئے بناؤ سنگار کرتی ہو اور جب شوہر آجائے تو پردہ نظیمن بن جیٹھتی ہو پوشوہر کی بات سے اور نہ اسکی اطاعت کرے اور جب شوہر اس سے خلوت کرنا چاہے تو تھ سواری کی مائند شوہر کا عذر تول نہ کرے اور آگر اس سے مجھی کوئی حق تعلیٰ ہو جائے تو اس سے مجھی کوئی حق تعلیٰ ہو جائے تو اسے مجھی کوئی حق تعلیٰ ہو جائے تو اسے معلی معاف نہ کرے اور اس

حضرت امير الموسين عليه السلام سے منقول ب فرايا۔ وجس عورت كى خواستگارى كى جائے اس على منقل بورت كى خواستگارى كى جائے اس على مد منقل بولى الله مرين بعارى بعر اس على منقل بير منتقل بولى عورت الله جائے اور وہ اس كا خواستگار بھى ہو محر مركى رقم نہ ركھتا ہو تو در مرجح سے لے جائے (ابنا")

نیز عورت دی لحاظ سے بلند اور رفتوی لحاظ سے اپنے سے پست ہوتی چاہئے تاکہ اچھی طرح نباہ ہو سکے اور گھر میں کوئی شور و شرابہ پیدا نہ ہو۔

ای سابقہ بیان سے بیہ بات بھی عمیاں ہو جاتی ہے کہ جن عورتوں میں ندکورہ بالا صفات جمیلہ نہ پائے جائیں بلکہ ان کے بر تکس صفات تعبید پائے جائیں۔ ان کے ساتھ ازدواج سے ابتناب کرنا چاہئے۔

# وہ عور تیں جن سے نکاح کرنا محروہ ہے

ندکورہ بالا اس اجمالی بیان پر اکتفا نہ کرتے ہوئے یماں ان چند عورتوں کا مراحتا" تذکرہ کیا جا تا اس اسلامی ہوئے ہوئے ہماں ان چند عورتوں کا مراحتا" تذکرہ کیا جاتا ہے جن سے عقد نکاح کرنا مکرہ ہے اور وہ تیرہ قتم کی عورتیں ہیں۔ ۱/۲ واب اور اسکی

بنی ہے کیونکہ یہ عقد اس کے احرام کے منائی ہے جو بہزلہ ماں کے ہے۔

سا۔ باپ کی مطلقہ یوی کی اس لائی ہے جو اس طلاق کے بعد ود سرے شوہر سے عقد کرنے کے بیتے جس پیدا ہوئی ہو۔ بال البتہ کسی البی لائی سے عقد کرنے جس کوئی مضا گفتہ نہیں ہے ہے گ مال خوانتگاری کرنے والے کے باپ کے حبالہ عقد جس بعدی آئے اور یہ پہلے پیدا ہو پکی ہو۔

اللہ اس عورت سے نکاح کرتا جو لڑکے کی مال کے اس کے باپ کے حبالہ عقد جس آنے ہے پہلے کسی اور شوہر کی زوجیت جس سوکن رہ پکی ہو۔

ہم سوتیلے بھائی کی بسن ہے۔ (۱) زائیہ عورت سے اسکے توبہ کرنے سے پہلے۔(2) ولد الزنا لائی سے۔ (۸) یا گل عورت سے اسکے توبہ کرنے سے پہلے۔(2) ولد الزنا لائل ہے۔ (۸) یا گل عورت سے۔ (۱) احتی عورت سے کہ بموجب فرمان امیر مومنان ہے اللہ ماسکی صحبت با اور اولاد ضیاع ہے۔ (۱) بدخاتی عورت سے اس طرح بدخلق مرد کو رشتہ الکیام اسکی صحبت با اور اولاد ضیاع ہے۔ (۱) بدخلق عورت سے اس طرح بدخلق مرد کو رشتہ اللہ میں خری کراہت کی جو وجہ ہے وہ ارباب عش و گل پر پوشیدہ سے نکاح کرنا۔ ان تمام اقسام جس شری کراہت کی جو وجہ ہے وہ ارباب عش و گل پر پوشیدہ سے نکاح کرنا۔ ان تمام اقسام جس شری کراہت کی جو وجہ ہے وہ ارباب عش و گل پر پوشیدہ سے نکاح کرنا۔ ان تمام اقسام جس شری کراہت کی جو وجہ ہے وہ ارباب عش و گل پر پوشیدہ سے نکاح کرنا۔ ان تمام اقسام جس شری کراہت کی جو وجہ ہے وہ ارباب عش و گل پر پوشیدہ سے نکاح کرنا۔ ان تمام اقسام جس شری کراہت کی جو وجہ ہے وہ ارباب عشل و گلر پر پوشیدہ

آنجا کہ عمیاں است چہ حاجت بیاں است است است است است است است اور اللہ الحرادر فاسق و فاجر ہو۔ اس اور کے کو بھی رشتہ نہ دیا جائے جو بر فلق شارب الخرادر فاسق و فاجر ہو۔ دسواں مستحب لاک کی شادی میں فاص طور پر گلت سے کام لیا جائے حدیث میں دارہ ہے۔ اس سمادة الرجل ان لا علمت فی بیت " کمی بھی آدی کی سعادت مندی اس میں ہے کہ اس کی لوگ کو اس کے گریں جین نہ آئے لینی شوہر کے گر جا کر کھل بالغ ہو۔ دو مری روایت میں وارد ہے کہ لوگ بسنیلہ پھل کے ہے کہ جب بک کر تیار ہو جائے تو جلد اسے محفوظ کرلیا فیا ورنہ اسے بہت می چیزیں خراب کردتی ہیں۔ اس سے بیار ہو جائے تو جلد اسے محفوظ کرلیا میں۔ اس سے بیار ہو جائے اور جلد اسے محفوظ کرلیا ہو۔ در اس جب سے بیار ہو جائے اور جلد اسے محفوظ کرلیا ہو۔ وارد اس محتمی در اس جب شوہر کے گھر آئے تو ایام سے پاک ہو۔

باربوال مستخب بب دلمن شوہر کے گر داخل ہو تو وہ رو . تبلہ کمڑا ہو کر اس کی پیٹائی پر ہاتھ رکھ کر یہ وہ رہ متاب کھڑا ہو کر اس کی پیٹائی پر ہاتھ رکھ کریے دعا پڑھ۔ اللهم علی کتابک تنزو جتھا وفی اسلنتک اخذ تھا و بکلماتک استحللت فرجھا فان قضیت لی فی دحمھا شیئا" فلجعلہ سسلما" سونا" ولا تجعله شرک الشیطان۔ آواب میا شرت

رفاف اور مقاربت کے پھر مخصوص آواب و مستجات ہیں جن کا لمحظ رکھنا انسب ہے اس سلسلہ میں حلیتہ المنتین وغیرہ کمایوں کی طرف رہوع کیا جائے کہ ان جی سے امور کمل وضاحت کے ساتھ فدکور میں ان کا مرف ایک اجمالی فاکد ویش کیا جاتا ہے۔

ا- پہلے اللہ کا نام لیا جائے ماکہ شرک شیطان سے محفوظ رہے۔

۲- اولاد نرینه صالحه کی دعا کی جائے۔

سو۔ پہلے دست درازی اور خوش طبعی کی جائے ماکہ عورت اس قدرتی نعل کے لئے آمادہ جائے۔

سم مباشرت کے دوران بات چیت نہ کی جائے۔

۵۔ ہرماہ کے اول اوسط اور آخر میں مجامعت نہ کی جائے جو کہ اسقاط حمل اور کید کی دیوائل باعث ہے ہاں البنتہ ماہ رمضان کی پہلی تاریخ اس سے مشتنیٰ ہے۔

۱- جس وقت قمر برج عقرب عن بو یا تحت الشعاع بو اس وقت مباشرت نه کی جائے ورنه سة حمل کا اندیشہ ہے۔

ع- شب جار شنبه من مجامعت نه كي جائد

ہے۔ جمال کوئی پچہ یا بوا جاگا ہو اور میاں ہوی کی آواز اور ان کے سائس کی آواز کے ایا
 پڑھاؤ کو من رہا ہو دہاں جماع کرنے سے اجتناب کیا جائے ورنہ پچہ بدکار ہوگا۔

٩- رو قبلها يا يشت مقبله مقارت دركي جائي-

۱۰۔ مشکم بری کی حالت میں جماع نہ کیا جائے جو کہ صحت کے لئے بہت ہی مصر ہے۔

ا۔ شب دو شنبہ سہ شنبہ نے شنبہ اور بالخصوص جعد اس فطری عمل کے لئے مناسب اوقات

اللہ سورج مرئن کے دن عائد ملن کی رات سرخ و سیاہ آند می اور زارلہ کے وقت مقاربت کرنے ہے احراز کیا جائے۔

## عقد کے سہ گانہ اقسام کا بیان

۔ عقد کی تین قشمیں ہیں۔ عقد وائم عقد منقطع (جے متعہ بھی کما جا آ ہے) کلک بین (جے کنیزاور لونڈی کما جا آ ہے۔)

ان ہرسہ اقسام کے جداگانہ احکام

سب سے پہلے عقد دائم کے احکام و شرائط بیان کئے جاتے ہیں بعد ازاں عقد منعظع اور پھر ملک کیے جاتے ہیں بعد ازاں عقد منعظع اور پھر ملک کیے بین کا اجمالی تذکرہ کیا جائے گا۔ سب سے پہلی بات لا سے کہ عقد نکاح میں لفظی ایجاب و تبعل منروری ہے مرف طرفین کی دلی رضا مندی کائی نہیں ہے اور اس میں چند امور معتر ہیں۔ شرائط عقد میند من چند امور کو فحوظ رکھنا ضروری ہے۔

ا ایجاب و قبول لفظی برنج بعض مینول میں اختلاف ہے محروہ سننے جن پر تمام فقهاء کا انقاق ہے وہ دو جیں۔ (ا) زوجت (۲) استحمت الذا انبی پر اکتفا کرنا جاہئے۔ افضل بیر ہے کہ یہ مینے اس طرح اوا کئے جائیں کہ عورت کے زوجتک نفسی علی المهو العلوم اور مرد کے قبلت التزويج لنفسي على المهو المعلوم (جَكِم عورت و مرد خود ميخد تكاح جاري كري) عورت كا دکل کے۔ زوجت موکلتی موکلک علی العهر الععلوم ادر مردکا وکیل کے۔ قبلت التزویح لعو كلى على المهر المعلوم (اكر عورت اور مزد ك وكل الك الك بول جيماك احوط ب) یا مورت کا دکیل ہوں کے زوجت موکلتی مؤلی علی العہر المعلوم پھر فود ہی کے قبلت النزويج کُوکُلي علی العهو المعلوم (آگر عورت و مرد کا دکیل ایک بوجیاک علی الاتوی جائز بہاور اگر لڑی اور لڑکے کے باپ کی طرف سے کوئی مخص دکیل ہو کہ صیغہ نکاح جاری کرے تو يهل كه- زوجت بشت موكلي ابن موكلي على العهر الععلوم اور يُحرَك قبلت التزويج لا بن موكلي على المهو المعلوب نيز جمال جمال "زوجت" واقع مواب اس كي جكه لفظ "المحمت" استعلل كيا جاسكا ب اور جمال جمال تبلت الترويج" وارد ب وبال " قبلت التكاح" كما جاسكا ے اور عقد متعد میں زوجت یا ! محت کی بجائے متعت کما جائے کا مینہ اے عقد کی باتی تغییلات عام کتب متداولہ میں زکور ہیں عند العرورت اکی طرف رجوع کیا جاسکا ہے۔ ۲- اقوی نمیں تو احوط ضرور ہے کھن مر صیغہ بائے مامنی استعال کے جا کیں۔ سو۔ ان کی اوائیکی کے وقت قصد انشاء کیا جائے تعنی یہ ارادہ کیا جائے کہ اب ان الفاظ کے ذریع طرفین کو زن و شوہر بنایا جارہا ہے نہ سے کہ ممنی سابقتہ واقعہ کی خبروی جاری ہے۔ الد بيد معض جاري كرت وفت ان كا مطلب و مغموم ذائن ميس ركها جائد أكرچه اجالا " مو-ه مشور یہ ہے کہ ان صیوں کا مجے علی میں ہونا ضروری ہے مر اظهریہ ہے کہ علی کے علادہ دوسری زبانوں میں مجی ان مینوں کے ترجمہ پر اکتفاکیا جاسکا ہے۔ بال افضل و احوط ب ہے کہ آ بامکان عربی کو ترجیح دی جائے اور عربی میں برھنے کی صورت میں اگر الی اعرابی فلطی کی جائے جمعے معنی بدل جاتے موں تو عقد باطل متصور مو گا۔

۲- احوظ یہ ہے کہ ایجاب و تبول میں عرفی موالات طحوظ رکھی جائے۔ یعنی ورمیان میں غیر معولی فاصلہ نہ ہو آگرچہ اقوی یہ ہے کہ یہ فاصلہ معرضیں ہے۔

2- یہ عقد منجز ہو لینی کسی شرط کے ساتھ مشروط نہ ہو ورنہ بنابر مشہور عقد باطل متعور ہوگا۔ اگ عقد سے پہلے حق مسرکی تعین کی جائے۔ ٩- بونے والے دولها و ولهن كى ان كے نام يا اشاره وغيره سے تعين كى جائے۔

الله عورت شوہر داریا عدت طلاق و وفات کے اندر نہ ہویا نب یا سب کی وجہ سے ہونے دائے شوہر جرام نہ ہو۔

ا۔ ایجاب عورت یا اس کے ولی یا وکیل کی طرف سے ہو اور قبول شوہریا اس کے ولی یا وکیل کی جانب سے ہو۔ کی جانب سے ہو۔

۱۳- میخه عقد جاری کرنے والا اور تبول کرنے والا عاقل 'بالغ' قاصد اور مخار ہو کیونکہ دیوانہ' نابالغ بچہ مدموش اور مجبور کے مکام و کام کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

الله الله الله الله الله المعقدة الدواج بر راضي بول- الله البردويا ان بيل سے ايك اكر اس عقد بر راضي نه بو او عقد الله الله متعبور بوگان

الله المتعدين مرت كالمعين كرنا كيونكه ال كے بغير متعد باطل متعور ہوگا۔ ان امور بي سے العقل متعور ہوگا۔ ان امور بي سے العقل كى وضاحت آنے والے مباحث بي جائے گی۔ انشاء اللہ

هد ان و شوہر ایک دو سرے کے کفو ہول۔

#### کفایت کی وضاحت

ای امریح متعلق و تمام فتهاء کرام کا انقاق ہے کہ نکاح میں کفایت شرط ہے جو پکھ اختلاف ہے وہ مرف اس بات میں ہے کہ انکو" ہے؟ افتہ "کافایت" کے معنی ہیں "تعلوی" اور "تماثل" اور شرعا" اس کا منہوم کیا ہے؟ آیا اس ہے مراد اسلام میں مساوات ہے یا ایمان ہیں؟ اس میں اختلاف ہے بعض فقماء نے علی الاطلاق اسلام مراد آیا ہے اور بعض نے ایمان لیکن سرکار تحد و آل تحد علیم اسلام کے اخبار اور علماء ابرار کے انظار کے بحار میں خواصی کرنے ہے جو پکھ و آئی و اشکار ہو آ ہے وہ یہ ہے کہ اس کفایت ہے مراد نہ علی الاطلاق اسلام ہے اور نہ بی ایمان معتر ہے اور آگر مرد موسی ہے تو اس کے کفو میں اسلام کانی ہے فلامہ سے کہ موسی مرد کا عقد مرف موسی مرد ہے ہو سکتا ہے بال البتہ موسی مرد کا عقد مرف موسی مرد ہے و سکتا ہے بال البتہ موسی مرد کا عقد مرف موسی مرد کے حیالہ عقد میں وارد ہے۔ العلوائد الا توضع الا عند علی دیسی علی کہ رایات میں وارد ہے۔ العلوائد الا توضع الا عند علی دیسی علی کہ کہ رایات میں موسی موسی موسی موسی مرد کے حیالہ عقد میں دیجائے) اور اس منع کی وجہ علی کو دسری روایات میں موسی کردری کی وجہ سے اپ شور کے دیالہ عقد میں دیجائے) اور اس منع کی وجہ مرکن روایات میں بردیا ہو تھی گزدری کی وجہ ہے کہ ان العواق تلفذ میں اندب زوجها و انہو ما علی کیند اس این وی دی ہے اپ نوبی کردری کی دیالہ علی دید اپنا دین و ذریب افتیار کرنے پر مجود کر آ ہے۔ (کتب اربد ' واز آور ما کل وغیو)

جیسا کہ روزمرہ کا مشاہرہ شاہر ہے کہ اس سم کے رشتوں میں اگر عورت مرد کا ذہب بھی کرے جب بھی اکثر و بیشتر شوہراہے آئے ذہبی مراسم اوا کرنے کی اجازت نہیں دینا بلکہ قدم تدم پر رو ژے انکا آ ہے جس سے باہمی چھاش اور خانہ جنگی شروع ہو جاتی ہے جس سے گھر کا امن و امان شہ و بالا ہو جاتا ہے اس لئے حکاء اسلام لیمن مرکار محمد آل محمد علیمم السلام کا فرمان ہے۔ افا جاء کم من ترضون خانہ و دینہ فو وجود والا تفعلوہ تکن فتنتہ فی الارض وفسلا کیو

یعنی جب وہ مخص تم سے رشتہ طلب کرے جس کا طلق دطیعت اور وین و دیات تہیں پند ہو تو اس دشتہ دے دو اور اگر ایبا نہیں کرو کے تو زمین میں فقنہ و فساد برہا ہو گا۔ اس سے بحی طاہر ہے کہ جس کا نہ جب بیندیدہ نہ ہو اس کو مو مند لڑی کا رشتہ دینا حرام ہے۔ توقیق کا رائیہ واقع ہو جائے تو جمال اس پر مجھ عقد کے آثار مترتب نہیں کرنے چاہئیں وہال بطلاق حاصل کے بغیر دو ہری جگہ لڑی کا عقد بھی نہیں کرنا چاہئے۔ بلکہ فیم موہ کے نہ جب کے مطابق طلاق حاصل کی جئے کو کی کھو لینی ہمسر مومن مرو سے اس کا عقد کی جائے واللہ العام

اور این میں چند سائل ہیں۔

اگر ان روایات کے بالقائل کوئی روایت الی ملتی ہے۔ جس سے ان کا خیار البلوغ البت ہوتا ہے وہ بدو وجہ نا قائل عمل ہے اولا" اس کے کہ جو روایات ان کے خلاف وارد ہیں وہ تعداد میں زیادہ اور سند کے لحاظ سے زیادہ مستند ہیں اور ٹانیا" اس کے کہ الی روایات اس صورت پر محمول کی جاسکتی ہیں کہ ولی شری (باب یا واوا) نے ان کا عقد تکاح اس لڑکے یا لڑکی کے ساتھ کیا ہو جس میں وہ عیوب پائے جاتے ہیں جنگی موجودگی میں عقد کو قطح کیا جاسکتا ہے جن کی تفصیل بعد ازیں میان کی جائے گی۔

### تبعره

موجودہ دور کے بعض فقہاء کے فادی میں یہ بات پائی جاتی ہے کہ باپ داوا کا نکاح اس صورت میں پختہ ہو گاگہ اس میں کوئی مضدہ نہ ہو۔ اس بات کا احادیث اور علاء حقد مین کے کام میں کہیں کوئی نام و نشان نہیں ہے۔ادر مجراس مفسور کا کون مغیر ہی ڈھڑنیں سے برانعر بقوم موستر تر

محقی نہ رہے کہ دارا میں تعمیم ہے کہ قربی ہو یا داوا کا باپ یعنی پردادا ہو یا اس کا بھی باپ (و علم جرا") نیز دارا کی دلایت اس امریر بھی موقوف نیس ہے کہ باپ مرجائے تو وہ دلی قرار پائے بلکہ باپ کی موجودگی ہیں بھی اس کی دلایت ٹابت ہے ادر ان کے باہی اختلاف کی صورت پائے بلکہ باپ کی موجودگی ہیں بھی اس کی دلایت ٹابت ہے ادر ان کے باہی اختلاف کی صورت بیس جو پہلے عقد کر دیں تو داوا کا عقد باپ کے عقد کر دیں تو داوا کا عقد باپ کے عقد پر مقدم سمجھا جائے گا۔

اور باپ وادا کے علاوہ باتی جس قدر رشتہ دار ہیں جیسے مال 'نانا مجمائی' ماموں اور چیا وغیرہ ان میں سے کوئی بھی شرق ولی نہیں ہے۔ الذا آگر سے کسی نابالغ بچہ یا بچی کا نکاح کر دیں تو سے عقد فضول مصور ہو گا اور ان کو بلوغت کے بعد اس کے تنح کرنے کا اختیار ہو گا۔

سئلہ ١- الزكا جب بالغ ہو جائے يا لڑكى ايك بار شوہر دار ہونے كے بعد بيوہ يا مطلقہ ہو جائے تو اس سے بالاتفاق باپ داواكى ولايت سا قسط ہو جاتى ہے اور اس يہ حق عاصل ہے كہ جمال چاہيں قانون شريعت كے مطابق فكاح كريں اگرچہ ان كے لئے مستحب اور افضل يہ ہے كہ باپ داوا كے مشورہ سے ايسا قدم افعا كريں اگرچہ اختلاف ہے وہ اس لڑكى كے بارے بين ہے جو عاقلہ و بالغہ تو ہے مر ہنوز باكہ ہے (ایمن شوہر ديدہ نہيں ہے۔ اگرچہ كى اور سبب سے اس كى و بالغہ تو ہے مر ہنوز باكہ ہے (ایمن اس پر باپ داواكا حق ولايت اب بھى فابت ہے يا د؟ اس بي بكارت ذاكل بحى ہو چكى ہو آيا اس پر باپ داواكا حق ولايت اب بھى فابت ہے يا د؟ اس بي داواكا حق ولايت اب بھى فابد ہے يا د؟ اس بي دالایت شديد اختلاف ہے اس سللہ بيں بوئے تول پارچ بين () نابالغى كى طرح اب بھى ولى كى ولايت شديد اختلاف ہے اس سللہ بيں بوئے تول پارچ بين () نابالغى كى طرح اب بھى ولى كى ولايت اب دارك كى عقل كا فيادہ اللہ اللہ بي داواكا حق دو سے اس كے غلط فيعلہ كرتے كا فيادہ الدي در ہے۔ اس كے غلط فيعلہ كرتے كا فيادہ الدياد، م

ا- يو ولايت بالكل ساقط ب اور وه بالكل آزاد ب

۳- دلی شرق اور لڑی کی ولایت مشترکہ ہے۔

ساب عقد دائم من ولايت ثابت بهم منقطع من آزاد

۵۔ منتظع میں ولایت ثابت ہے اور وائم میں آزاد ہے۔ ان اقوال میں سب سے زیادہ معرکد الارا پہلے دو قول ہیں اگرچہ اکثر احادیث وفاوی سے پہلے قول کی قوت ثابت ہوتی ہے گرا تقیاط واجہ ایس اگرچہ اکثر احادیث وفاوی سے پہلے قول کی قوت ثابت ہوتی ہے کہ دو کی واجہ ایس مندی سے محد کیا جائے جیسا کہ کئی روایات میں وارد ہے کہ پیکون فلک و ضابا فلن لها فی نفسها نصبها العین نے عقد لڑکی کی رضا مندی سے ہوتا چاہے ہیاء بریں نہ تو ولی کو یہ خواصل ہے بغیر کوئی قدم اٹھائے اور نہ بی لڑک کو حق پہنے ہے کہ ایس نے دل کو اعتماد میں گئی رضا حاصل کے بغیر کوئی قدم اٹھائے اور نہ بی لڑک کو حق پہنے ہے کہ ایس داجہ اس میں ہے کہ یا تو وہ دو سرے فریق کی رضا حاصل کرے یا گلاق حاصل کرے۔ انگلاق حاصل کے۔ میں انفقیاء یہ ہے کہ جو شخص سفایت و ب وقوئی کی وجہ سے اپنے مال میں مسلم سے محمور میں الفقیاء یہ ہے کہ جو شخص سفایت و ب وقوئی کی وجہ سے اپنے مال میں المورٹ کا بین خود کی کی اجازت کے بغیر عقد کرنے کا کوئی حق نہیں ہے۔ گر اس احادیث ا بیابیت سے بہ بات ثابت نہیں ہوتی ان سے تو صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ جمال امراف و تبذیر لازم تبتی ہو وہاں وہ ممنوع القرف ہے گر اس کا یہ مطلب تو نہیں کہ جمال الل امرف کرنا واجب یا متحب ہو۔ وہاں یمی وہ مال صرف نہیں کر سکا۔ ظاہر ہے کہ عقد کا عموی استمال ہے بھی شائل ہے گذا وہ عقد کر سکا۔ ظاہر ہے کہ عقد کا عموی استمال ہے۔ وہ وہ لے کرخی ہواں یا وہ عقد کر سکا۔ ظاہر ہے کہ عقد کا عموی استمال ہے۔ وہ وہ کہ کوئی الحد کی المال ہے۔ وہ کہ کہ جال کی حوالے کرے۔ واللہ العالم

مئلہ سمہ جس آدمی کو باپ یا دادا اپنی صغیر اکن اولاد پر دصی مقرر کر جائمیں اس کو بھی نکاح دفیرو کی تولیت حاصل ہے یا نہ؟ اس بس اختلاف ہے اور فقماء میں تین قول پائے جاتے ہیں۔

اول ہے کہ اے باپ دادا کی وصابت میں دلایت حاصل ہے دو مرے ہے کہ اے یہ حق حاصل نہیں ہے تیرے ہے کہ اگر وصابت میں نکاح کی قلیت کی تقریح موجود ہے تب تو وہ دلی ہے ادر اگریہ تقریح موجود نہیں ہے تو بھر اے یہ قلیت حاصل نہیں ہے احادیث ا بہلیت ہے ادر اگریہ تقریح موجود نہیں ہے تو بھر اے یہ قلیت حاصل نہیں ہے احادیث ا بہلیت ہے تی آخری قول ثابت ہو تا ہے چنانچہ آبیت مبارکہ (ایدہ عقدة النکاح) کی تغیر میں متعدد روایت میں باپ داد کے ماتھ وصی کا بھی تذکرہ ہے (تغیر صافی و بربان وفیرہ) وجو الا قرب واللہ العلم میں باپ داد کے ماتھ وصی کا بھی تذکرہ ہے (تغیر صافی و بربان وفیرہ) وجو الا قرب واللہ العلم مئلہ ۵۔ منعد اولیاء کے ایک آفاد مولی بھی ہے بالانقاق اے یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنے غلام یا لونڈی کا جقد نکاح کرے۔ عام اس سے کہ یہ غلام و کنیز پھوٹے ہوں یا برے عاقل ہوں یا دوانہ اور غلام و لونڈی کو اپنے آفا کی اجازت کے بغیر اپنے حقد تکرے کا شرعا کوئی حق نمیں ہے۔ اور اس کے منافع آفا کی مکیت ہیں۔

مسئلہ ۱- مشہور بین الفقهاء بیہ ب کہ حاکم شرع کو اس شخص پر ولایت حاصل ہے۔ جو حالت بنون بیں بالغ ہوا ہو یا جے فرزا گئی کے بعد دیوا گئی عارض ہوئی ہے۔ ببکہ صغیر و صغیرہ اور باللہ عاقلہ باکرہ کے عقد نکاح پر حاکم شرع کی عدم ولایت پر فقهاء کا اتفاق ہے اور حق بیہ ب کہ بیہ مزعومہ ولایت اولہ تعلید ہے ابت نہیں ہے اور مقبولہ عمر بن فیعلد وغیرہ سے حاکم شرع کی جو ولایت ٹابستہ ہوتی ہے اس سے مراہ صرف شرع احکام بیان کرنااور دین امور میں فتوی دیتا ہے وہی واللہ العالم

مسئلہ کے۔ اگر ابالغ اولی یا اولے کا عقد ولی شرق کے علاوہ کوئی اور مخص کردے۔ یا بالغ و عاقل مرد و مورت کا نکاح ان کی اجازت کے بغیر کوئی آدی کردے۔ یا کوئی لوتڈی یا غلام اپ آقا کی اجازت کے بغیر کوئی آدی کردے۔ یا کوئی لوتڈی یا غلام اپ آقا کی اجازت کے بغیر اپنا نکاح کریں تو اے شرعا محمد مضور یہ ہے (وہوا لمنصور) کہ یہ عقد نہ تو بالکل باطل ہوتا ہے اور نہ تی تقد سے بلکہ ہوتا تو صحیح ہے گر متزائل ہوتا ہے بین آگر بلوغت کے بعد اور گرکا ٹیائغ مرد و مورت بین سے بلکہ ہوتا تو صحیح ہے گر متزائل ہوتا ہے بین آگر بلوغت کے بعد اور آگر راضی نہ بین تاکم بلوغت کے بعد اور آگر راضی نہ بین نکاح کی اطلاع ہے اور آگر راضی نہ بو جائیں تو یہ بینتہ ہو جاتا ہے اور آگر راضی نہ بول تو طلاق کے بغیر ختم ہو جاتا ہے۔ آگرچہ بیج و شرا وغیرہ محاطات میں ہم عقد فعنولی کا بطلان واضح و میال آگر ہے ہیں گر نکاح کے محالہ میں اظہر یہ ہے کہ یہ سے گے ہے جیسا کہ نصوص و اضح و میال آگر ہوتا ہے اور روایات انلی بیٹ میں اس کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے۔ کہ ایسا کرنے والے نے خدا کی تافوائی نہیں گی۔ بلکہ ایک بیٹرہ کی مخالفت کی ہے قدا اس کی حیثیت عدت کے اندر خدا کے منوا کی منبی جس کی دیجے مقد یاطل ہو جاتا ہے۔ (کتب اربعہ) اندر خدا کے منع کردہ نکاح کی شمیل جس کی دیجے مقد یاطل ہو جاتا ہے۔ (کتب اربعہ) مسئلہ کہ۔ آگر کھاعورت کسی مخص کو اپنے عقد کا دکیل بنائے تو وکیل کیلئے یہ جائز نہیں ہے کہ مسئلہ کہ۔ آگر کھاعورت کسی خوب موال اس کی وضافت کردی ہو کہ من کا حقد اپنے ساتھ کر لے۔ بان البتہ آگر عورت نے وکانت میں اس کی وضافت کردی ہو کہ تو کہ سے چاہو حتی کہ اپنے آپ ہے بھی گر کھتے ہو۔ تو اس صورت میں جائز اور صحیح ہوگا۔

سئلہ ہے۔ مشہور بین النقاء یہ ہے کہ باک لاک کی اجازت کے سلسلہ بین اس کی خاموثی کانی ہے۔ بشرطیکہ اس کی خاموثی کانی ہے۔ بشرطیکہ اس کی خاموثی ہے اس کی ناراضگی ظاہر نہ ہوتی ہو۔ کیونکہ شدت حیا کی وجہ سے وہ بول کر اجازت وینے میں مجالت محموس کرتی ہے۔

بخلات شوہر دیدہ عورت کے (جو بیوہ یا مطلقہ ہو) کہ وہاں اجازت کے سلسلہ میں قولی

مراحت ضروری ہے۔

ستلہ ملہ بعض نقماء نے بیان کیا ہے کہ جار چیزوں کی وجہ سے کمی بھی ولی کی تولیت ختم ہو جاتی ہے۔

ر کفرے جبکہ وہ بچی بچہ یا مجنون مسلمان ہو۔ جس پر اسے تولیت حاصل ہے۔ کیونکمہ کافر مسلمان کا سرپرست نہیں ہو سکا۔ اور باوجود باپ کے کافر ہونے کے بچہ بچی کا اسلام اس کی مال یا داداکی وجہ سے متصور ہو سکتا ہے۔

ا۔ بالغ یا عاقل نہ ہونے کی وجہ سے کیونکہ جو خود مکلٹ شیس وہ کمی کا دلی و سرپرست شیس ہو سکا۔ سکتا۔

س نلام ہونے سے کیونکہ جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے کہ جب غلام کو اپنے نفس میں مولی کی اجازت کے بغیر تصرف کرنے کا کوئی حق نہیں آو ڈو مرول کی تولیت و سررسی کس ملرح کر سکتا سرع

الله الرام کی عالت بی ہونے سے کیونکہ ہو فخص محرم ہے (عالت الرام میں ہے) وہ بالانفاق نہ خود عقد کر سکتا ہے اور نہ ہی کسی دو سرے فخص کا عقد نکاح پڑھ سکتا ہے۔ واللہ العالم وہ عیوب جن کی وجہ سے نکاح مسلح کیا جا سکتا ہے؟

عقد نکاح چونکہ عقود لازمہ میں ہے ہے۔ لیمی ازدواج کی رو سے مرد اور عورت میں گویا ایک سم کا معاہدہ ہو جاتا ہے جس کی طرفین کو پابندی کرنا لازم ہو جاتی ہے اس معاہدہ کی رو سے ہردد میاں یوی اپنے متعلقہ فرائض انجام دیے ہیں۔ شریعت مقدسہ نے ددنوں کے فرائض کی الگ الگ حد بندی کر دی ہے۔ یہ معاہدہ سوائے خاص حالات کے قابل فنے نہیں ہوتا جے طلاق کما جاتا ہے۔ ہو مرد کے باتھ ہیں ہے۔ ممر بعض حالات میں مرد اور عورت دونوں کو اس معاہدے جاتا ہے۔ ہو نکہ کر نے کا حق دیا میا ہے۔ کمر بعض حالات میں مرد اور عورت دونوں کو اس معاہدے کے فیا کی مخاب کے فیا کی اجازت دونوں کو اس معاہدے کے فیا کی اجازت کیا جاتا تو مرد یا عورت کی حق تعلیٰ ہوتی۔ جو کہ اسلامی عدل و افساف کے مقاضوں کے فلاف ہے۔ شریعت مقدسہ نے ان حالات میں میاں یوی کو فنے لگاح (جے خیار الفنے کما جاتا ہے) کی اجازت دیکر اپنے عادلانہ و منصفانہ ہونے کا قطعی جوت پیش کر دیا ہے۔ وہ حالات کیا ہیں اور کس طرح ہیدا ہوتے ہیں؟ یہ چند عیوب و قطعی جوت پیش کر دیا ہے۔ وہ حالات کیا ہیں اور کس طرح ہیدا ہوتے ہیں؟ یہ چند عیوب و

نقائض میں جو مجھی مرد میں پائے جاتے ہیں کہ اس صورت میں عورت کو نکاح من کرنے کا حق حاصل ہو تا ہے اور مجھی عورت میں پائے جاتے ہیں اس صورت میں مرد کو ضم نکاح کا افتیار ہوتا ہے بقدر ضرورت ان ہر دو قتم کے عیوب کی ذیل میں وضاحیت کی جاتی ہے۔

مرد کے وہ عیب جن کی وجہ سے عورت کو نکاح سنح کرنے کا اختیار ہے؟

اور بيه عيب يناء برمشهور و منهور جار بي-

اول مجنون ہوتا۔ یہ دیوا گئی (جس کے منسوم کی وضاحت کرنا ضروری نمیں ہے کیونکہ وہ عیال راجیہ بیان کی مصدال ہے۔) خواہ عقد سے پہلے موجود ہو یا عقد کے بعد۔ دخول سے پہلے الاحق ہو یا وخول کے بعد۔ نیز جنون معبق ہو (جو ہر وقت رہتا ہے) یا دوری ہو اجسمیں بھی افاقہ بھی ہو جا آ ہے) ہمرطال جب مرد ہیں یہ نعق بایا جائے تو عورت کو نکاح کے فنخ کرنے کا حق حاصل جا اور اس بات پر نصوص و فادی ہیں کوئی قابل ذکر اختلاف نمیں ہے بلکہ یہ مسئلہ قریبا "اتفاقی

دوم- ضمی ہونا۔ یعنی مرد کے ضمے نکال دیئے جائیں یا س طرح کوٹ دیئے جائیں جس سے دہ تولید کے قابل نے رہے۔ یہ عیب مرد میں اگر عقد سے پہلے موجود ہو۔ اور عورت کو علم نہ ہو تو اس صورت می سب نقماء کا انقال ہے کہ عورت نکاح فسٹ کر گئی ہے لیکن اگر عقد کے بعد اور دخول اور دخول سے پہلے لاحق ہو تو اس میں فی الجملہ اختلاف ہے ہر نوع اگر عقد کے بعد اور دخول سے پہلے پیدا ہو تو اشروہ اظہریہ ہے کہ اس صورت میں عورت کا خیار الفسخ باتی رہتا ہے۔ اور اگر دخول کے بعد پیدا ہو تو چراشیہ ہیہ ہے کہ عورت کا یہ اختیار ختم ہو جاتا ہے۔ واللہ العالم سوئم ۔ مقطوع الذکر ہونا جس کی وجہ سے مرد فریضہ مردا تی کی ادا یکی سے بالکل ناکارہ ہو جاتا ہے تو اس کا تکم بعینہ دہی ہو جاتا ہے اور تو اس کا تکم بعینہ دہی ہو جاتا ہی تاریخ ہو جاتا ہے تو اس کا تکم بعینہ دہی ہو جاتا ہو تو اس کا تکم بعینہ دہی ہو جاتا ہو تو اس کا تکم بعینہ دہی ہو جاتا ہو تو اس کا تکم بعینہ دہی ہو جاتا ہو تو بھر عورت کا یہ خیار الفسخ ختم ہو جاتا تھر قدر حصہ باتی ہو جس سے دہ مقارت کرنے پر قادر ہو۔ تو بھر عورت کا یہ خیار الفسخ ختم ہو جاتا تھر تدر حصہ باتی ہو جس سے دہ مقارت کرنے پر قادر ہو۔ تو بھر عورت کا یہ خیار الفسخ ختم ہو جاتا تھر تدر حصہ باتی ہو جس سے دہ مقارت کرنے پر قادر ہو۔ تو بھر عورت کا یہ خیار الفسخ ختم ہو جاتا تھر تدر حصہ باتی ہو جس سے دہ مقارت کرنے پر قادر ہو۔ تو بھر عورت کا یہ خیار الفسخ ختم ہو جاتا

چمارم۔ نامرد ہونا۔ جس کی وجہ سے آدی کے عضو مخصوص میں چوبکہ انتظار و استادگی پیدا شیں ہوتی اس لئے وہ وظیفہ شوہری اوا کرنے کے قابل نمیں رہتا۔ یہ عیب آگر عقد سے پہلے ہو یا عقد کے بعد مگر دخول سے پہلے تو بنا پر مشہور و منصور عورت کو فسخ نکاح کا حق عاصل ہے اور آگر دخول کے بعد یہ عارضہ لاحق ہو تو چرعلی الاشر الاظہر عورت کا یہ حق ختم ہو جاتا ہے۔ محر یہ لمحوظ رہے کہ دیگر تمام عیوب میں مرد و عورت کو خود بخود نکاح کے نسخ کرنے کا حق عاصل ہوتا ہے۔ لیکن نامردی کے سلمہ میں عورت خود بخود عقد کو ختم نمیں کر سکتی بلکہ اسے حاکم شرع کی سے لیکن نامردی کے سلمہ میں عورت خود بخود عقد کو ختم نمیں کر سکتی بلکہ اسے حاکم شرع کی

طرف رجوع كرنا بإنا ب اس كے ياس جب مرد كا نامرد بونا ثابت ہو جائے۔ تو وہ اسے أيك سال كى مسلت وے گا( باكہ وہ علاج معالجہ سے مرض كا ازالہ كر سكت بس أكر وہ أيك سال كے اندر مقاربت كرنے كے قابل ہو جائے تو فيما ورنہ ايك سال كے انتظام كے بعد عورت نكاح كو فستح كر سكتى ہے۔ واللہ العالم

عورت کے وہ عیوب جنکی وجہ سے مرد کو فسنح نکاح کا حق ہے؟

ينا بر تحقيق وه سات بين-

اول جنون دوم عذام (کوڑھ کا مرض) سیوم برس ( معلیری) چارم عفل یا قرن- اس مرض یس ایک تشم کا زائد کوشت یا ایک خاص قشم کی بڈی عورت کی اندام نمائی میں پیدا ہو جاتی ہے جس کی وجہ ہے اس کے ساتھ مقاربت آکر نا عمکن شیس تو مشکل ضرور ہو جاتی ہے۔ بنجم افضائیسی عورت کے چیٹاب اور چیش یا جیش اور پافانہ کا راستہ ایک ہو جاتی ہے ششم اندھا ہونا۔ ہفتم زمین کیر ہونا یعنی چلنے پھرنے کے قابل نہ ہونا بلکہ بعض اخبار اور علماء اخبار کے قادی ہے یہ فالم ہوں کے اس عوب میں ہے جنگی وجہ سے مرد کو مرت کے اس عوب میں سے بے جنگی وجہ سے مرد کو

نکاح کے فنخ کرنے کا جن ماصل ہے۔ وہو لا دخلو من قوۃ ۔

حقی نہ رہ کہ ان عیوب ہفتانہ ہیں ہے جن پر نصوص و فاوی کا انقاق ہے وہ صرف چار ہیں۔ (۱) جنون ' (۲) جذام ' (۳) برص اور عنل۔ باتی افراد میں اختلاف بایا جا آئے گرجو کھ ہم نے ذکر کیا ہے وہی مشہور و متصور ہے اور بعض افراد الیے بھی ہیں جو مخلف فیہ ہیں شا" جناب این الجید اور این الراج اور بعض ویکر علاء اس کے قائل ہیں کہ جذام 'برص 'اور اندھا بن مشترکہ عیوب میں ہے جن بھی تو عورت کی طرح آگر یہ عیوب مرد میں بائے جائیں تو عورت کی طرح آگر یہ عیوب مرد میں بائے جائیں تو عورت کو فکاح کے فکاح کا حق ماصل ہے اور انہوں نے سمجہ طبی کے ساتھ استدلال کیا ہے گورہ قول مشہور نظریہ کے خلاف ہے گر بدید نہیں ہے۔ لنذا احوط یہ ہے کہ جب عورت فنے کرنے یہ گول مشہور نظریہ کے خلاف ہے گر بدید نہیں ہے۔ لنذا احوط یہ ہے کہ جب عورت فنے کرنے یہ کو طلاق پر راضی کرے۔ واللہ العالم

ائی طرح مرد و عورت میں زنا کے مجوز نسنج عیب ہونے کے سلسلہ میں اخبار و نقل میں تدرے اختلاف ہے مشہور منصور قول میں ہے کہ یہ عیب ان عیوب میں شامل نہیں ہے۔ جنگی وجہ سے منسخ کیا جا سکتا ہے۔ واللہ العالم

مبائل واحكام

سئلہ اور سورت والے یہ عیوب ہنتانہ یا تو عقد سے پہلے موجود ہوں مے یا عقد کے بعد محر و فول سے پہلے پیدا ہوں گے یا دخول سے بعد لاحق ہوں گے۔ پس جماں کک پہلی فتم کا تعلق ہے تو دہاں تو بال افتال و بلا اختاف مرد کو یہ حق الحیار عاصل ہے (بشرطیکہ اسے ان عیوب کا عقد سے پہلے علم نہ ہو) ای طرح ہو عیوب نکاح اور دخول کے بعد پیدا ہوں وہاں بھی اتقاق ہے۔ کہ اس صورت میں مرد کو کوئی حق الحیار ضم ہے ہاں جو پچھ اختلاف ہے وہ مرف در میائی صورت کے بارے میں ہے کہ جب یہ عیب عورت میں عقد کے بعد مگر دخول سے پہلے در مرائی صورت کے بارے میں ہے کہ جب یہ عیب عورت میں عقد کے بعد مگر دخول سے پہلے ہوں۔ اس میں برے برے قبل دو میں ایک یہ کہ مرد کو حق خیار الفسخ عاصل ہے اس بینا ہوں۔ اس میں برے برے قبل دو میں اختیار کیا ہے دو مرائید کہ اسے یہ حق عاصل نہیں ہنا ہوں اور یکن قبل قوی ہے اس کی دو دو جس بیں اول یہ کہ نکاح عقود لازمہ میں سے ہے لازا جب عک اس کا کوئی بیشی ہے اس کی دو دو جس بیں اول یہ کہ نکاح عقود لازمہ میں سے ہے لازا جب عک اس کا کوئی بیشی زاکس کرنے والا امر پیدا نہیں ہوگا۔ تب بخک اس کے بقا کا استحاب کیا جائے گا۔ دو مرے یہ کہ اس کہ بیا کا اصورت ہیلی صورت ہے لین جب بین جب ہیں اس کہ موجود ہوں بابی ہمہ سے منا ہوگا کی واضح نہیں ہے لازا اگر اس سلسلہ میں جو اخبار وارد ہوئے ہیں۔ اس میں سے اکثر کا مورد پہلی صورت ہے لین اگر اس سلسلہ میں جو اخبار وارد ہوئے ہیں۔ اس میں سے اکثر کا مورد پہلی صورت ہیلی مورت ہیلی موجود ہوں بابی ہمہ سے منا ہوگا ہوائی واضح نہیں ہے لان الا حتماط سبیل سے اس میات میں ساتھ منا کی طرح اصابیا ہی میں ہم سے منا کے قو افتال ہے۔ لان الا حتماط سبیل استحاد

سکلہ ۲۔ ان میوب کی موجودگی کے باوجود جس فریق کو بھی نکاح فسنے کرنے کا افتیار تھا اگر وہ اس نکاح پر راضی ہو جائے تو بھریہ خیار بیشہ کے لئے ختم ہو جا آ ہے۔

مسئلہ ٣- بناء برمشہور (بلکہ اس میں کوئی اختلاف نمیں ہے) یہ خیار الفسخ مرد اور عورت کینے فوری ہے بینی جب بناء برمشہور (بلکہ اس میں کوئی اختلاف نمیں ہے) یہ خیار الفسخ مرد اور عورت کینے فوری ہے بینی جب ان کو ان عیوب کا علم ہو جائے قرفرا " انہیں اپنے اس حق کا۔ ہاں اگر انہیں چاہے۔ المذا جو فریق جان ہو جو کر آخیر کرے گا تو اس کا یہ حق ختم ہو جائے گا۔ ہاں اگر انہیں اس سئلہ کا علم نہ ہو یا اس عیب کا اثبات حاکم کے پاس مرافعہ کرنے پر موقوف ہو۔ جسے اس سئلہ کا علم نہ ہو یا اس عیب کا اثبات حاکم کے پاس مرافعہ کرنے پر موقوف ہو۔ جسے (نامردی) تو بھر آخیر سے یہ حق ساقط نمیں ہو سکا۔

مئلہ ۱۳۔ پہلے بھی ذکر کیا جا چکا ہے کہ سوائے نامردی کے دو سرے عیوب میں حاکم شرع کی طرف ربوع کرنے ہیں۔ ہاں البتہ اس طرف ربوع کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ مردیا عورت خود نکاح کو ختم کر سکتے ہیں۔ ہاں البتہ اس عیب کا عیب کے سلسلہ میں حاکم شرع کی طرف ربوع کرنا ضروری ہے اب اگر تو مرد اپنے اس عیب کا اقرار کرلے تو حاکم اے ایک سال کی مسلت دے گا۔ لیس اگر دہ جماع پر تاور ہو گیا تو فیما ورنہ عورت نکاح ضنح کر سکے گی۔ اور اگر مرد انکار کر دے تو چو نکہ یہ ایک مختی امرے جس پر عورت نکاح ضنح کر سکے گی۔ اور اگر مرد انکار کر دے تو چو نکہ یہ ایک محتی امرے جس پر

گواہوں کے ذریعہ سے (غالبا") اطلاع حاصل نہیں ہو سکتی کر یہ کہ مریض خود اقرار کرے یا عورت اس کے (کمی سابقہ) اقرار پر بینہ (ود گواہ) چیش کرے۔ اور اگر عورت اس کم کا بینہ چیش نہ کر سکے قو مود ہم کھائے گا۔ اور نکاح پر قرار رہے گا۔ اور اگر وہ ہم کھائے سے انکار کرے قو چیر عورت ہم کھائے گا۔ اور نیملہ اس کے حق جی کیا جائے گا۔ (فاکدہ) بعض اظار سے واضح و اشکار ہوتا ہے کہ ایسے آدی کو فصلاے پانی جی کھڑا کیا جائے آگر اس سے اس کا عضو مخصوص سکر جائے قو جائے تو جائے اور اگر وراز ہو جائے آئر اس سے اس کا عضو مخصوص سکر جائے قو جائے تو جائے ہوگا کہ وہ نامرو نہیں ہے اور اگر وراز ہو جائے تو اس کی عامروی خابت ہو جائے گی۔ ای طرح اور بھی بعض طریقے بیان کئے جی۔ مر موجود سائنسی دور بین فو آب یہ سکلہ کوئی چیرد مسئلہ نہیں رہا ڈاکٹری معاشہ سے چند مسئلہ جی یہ مرحلہ بیای خوش اسلونی سے طے ہو سکتا ہے۔ ای طرح آگر یہ لڑکی باکرہ بھی تو اس کے ڈاکٹری معاشہ سے بھی یہ اسلونی سے طے ہو سکتا ہے۔ ای طرح آگر یہ لڑکی باکرہ بھی تو اس کے ڈاکٹری معاشہ سے بھی یہ اسلونی سے طے ہو سکتا ہے۔ ای طرح آگر یہ لڑکی باکرہ بھی تو اس کے ڈاکٹری معاشہ سے بھی ہیں۔

سئلہ ہے۔ بیہ خیار الفسن (خواہ مرد کی طرف ہے ہویا عورت کی جانب ہے) طلاق نہیں ہے الغا اس میں طلاق والے شرائط از قتم صینہ محواہ اور طهر دغیرہ کی کوئی شرط نہیں ہے۔

اسلہ اللہ جب جورت کے سابقہ عیوب کی وجہ سے مرو نکاح فسنے کرے تو حقیقت طال دو طال سے خالی نہیں ہے یا تو دخوال سے پہلے کرے گا۔ یا وخوال کے بعد کی مورت جی عورت حق مرکی مستحق نہیں ہوگی بال البتہ دو سری صورت جی دہ مقررہ حق مرکی مستحق نہیں ہوگی۔ اللہ المؤمر اسے ادا کرے گا اور پھر عورت کے سے دلی وغیرہ سے وصول کرے گا جس نے اس محض کو فریب دے کر اس عیب دار عورت سے اس کا نکاح کیا تھا۔ اور اس کو حقیقت طال سے آگاہ نہیں کیا تھا۔ اور اس کو حقیقت طال سے آگاہ نہیں کیا تھا۔ اور اس کو حقیقت طال سے آگاہ نہیں کیا تھا۔ اور اس کو حقیقار نہ ہوگی اور آگر وصول کر چکی ہے تو شوہر اس سے والیس لے گا۔ اور آگر کسی نے اسے دھوکہ نہیں دیا تو چھر شوہر کسی کی طرف بھی رجوع نہیں کرے گا۔ کمالا سمنی

سئلہ کہ۔ اگر مرد کے سابقہ میوب کی دجہ سے عورت نکاح نسخ کرے تو اس کی بھی دو مورتیں ہیں یا تو وہ دخول سے پہلے کرے گی۔ یا اس کے بعد پہلی صورت میں وہ زرمر کی حقدار نہیں ہوگی سوائے مرد کی تامردی کی صورت کے کہ دہاں وہ نصف مرکی مستحق ہوتی ہے نہیں ہوگی ہوتی ہے (کمادردت ہداردا یت) اور دو مری صورت میں وہ تمام مقررہ ذر مرکی حقدار ہوگی۔

توشح

 نہیں ہے بلکہ ان کا صحیح منہوم ہے ہے کہ اگر مرد تے یادجود عورت کے اس عیب پر مطلع ہونے
سے اس سے مجامعت کی ہے تو اب اسے نسخ کا کوئی حق نہیں ہے کیونکہ اس کا یہ اقدام عملی
رضامتدی کی علامت ہے اور اگر اسحافے جمالت کی وجہ سے ایما کیا ہے تو اس سے اس کے حق
نسخ پر کوئی اثر نہیں پڑ آ۔ واللہ العالم

منلہ ۱۸۔ بب میاں بوی میں ان کے کمی عیب کے بارے میں زاع پیدا ہو جائے تو بب کہ بدی خراع پیدا ہو جائے تو بب کہ بدی عیب اسے بینہ (دو عادل گواہوں) سے جابت نہ کرے اس دنت تک منکر کا قول فتم کے ساتھ مقدم ہوگا اور اگر منکر مدی کے پاس بینہ نہ ہو اور منکر فتم کھانے سے انگار کروے تو پھر مدی پر فتم عائمہ ہوگا۔ ہیر اگر اس نے فتم کھائی تو فیصلہ اس کے حق میں کیا جائے گا اور جمال کی حورتوں کی شادت سے جابت ہو جمال میک عورتوں کی شادت سے جابت ہو گئے ہیں۔ واللہ العالم

"ترکیس اور دهوکه دبی کابیان"

آلیس "ولس" ہے مشتق ہے جس کے سنی ہیں تاریکی جو تکہ کوئی بھی معاملہ کرنے والا اپنا اللہ کا عیب چھیا کریا اس میں وہ خوبی بیان کر کے جو دراصل اسمیں موجود شیں ہے۔ دو سرے آدی کو اندھیرے میں رکھتا ہے اس لئے اسے "قرایس" کہا جاتا ہے جو کہ حقا" و شرعا" حوام ہے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے جو مخص اپنے مسلمان بھائی کو وحوکہ دے۔ وہ ہم میں سے شیں ہے۔ (مشدرک وغیرہ) سابقہ بیان سے ظاہر ہے کہ تدلیس کے معنی عام ہیں جو کہ کسی ایک صفت کمال کے اظہار (جو کہ فی الواقع موجود نہ ہو) یا کسی عیب کے افغا ہر دو کو شائل ہے فرق صرف اس قدر ہے کہ یہ تدلیس آگر ان عیوب افغائی مئی جن کی وجہ سے ہر دو کو شائل ہے فرق صرف اس قدر ہے کہ یہ تدلیس آگر ان عیوب افغائی مئی جن کی وجہ سے شوہر اوا کردہ ذر مرد حوکا باز سے وصول کرے گا اور آگر کسی صفت کمال کے غلط اظہار کرکے کی شوہر اوا کردہ ذر مرد حوکا باز سے وصول کرے گا اور آگر کسی صفت کمال کے غلط اظہار کرکے کی شوہر اوا کردہ ذر مرد حوکا باز سے وصول کرے گا اور آگر کسی صفت کمال کے غلط اظہار کرکے کی شوہر اوا کردہ ذر معرد حوکا باز سے وصول کرے گا اور آگر کسی صفت کمال کے غلط اظہار کرکے کی شوہر اوا کردہ ذر معرد حوکا باز سے وصول کرے گا اور آگر کسی صفت کمال کے غلط اظہار کرکے کی شوہر اوا کردہ ذر معرد علی میں موجود نہ ہو تو اس کی وجہ سے شوہر کو نکاح کے خوار التدلیس کما جاتا ہے۔ اب ذیل میں تدلیس کے چند مسائل درج کے طال اللہ کا درج کے ماسل ہو جائے گا۔ جے خیار التدلیس کما جاتا ہے۔ اب ذیل میں تدلیس کی چند مسائل درج کے طال ہوں۔

## مسائل واحكام

مسئلہ اور ایک محض نے اس شرط پر ایک عورت کے ساتھ عقد کیا کہ وہ آزاد ہے محر بعد از عقد انکشاف ہواکہ وہ کنیز ہے تو اگر یہ نکاح اس کنیز کے مالک کی اجازت سے تھا اور اس مخص کے لئے اس کیزے عقد کرنا جائز بھی تھا۔ (لینی اگر اس کی آزاد بیوی موجود تھی تو اس سے اجازت عاصل کرلی تھی بشرطیکہ پہلے اس کے کھردو متکونہ کنیزیں موجود نہ ہوں) توب نکاح میج تو ہوگا۔ مگر دو متکونہ کنیزیں موجود نہ ہوں) توب نکاح میج تو ہوگا۔ مگر دحوکا کی وجہ سے شوہر کو اس کے نسخ کا حق حاصل ہوگا۔ خواہ یہ انکشاف دخول سے تیل ہویا اس کے بعد۔

اور اگر یہ نکاح مالک کی اجازت کے افریم تھا یا اس مخص کی کنیز کے ساتھ تزویج جائز نہ تھی تو علی الاظر سرے سے نکاح ہی یا طل مصور ہوگا۔ عام فقہاء نے اس صورت کا بھی یمی تھم قرار ریا ہے کہ جب اس شم کی شرط همن عقد جی تو نہ کی گئی ہو گر عقد سے پہلے مورت نے یا اس کے دلی یا ویکل نے یہ کما ہو کہ عورت آزاد ہے اور اس مخص نے بھی ای بناء پر اس سے عقد کیا ہو۔ اور بعد جی معلوم ہو کہ وہ آزاد نہیں تھی بلکہ کنیز تھی۔ آگرچہ اس موضوع کی متعلقہ روایت (واید بن صبح والی) ہے اس کا استفادہ مشکل ہے قدا احوط یہ ہے کہ بقاء عقد کی صورت بن عقد جدید کیا جائے اور تغریق کی صورت بن میغہ طلاق جاری کیا جائے۔ (وائد العالم) میں عقد جدید کیا جائے اور تغریق کی صورت بن مین علی ایم بوک کہ وہ آزاد ہے گر بعد بن المی کی آزاد عورت کی مخص ہے اس بناء پر نکاح کرے کہ وہ آزاد ہے گر بعد بن المی اور تغریق کی اس نے اس کی اجازت کی درست ہوگا۔ کہ اسے پرقرار راکھے یا فرخ کردے۔ فار بعد بن آئی اس نے اس کی اجازت کہ دی آزاد ہوگا۔ کہ اسے پرقرار راکھے یا فرخ کردے۔ وار تعد بالک کے اون سے تھا یا بعد جن اس نے اس کی اجازت کہ دی آزاد ہوگا۔ کہ اسے پرقرار راکھے یا فرخ کردے۔ مقردہ ذر مرکی اور آگر عقد بالک کے اون کے بعد بوا ہو اس کی حقوار ہوگی۔ جو مالک کی اجازت کی صورت میں مرافش واجب ہوگا۔ جو غلام آزادی کے مستحق نہ ہوگی۔ اور آگر دخول کے بعد ہوا تو اس کی حقوار ہوگی۔ جو مالک کی اجازت کی صورت میں مرافش واجب ہوگا۔ جو غلام آزادی کے بعد اوا کرے گا اور عدم اجازت کی صورت میں مرافش واجب ہوگا۔ جو غلام آزادی کے بعد اوا کرے گا۔

اگر کسی اور نے ویا ہے تو یہ تو مرکی مستحق ہوگی۔ مگر شوہر دھوکا بازے اپنی رقم وصول کرے گا۔ اور اگر شوہر نے اگر کسی اور ایٹیہ (غیر کا۔ اور اگر شوہر نے اس عقد کو باقی رکھا تو اے یہ حق حاصل رہے گاکہ باک اور ٹیبہ (غیر باکدہ) کے حق مریس میں جس قدر تفاوت ہے اسی نبست سے مقررہ حق مریس کی کردے جیسا کہ بعض روایات بی وارد ہے۔ واللہ العالم

مسئلہ سم۔ وہ آدمیوں نے دو عورتوں سے شادی کی۔ محرشب زفاف ایبا انفاق ہوا کہ دونوں کی پیویاں تبدیل ہوگئیں اس کی بیوی اس کے پاس اور اس کی بیوی اس کے پاس جمیع دی منی تو بیال بائج صورتیں ہیں؟

نسف كى حقدار موكى - (كما هوا جود القولين في المسئله) ٢- أكر ولى في عدام الياكيا ب و يعراس مراكش كى ادائيكى اس كه ذمه واجب موكى -

سو۔ اور اگر عورتوں کو اس صورت حال کا علم تھا لیکن مردوں کو نہ تھا تو عورتیں زنا کار متعور ہوں گو۔ اور جمال ان پر زنا کی حد جاری کی جائے گی دہاں وہ مرافشل کی بھی حق دار نہ ہوں گی۔ میں۔

اللہ اگر صورت حال اس کے برعش ہو لیتی مردوں کو اس صورت حال کا علم ہو اور عوراؤں کو کوئی خبرنہ ہو او اس صورت میں مرد زنا کا متصور ہو تھے اندا ان پر جمال زنا کی حد جاری کی جائے گئی دہاں ان کے ذمہ صرافعل کا اندا ہوگا۔

۵- اور اگر سب مردول عورتول کو حقیقت حال کا علم تھا تو پھر سب زنا کار متعور ہول کے اور سب پر زنا کی حد جاری ہوگ۔ اور سب پر زنا کی حد جاری ہوگ۔ اور کس پر مرالمثل واجب نہ ہوگا۔ البتہ حق مربسر حال واجب رہ گا۔وانداعوائم

مئلہ ۹۔ اور کوئی فخص عقد کے وقت اپنی قوم پکٹے اور تکاہر کرے اور عقد کے بعد معلوم ہو کہ اس کی قوم کچھ اور تکام اس کی قوم کچھ اور ہے تو عورت کو عقد کے تسنح کرنے کا حق حاصل ہو گا جیسا کہ متعدد احادیث شدہ دارد ہے۔

### حق مر کابیان اور اس کے احکام

چونک سابقہ بحث میں بار بار زر مرکا تذکر ہوا ہے تو انسب سے کہ نکاح کے دوسرے متعلقہ مباحث سے پہلے بہاں حق مراور اس کے جلہ احکام ومسائل کا تذکرہ کرویا جائے۔ سو واضح ہو كه حق مرے مراد بروہ مال ب جس كا ايك مسلمان بحيثيت مسلمان مونے كے مالك مو سكا ہے خواہ عین ہو یادین یا کسی زمین یا حیوان یا انسان وغیرہ کی جائز منفعت ہو عورت کو اس سے عاصل ہونے والے تمتعات کے معاوضہ یا کثرت ازدواج یا طلاق کی وجہ سے پیش آنے والے تقعانات کی علاقی اور عورت کے حقوق کے تحفظ کیلئے مردول پر داجب قرار دوائمیا ہے۔ یکی وجہ ہے کہ اس کی مقدار کا تعین مرد و عورت یا ان کے اولیاء (جب کہ زوجین صغیرالس مول یا مجنون یا مملوک مول کھی صوابرید پر مخصرے جو قلت میں کم از کم اس قدر جونا چاہئے کہ اسے عُرْف و عاوت بیں مال کما جاہئے (نہ ہیہ کہ اے مال بی نہ کما جائے جیسے محبوریا انگوریا گندم یا جو كا ايك دانه) بال البت بعض روايات سے ظاہر ہو آ ہے كد أكر وس درہم سے كم مو تو كروه ہے اور کرت کی کوئی حد مقرر نہیں ہے جیسا کہ بلات آیات و روایات سے ثابت ہے۔ مرابیا بھی نه ہو کہ صرف غلط نام و نمود کی خاطر اس قدر زرمبر مقرر کیا جائے عجس کی اوائیگی جوئے شیر لانے ے بھی زیادہ مشکل ہو- ویکھا کیا ہے کہ بعض لوگ صرف نمائش کے طوریر کئی کئ لا کھ روپے تن مر مقرر کر دیے ہیں۔ مر نیت یہ ہوتی ہے کہ ادا ایک روپی بھی نیس کریں گے۔ صف میں ایسے نکاح کو زنا کما عمیا ہے(وسائل السبع)الغرض ہر فخص کو اپنی جادر دیکھ کر اپنے پاؤل پیلانے جائیں۔ البتہ افضل یہ ہے کہ مراسنہ پر اکتفاکیا جائے اور اس سے زائد نہ ہو جو کہ پانچیو درہم ہے اور درہم قدیم زمانہ میں خالص جاندی کا ہوتا تھا جس کا وزن بناء پر تحقیق ساڑھے تین ماشہ ہے اس طرح پانچے درہم کی مقدار ساڑھے سترہ سو ماشہ جاندی بنتی ہے جو ایک س بستیالیس قولہ اور دس ماشہ سے برابر ہے جس کے ایک سیر تمن یا دوایک چھٹانک اور دس. ماشہ بنتے ہیں اس مقدار کی مروجہ قبت کے مطابق مرکی مقدار مقرر کرنا جا ہے۔ یمی دہ مقدار ہے جو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی ازدواج کے حق مریس مقرر کی تھی اور یمی حق مرجناب خانون قیامت سلام الله علیها کا معین کیا کمیا تھا اسی مقدار کو روایات ا بلیت میں "مرالین " اور "الت الممدیه" كماميا ب يك وجد ب كه اكر كوئي فض عقد نكاح میں حق مرکا تعین نہ کرے بلکہ مرف ید کے کہ میں کتاب خدا اور سنت رسول کے مطابق فلال عورت سے شادی کرتا ہوں تو تمام فقهاء كا اس بات پر انقال ہے كه اس عورت كا حق مرمانچ سو درہم متعور ہوگا اور تندیب الاحکام میں اس کے متعلق بروایت اسامہ بن حنص امام موی کاظم

علیہ السلام کا ارشاد بھی موجود ہے۔ فراجع مسائل و احکام

منکدا جب حق مرعقد میں ذکر کیا جائے۔ تو اس کی فی الجملہ تعین ضروری ہے اب یہ تعیین خواہ اشارہ سے ہو بیتی اس طرح اس چیز خواہ اشارہ سے ہو بیتی اس طرح اس چیز کی توصیف بیان کرنے سے ہو ایمنی اس طرح اس چیز کی توصیف بیان کر دی جائے کہ جمالت رفع ہو جائے یا مشاہرہ سے ہو اگرچہ وہ چیز کیل و موزول ہو گراسے تولانہ کیا ہو۔

منکلہ ۱۔ اگر نفذی کے علاوہ کسی زمین یا مکان یا حیوان یا انسان کی منعت کو بطور مرمقرر کیا جائے تو اس کی منعت کو بطور مرمقرر کیا جائے تو اس کی تعیین بھی ضروری ہے کہ کس زمین کی آمان کس مکان کا کرایہ کس حیوان کی سواری یا بار براوری اور کب تک؟ یا انسان کی کون می ضعیمت مثلاً کسی صفحت و حرفت یا کسی شری علم یا کسی قرانی سورہ کی تعلیم وغیرہ اور آگر حق مربالکل مہم اور مجمول ہو تو وہ باطل سمجھا جائے گا اور اس کی جگہ مراکش کی اوائیکی واجب ہوگی واللہ العالم

ستلد ۱۱۔ مشہور و منصور قول ہے کہ عقد کے واقع ہوتے ہی عورت تمام حق مرکی مالک بن باتی ہے۔ گر اس کی ہے ملکیت مشقرہ پختہ وخول کے بعد ہوتی ہے کیونکہ اس سے پہلے یہ امکان باتی رہتا ہے کہ شاید مرد دخول سے قبل طلاق دیرے تو اس سے اس کی مقدار نصف ہو جائے گی نیز اس صورت میں ہی امکان بھی قائم رہتا ہے کہ زوجہ عاقلہ و بالغہ ہونے کی شکل میں شوہر کو اپنا ہے حق مرمعاف کر دے یا وہ مخص معاف کر دے جس کے ہاتھ میں عقد نکاح کی باگ ڈور ہے۔ (الغنی بعدہ عقلہ النکام) جس سے مراد شری ولی (باپ یا دادایا ان کانامزد کروہ وصی) ہے جس سے مراد شری ولی (باپ یا دادایا ان کانامزد کروہ وصی) ہے جساکہ متعدد روایات میں دارد ہے اور بناء پر اشرو اظہروہ دخول جس سے عورت کی تمام حق مہ بیساکہ متعدد روایات میں دارد ہے اور بناء پر اشرو اظہروہ دخول جس سے عورت کی تمام حق میں کر میاں بوت ہے اس سے مراد وہ غلوت صحیح ہے جس سے عسل داجب ہوتا ہے جس کی تفصیل کتاب کی مہلی جلد میں معمن موجبات عسل میان کی جانگی ہے۔ نہ صرف پردہ لاکا کی تفصیل کتاب کی مہلی جلد میں معمن موجبات عسل میان کی جانگی ہے۔ نہ صرف پردہ لاکا کر میاں بیوی کا علیمدہ ہوتا جیسا کہ بعض فقماء کا نظریہ ہے۔

مسئلہ اللہ چونکہ حق مرزوجہ کی ملیت ہے ای لئے قربا" تمام قائل ذکر امحاب نے یہ ذکر کیا ہے کہ عورت کو شرعا" یہ حق حاصل ہے کہ ازدواج کے بعد اس وقت تک شوہر کو اپنے زدیک نہ آن دے دے جب تک اس سے ذر مروصول نہ کرنے بشرطیکہ شوہر اوائیگی کی استطاعت رکھا ہو۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ چونکہ نکاح از حتم معاوضات ہے اور معاوضات میں ہر فراق کو یہ حق عاصل ہے کہ جب تک دو مرا عرض صلیم نہ کر دے اس وقت تک یہ بھی معوض صلیم نہ کر دے اس وقت تک یہ بھی معوض صلیم نہ کر دے اس وقت تک یہ بھی معوض صلیم نہ کر کے عاصل ہے کہ جب تک دو مرا عرض صلیم نہ کر دے اس وقت تک یہ بھی معوض صلیم نہ کر کے اس متانہ نص سے خالی ہے اس لئے اس میں مناقشہ کی تعزیکش موجود ہے۔ اس لئے

صادب بدارک اور میاحب حدا کن وغیرہ بعض محتن فقماء نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے لکھا ہے اور بہت عمرہ لکھا ہے کہ ان تسلیم الزوجتد لنفسها حتی علیه و تسلیم السہر البها حتی علیہ لیجب علی کل منهما ابصل العنی الی مستحقہ وافا اخل احد هما بالواجب عملی ولا اسقط بعصیفتہ حتی الاخور لین این آپ کو شوہر کے حوالہ کرتا عورت پر فرض ہے اور عورت کو اس کا حق اوا کرنا شوہر پر فراقی ہے کہ دو مرے کا حق اوا کرے لیمن اگر ایک این حق اوا کرنا شوہر پر فراقی ہے کہ دو مرے کا حق اوا کرے لیمن اگر ایک این اگر اور عند اللہ جوابدہ کی اوا گئی میں غفلت کرے (شاہ شوہر حق مراوا نہ کرے) تو وہ بینیا "کناه گار ہو گا (اور عند اللہ جوابدہ) مراس سے دو سرے کا فرض تو ساقیط نہیں ہو تا (کہ زوجہ بھی اپنے آپ کو شوہر کے حوالے نہ کرے) مرکار آقائے مامقانی نے بھی اس قول کو اختیار کیا ہے۔ وہو جید کو شوہر کے حوالے نہ کرے) مرکار آقائے مامقانی نے بھی اس قول کو اختیار کیا ہے۔ وہو جید کما لا بعضی بایں ہمہ احوط ہے کہ شوہر کو جا ہے کہ جب شک کوئی بجوری مانع نہ ہو تو آگر کیا میں تو بچھ حق مریسلے اوا کر دے یا بطور بریہ بچھ چیش کرے۔

منله هنه آگر مسلمان زن و شوهرایی چیز کو مرقرار دیں جو مسلمان کی ملکت میں داخل نہیں ہو على جيے خرو خزير تو يہ حق مريقينا" باطل ہو كا ليكن آيا اس سے عقد بھى باطل مو جائے كا يا وو مج رہے گا؟ اس من شدید اختلاف ہے بال مشہور یہ ہے کہ عقد صحح رہے گا اور پر صحت کی بناء پر حق مر مرالفش متصور ہو گایا اس خمرد خزیر کی وہ قیت جواس کے ملال سیحصے والوں كے زديك معترب، مشور مرالفل بے چونك يد سئله نص سے خالى بے اس لئے اس كے بارے میں یقین کے ساتھ کچے نہیں کما جاسکتا کیونکہ عقلی اعتبارات اور دہمی خیالات سے شرعی ادكام البت نيس موسكت- إلى أكر كوئى كافر ايها حق مرمقرد كرے اور بعد مي مسلمان موجائ تو اگر حالت كفريس شوہري حق مرادا كرچكا موتو اب اس كے ذمه كھے ميں مو كا اور أكر اہمى تک اوا سیس کیا تھا تو بنابر مشہور خمر و خزیر کی قیت اوا کرے کا جیسا کہ کتب اربعہ میں بروایت عبيدين زراره حضرت المام جعفر صادق عليه السلام كى اس مضمون كى ايك صديث معى موجود ہے-مئلہ ہے۔ حق مرشوہر کے زمہ واجب الاوا ہے اور اگر تلف ہو جائے (بشرطیکہ خود زوجہ تلف نہ كتے) تو أكر وہ مثلي تھا تو اس كى مثل اور أكر فيمي تھا تو اس كى قيمت واجب الاوا ہو كى- اور جب مک بید مرموجل نہ ہو شوہر پر واجب ہے کہ جس قدر جلد مکن ہو زوجہ کے حوالے کرے ارثاد قدرت ہے۔ واتوا النساء صدقا تھن نعلتہ إلى يہ زوجين كو حق عاصل ہے كہ تمام حق مر معن قرار دیں یا سب موجل یا کھے معل ہو اور کھے معجل موجل میرنگ بموجب میاں بیوی رامنی تو كياكرے كا قامنى بيدان كا داخلى معالمہ ہے كمى كواس ميں مداخلت كاكوئى حق نسيں ہے منلہ اے حق مرا بجاب و تول کی طرح تکاح کا ایک رکن شیں ہے اس کے بغیر نکاح نہ ہو

سکے یکی وجہ ہے کہ سب فقماء کا اس بات پر افاق ہے کہ اگر نکاح ہیں سرے سے حق مرکا ذکر علی وجہ ہے کہ سب فقماء کا اس بات پر افاق ہے کہ اگر نکاح ہیں شوہر یا زوجہ یا کسی تیرے فض کی صوابدید پر چھوڑ دیا جائے تو یقیباً عقد صحیح ہوگا پہلی هم کو تفویش البغن اور دو سری هم کو تفویش البغن اور دو سری هم کو تفویش البغن واجب ہوگا لیمنی اس میں مرائمش واجب ہوگا لیمنی اس مورت کا تھم یہ ہے کہ اس میں مرائمش واجب ہوگا لیمنی اس مورت کا تھم یہ ہے کہ اس میں مرائمش واجب ہوگا لیمنی اس مورت کے خاندان کی دو سری مورت میں جو حسن و جمال فضل و کمال اعزت و عظمت باکرہ یا تیب مورت کے خاندان کی دو سری مورت میں جو حسن و جمال اضال و کمال اعزت و عظمت باکرہ یا تیب مورت کے خاندان کی دو سری موران کا ہو گا وہی اس کا سمجما جائے گا اور اگر دخول سے پہلے مطابق زدجہ کو میں اس جیسے ہو جائے تو اس میں شوہر پر اپنی تو گری یا ناواری لیمنی اپنی حیثیت کے مطابق زدجہ کو کھو دے کر رضت کرنا فرض ہے جے متعہ کما جاتا ہے۔

ارش و قدرت ہے۔ وستعو هن علی العوسع قلوہ وعلی العقیر قلوم عام اس سے کہ یہ حد کی مکان یا غلام یا جائیداد کی شکل پس ہو یا نقلی یا کپڑوں کی صورت پڑتے ان الهنایا علی مقلامیدیها

اور دو سری مورت کی تین شقی ہیں۔

ا۔ آگر مرکا تعین شوہر کے ذمہ ہے تو قلت و کشت میں اس پر کوئی پابندی نہیں ہے۔

۱۔ آگر فوج کے ذمہ ہے تو قلت میں قائل پر کوئی پابندی نہیں ہے۔ گر کشت میں منظر نہیں کر علی اس کے حکم کشت میں منظر نہیں کر علی آگر ذیاوہ معین کرے گی تو وہ نافذ نہ ہو گا اور (۳) آگر کوئی فائث ہو تو اس کا تھم بھی ہی ہے اس منظم میں نصوص و قاوی کے اندر کوئی اختلاف نہیں ہے۔

اس منظم میں نصوص و قاوی کے اندر کوئی اختلاف نہیں ہے۔

سند ٨۔ عمل ازيں بيان كيا جاچكا ہے كہ بناء بر اشر واظر صيف عقد كے جارى ہوتے ہى ذوجہ حق مركى مالك بن جاتى ہے البت اس مكيت كا استقرار دخول كے بعد ہوتا ہے الفا اگر دخول سے پہلے طلاق واقع ہو جائے تو نصف زر مر مرا قبط ہو جاتا ہے گر اختلاف اور سخت اختلاف اس امر بن ہے كہ اگر دخول سے پہلے شو ہر يا زوجہ كا انتقال ہو جائے تو اس سے نصف مر ساقسط ہو جاتا ہو ہاتا ہو رہ كا انتقال ہو جائے تو اس سے نصف مر ساقسط ہو جاتا ہو ہاتا ہو ہاتا ہو ہاتا ہو اخبار وارد ہوئے ہيں جو بيا بورے حق مركى اوائيكى واجب ہوتى ہے؟ اس بين مخلف اقوال و اخبار وارد ہوئے ہيں جو بيا دخبار مستغيف اور اقوال كيش سے فاہر بوتا ہے۔ وہ بيا ہے كہ اس صورت بين نصف حق مر ساقسط ہو جاتا ہے ان احادیث كے بالمقائل جو اليہ بعض روايات وارد ہيں جن سے ظاہر ہوتا ہے كہ بان بورا مر واجب الاوا ہوتا ہے بيا علاوہ اس كے كہ ان بيں بوجہ ضعف سند و ہوتا ہے كہ بان بين ہو جول ہيں كونكہ تقد ہو محمول ہيں كونكہ تقد مر محمول ہيں كونكہ تقد مر محمول ہيں كونكہ اللی خلاف كا نظريہ ہى ہے كہ اس ميں بورا حق مرادا كرنا واجب ہے واللہ العالم۔

مسئلہ ہے۔ عقد نکاح کے همن میں ہروہ شرط مقرر کرنا صبح اور واجب العل ہے ہو آانون شریعت

کے مطابق ہو اور مقتضائے عقد کے خلاف نہ ہو اور آگر عقد کے ضمن ہیں کوئی الی شرط مقرر کی جائے جو خلاف شرع ہو جیسے ہے کہ شوہر دو مری شادی نہیں کر سکے گا یا کوئی کینئر نہیں رکھ سکے گا تو اس میں تو کوئی شک نہیں کہ یہ شرط باطل ہے لیکن آیا اس سے عقد نکاح بھی باطل ہو حائے گا یا ان ا

اگرچہ دو سرے معاملات میں اس مسلم میں خاصا اختلاف پایا جاتا ہے گر عقد نکاح میں قریا"

ب کا انقاق ہے کہ صرف شرط باطل ہوگی اور عقد صحیح رہے گا اور بید عقد نکاح کی خصوصیت

ہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کا ارشاد ہے۔ من الفتوط شوطا سوی کتاب الله

للا یعجود لد والا علیہ لینی ہو محض کتاب خدا کے خلاف کوئی شرط مقرد کرے وہ نافذ نہ ہوگی خواہ

اس کے حق میں ہو یا اس کے برخلاف ہو (تمذیب الاحکام) الغرض یمال ایما کوئی قاعدہ کلیہ

نیں ہے کہ جس کی بناء پر یہ کما جاسکے کہ جمال بھی شرط فاسد ہو تو مشروط بھی فاسد ہو جاتا ہے

با آگر شرط فاسد ہو تو مشروط بسر حال صحیح ہوتا ہے بلکہ ہر ہر مسئلہ میں اس کے متعلقہ اقوال و

مند اگر نکاح یا منعہ میں کوئی ایسی شرط مقرر کی جائے جو بظاہر مقتنائے مقد کے خلاف ہو شاہ ہے۔ اگر نکاح یا منعد می اس سے حستری نہیں کرے گا تو آیا ہے شرط اور عقد ہر وہ باطل ہوئے یا ہر دو صحح اس میں اختلاف ہے شخ طوی ' محقق حلی شہید ٹانی اور دیگر کئی فقہاء نے کما ہے کہ شرط اور عقد ہر دو صحح ہیں۔ المعومنون عند شووطهم المذا شوہر کو اس شرط پر عمل کرتے ہوئے جماع ہے اجتناب اور دو سرے تمتعات پر اکتفا کرتا پڑے گا۔ ہاں آگر بعد ازاں ذوجہ خود راضی ہو جائے تو پھر اس میں کوئی مضا گفہ نہیں ہے۔ کائی اور تمذیب میں اس مشمون کی بعض روایات صادقیہ ہمی بروا ہے۔ عامد و عمار وارد ہوئی ہیں اور یمی قول اقرب ہے واللہ العالم۔

 ہو جائے تو بھر کوئی مضائقہ نمیں ہے۔

سئلہ ۱۱۔ اگر کوئی فض اپنے صغیر المن لڑے کا عقد کرے تو اگر لڑکا اس وقت مال وار ہو تو اس کے بال بی واجب ہو گا اور اگر فقیر و ناوار ہو تو اس کے باپ پر واجب ہو گا اور اگر وہ اوائیگی ہے پہلے مرجائے تو اس کے ترکہ ہے زر مراوا کیا جائے گا۔ اگرچہ بعد اوال لڑکا اور مالدار بھی ہو جائے اس سلسلہ بیں اقوال و اخبار بی کوئی اختلاف نہیں ہے۔ سکلہ ۱۳۔ اگر میاں ہوی کے درمیان اصل مرین نزاع ہو جائے لینی بیوی اس کا دعوی کرے اور میاں افکار کرے کہ جرا کوئی جن مز میرے ذمہ نہیں ہے تو دیکھا جائے گا ۔ کہ بیہ نزائ اور میاں افکار کرے کہ جرا کوئی جن مز میرے ذمہ نہیں ہے تو دیکھا جائے گا ۔ کہ بیہ نزائ ہو تو بھی بناء پر مشہور اس صورت کا بھی ہی تھم ہے گر یہ کہ عورت بینہ ہے اپنا دعوی فاہت کر دے بسر حال سے مسئلہ اشکال سے خالی نہیں ہے اور اگر ذر مرکی مقدار میں نزاع ہو مٹاہ "مل کر دے بسر حال سے مسئلہ اشکال سے خالی نہیں ہے اور اگر ذر مرکی مقدار میں نزاع ہو مٹاہ "مل مل کر دے بسر حال سے مسئلہ اشکال سے خالی نہیں ہے اور اگر ذر مرکی مقدار میں نزاع ہو مٹاہ "مل مل ساتھ مقدم ہو گا ہروہ جگہ مسئلہ سالہ آگر جق مراور اس کی مقدار پر دونوں میاں بیوی کا انقاق ہو مگر نزاع صرف اس کی اوائی بیا عدم اوائی بی بی ہو ہیں شوہر ہے کے کہ اس نے اوائر دیا ہے۔ اور عورت اس کا انگار مرد بینہ سے اپنا دعوی خابت کر دے۔ ور عورت اس کا انگار مرد بینہ سے اپنا دعوی خابت کر دے تو فیما ورنہ مورت کا قول قتم کے ساتھ مقدم ہو گا اور کو حق مراوا کرنا بڑے گا۔ واللہ العائم۔

### وہ عور تیں جن کے ساتھ عقد نکاح حرام ہے اور اس حرمت کے اسباب؟

مشہور بین الفقهاء یہ ہے کہ اس حرمت کے اسباب چھ بیں بدیں تفصیل (ا) نب (۲) رضاع (۳) مصاحرت (۳) استیقاء العدد (۵) لعان (۱) کفر

عالا تکد درامل ان اسبات کی تعداد ان ہے کہیں زیادہ ہے جیسا کہ خود انہی حضرات کے کلام کے اندر اس کا سراغ مل جاتا ہے مثلا" (2) ایلاء (۸) عدت رجعی کے اندر نکاح مع العلم (۹) شوہر دار عورت ہے نکاح کرنا (۱۹) احرام کی حالت میں نکاح کرنا۔ (۱۹) جس عورت کے لڑکے یا بھائی ہے لواطت کی جائے اس سے نکاح کرنا۔ (۱۳) اس طورت ہے جس کی مال یا بمن المحالی ہے لواطت کی جائے اس سے نکاح کرنا۔ (۱۳) اس طورت ہے جس کی مال یا بمن است نا کی عرب ہے تو سال کی عمرہ سے بہلے جماع کرکے اس کا افضاء کر دیا جائے۔ (۱۳) جس عورت سے سمائے عدت رجعی کے اندر ذنا کیا جائے۔ (۱۵) اس کا افضاء کر دیا جائے۔ (۱۵)

جنع بين الاختين الي غير ذلك

ہالئے آگر ان تمام اقدام کو مجازا" مصافرت کے ضمن میں لایا جائے جیسا کہ بعض معزات نے ایسا کہ بعض معزات نے ایسا کیا ہے تو یہ ایراد ختم ہو جاتا ہے اس طرح حرمت کے اجمالا" کل دو سبب ہول مے نسب اور سبب کول مے نسب اور سبب کول میں آجائے گی اور دیگر تمام اقسام سبب میں داخل ہو جائیں مے۔ وہو اللولی

بسر طال سے کوئی اہم معالمہ شیں ہے اب ویل بین ان امور کی بھر د ضرورت وضاحت کی جاتی ہے۔

وہ عورتیں جو نسب و قرابت کی وجہ سے حرام ہیں؟

نہ ہب اہلیت کی رو سے شرع اطریں جناب آدم سے لیکر دھڑت فائم کک کبھی محرات سے نکاح روا نہیں ہوا ہے۔ یک وجہ ہے کہ جب آئمہ طاہری سے اوگوں نے نسل آدم کے بردے جس سوال کیا تو انہوں نے فرایا کہ فدا قدیر نے ان کے دو صاجزادوں جس سے ایک کیلئے جنت سے افسانی شکل جس حور بھیجی جس کا صفاتی نام "نازلہ" تھا اور دو مرے کے لئے جنت جس افسانی شکل جس حور بھیجی جس کا مفاتی نام "نازلہ" تھا اور دو مرے کے لئے جات جس سے ایک بنے بیجی جس کا نام "منزلہ" تھا اس عقد و ازدواج کے نتیجہ جس ان دو بھائیوں کے بال جو اولادیں بیدا ہوئیں وہ چھا زاو تھیں آگے ان کی آئیں جس شادیاں ہوئیں جس سے یہ سللہ جلیلہ آگے بیدما (رائع بھارا احتجاج طبری وغیرہ) فاضل ومیری نے (جو براوران البنت کے مقدر عالم ہیں) اپنی کتاب جواۃ الحیوان مطبوعہ مصرح میں ۱۳ پر اس سلسلہ جس ایک مفصل بحث کی ہے کہ بنید ہے آدی کا شرعا" نکاح ہو سکتا ہے اور اس کے نتیجہ جس اولاد بھی مفصل بحث کی ہے کہ بنید ہے آدی کا شرعا" نکاح ہو سکتا ہے اور اس کے نتیجہ جس اولاد بھی بیدا ہو سکتی ہے فراجح (کذاتی اکام المرجان فی احکام الجان)

الغرض جب شریعتیں کرور ہوئیں اور رفتہ رفتہ لوگوں میں کفرو الحاد برجا تو محرات سے نکاح میں ہونے لگا گر جوئی لوگوں میں عقل و شعور برجا تو ان کو معلوم ہوا کہ علاوہ اس کے کہ اس میں اختائی ہے شری و بے حیائی پائی جاتی ہے ذیادہ قریب کی رشتہ داریوں میں شاوی بیاہ کرنے سے نسل کمزور ہو جاتی ہے یہ قانون قدرت نما گات تک میں موجود ہے۔ قلم لگانے ہے چیل برا اور میٹھا ہو جاتا ہے اگر ایک جگد سے پورا اکھاڑ کر دو سری جگد لگایا جائے تو چیل زیادہ اور عمدہ ہو جاتا ہے گر اس سلملہ میں اسلام کے علاوہ دیگر ملل و غداجب میں افراط پایا جاتا ہے۔ ہندوک میں سے رسم ہے کہ جن دو خاندانوں کا مورث اعلی ایک ہو۔ ان میں شادی قطعا ممنوع سمجی میں ہو جاتی ہے اور جو میوں میں اور تو اور حتی کہ ماؤں بہنوں اور زیادوں سے بھی بیاہ جائز ہے گر دین امرام کے دو سرے شعبہ بائے حیات کی طرح اس سلملہ میں بھی اعتدال اسلام (جو کہ دین فطرت ہے) نے دو سرے شعبہ بائے حیات کی طرح اس سلملہ میں بھی اعتدال

ک راہ اختیار کی ہے۔ نہ ہندووں کی طرح سختی کی ہے اور نہ مجوسیوں کی طرح وصل دی ہے۔ اس نے چند بست قریب کی رشتہ واربوں میں نکاح حرام اور باتی میں جائز قرار دیا ہے۔ ان محرمات سید کی تفصیل سورہ نماء بارہ جار رکوع جودہ میں ندکورہ ہے ارشاد قدرت ہے۔ حوست عليكم اسبا تكم وبنا تكم عما تكم وخالا تكم وبنات الاخ وبنات الاخت الايت. (مـلماز! تم بر سات قتم کی عورتیں حرام کی گئیں ہیں۔ (ا) تساری مائیں (جن میں دادیاں تانیال سب شامل میں) نساری بیٹیاں (جن میں نواسیاں اور پوتیاں تمام واعل میں) شماری بہنیں) جن میں سکی اور سوتلی لینی صرف مادری اور فیدری سب مراد بین تهماری پیو جمیان ) جن می مال باپ اور ان کے مال باپ کی پھویاں مجمی واعل ہیں) اور شماری خالا کیں (جن میں مال باپ اور واوا واوی 'نانا' نانی کی خالا کیں بھی شامل ہیں) اور تساری بھتیجیاں اور بھا نیمیاں (جن میں حقیقی یا سوشیلے بھائی بن کی اولاد اور آھے ان کی اولادیں سب واعل ہیں) جیسا کہ ہم نے بین السفور میں وضاحت كروى ب كد امهات ويتات وغيره نسبي رشته واربول مي عموم و اطلاق پايا جاتا ب- الغا امهات کے اندر دادی نانی پردادی پرنانی اور جس قدر سے سلسلہ اوپر چلا جائے کیونکہ سے سب مائیں ہیں۔ ای طرح اس بیان سے دو سرے اقسام کے احکام میمی معلوم ہو سکتے ہیں کہ ان میں بھی میں عموم اور اطلاق بایا جاتا ہے مطلب واضح ہے کہ مردول پر سے عور تیس حرام ہیں اور ان عورتوں پر سے مرد حرام ہیں کونکہ ایک فرنق کے نکاح کی دوسرے کے ساتھ حرمت لا محالہ دوسرے کے اس کے ساتھ حرمت تکاح کو بھی معترم ہے۔

نب اور رشتہ داری مقاربت سمجھ (جو عقد صمح کلک بیمن اور تحلیل کا ثمرہ ہے) ہے تو بالانقاق ثابت ہوتی ہے اس طرح دطی باشہ جو آگرچہ واقع میں شرعا" سمجے تہیں ہوتی مگر صمح مجھ کری جاتی ہے کوئی شخص خللی ہے کسی اجنی عورت کو اپنی یوی مجھ کریا جس عورت ہے شرعا" عقد نہ ہو سکیا تھا اس ہے عقد غلطی ہے کر کے مقاربت کرنے کے نتیجہ میں جو اولاد پیدا ہوتی ہے چونکہ وہ طال زادہ ہوتی ہے اس ہے بھی بالانقاق یہ سلسلہ نسب ٹابت ہو جاتا ہے۔ لازا اس بات پر نو علاء اسلام کا انقاق ہے کہ زنا کاری و بدکاری سے نسب ٹابت نسیں ہوتا۔ مگر اس میں اختلاف ہے کہ آیا اس میں اخلاف ہے کہ زنا کاری و بدکاری سے نسب ٹابت نسیں ہوتا۔ مگر اس میں اختلاف ہے کہ آیا اس سے جو اولاد پیدا ہوتی ہے اس پر نسب والے فدکورہ بالا احکام اس میں اختلاف ہے کہ آیا اس سے جو اولاد پیدا ہوتی ہے اس پر نسب والے فدکورہ بالا احکام کہ اب شرعا" یہ مخص نہ اس لازی کا باپ ہے اور نہ بی دہ اس کی شری بین ہوتی ہو کیا وہ اس لاک کہ اب شرعا" یہ مخص نہ اس لاکی کا باپ ہے اور نہ بی دہ اس کی شری بین ہو کیا وہ اس لاک

باپ اس نوک سے بیاہ کر سکتا ہے؟ بعض جواز کے قائل ہیں اور بعض نے وقف کیا ہے لیکن حمور یہ ہے کہ چونکہ زنا ہے نب ٹابت نبیں ہو یا اس لئے نب کے دو سرے احکام از حتم بردہ ورافت وغیرہ تو فابت نہ ہونگے۔ مگر چونکہ یہ لاکی لغوی اعتبار سے اس محف کی بٹی ہے کیونکہ وہ اس کے نظفہ سے متولد ہوئی ہے۔ الذا حرمت نکاح دالے نبی احکام مغرور یمال۔ نافذ ہونگے لفذا اس لزی (یا لڑکے) کے ساتھ نہر اس محف کا نکاح کرنا حرام ہوگا جو شرقی نب نافذ ہونگے ہوتا اس لزی (یا لڑکے) کے ساتھ نہر اس محف کا نکاح کرنا حرام ہوگا جو شرقی نب میں حرام ہوتا ہے اور یکی قول احتیاط کے مطابق ہونے کی وجہ سے داجب انعل ہے۔ والتہ العالم

وہ عور تیں جو رضاعت کی وجہ سے حرام ہیں

شریعت مجربہ نے قریمی رشتہ داریوں میں نکاح کرنے کو اس قدر نابیند کیا ہے یا بالفاظ دیمر
ان رشتوں کا اس طرح احرام محوظ رکھا ہے کہ رضاعت (دودھ پلانے) ہے اس طرح کی جو رشتہ
داریاں قائم ہوتی ہیں ان میں میمی نکاح کو جائز قرار نہیں دیا۔ حقیقی ماں باپ کے بعد آدمی پر
سب سے برا احسان رضامی ماں باپ کا ہے الفا رضامی رشتہ داروں میں نکاح کو خرام کر کے شرع
اطر نے رضاعت کا جو احرام محوظ رکھا ہے اس سے اپنی بالغ التظری اور احسان مندی کا جوت
دیا ہے ارشاد قدرت ہے۔ والمها تکم التی اوضعنکم والحوا تکم من الوضاعت اس شاع ع سا)
دیا ہے ارشاد قدرت ہے۔ والمها تکم التی اوضعنکم واحوا تکم من الوضاعت اس شاع ع سا)
دیا ہے ادر رضامی بیش تم پر حرام

-03

اور روایات مستید بی وارد ہے بعوم من الوضاع ما بعوم من النسب کہ رضاعت وہ کھے جرام ہوتا ہے۔ جو نسب کی وجہ ہے جرام ہوتا ہے۔ جس کی تنصیل ابھی اوپر بیان ہو پی ہے بالکل اس طرح رضائل رشتہ داری کی وجہ ہے جو جو عنوان قائم ہوں وہ بھی جرام ہوں گئے ہے بالکل اس طرح نسبی مال بیٹی جرام ہیں اس طرح رضائل مال بیٹی وغیرہ سابقہ تنصیل کے ساتھ جرام ہیں۔ اس طرح جمال اس بی جام ہیں اس طرح رضائل مال بیٹی وغیرہ سابقہ تنصیل کے ساتھ جم بین دشتہ داریاں آجاتی ہیں جن کا نسبی محرات بی تذکرہ کیا جاچکا ہے۔ وہال وہ سبی رشتہ داریاں بھی شائل ہیں جو مصاحت کی وجہ سے قائم ہوتی ہیں بعد انہیں آری ہے۔ اس مطلب پر صرف یہ بوتی ہیں بعد انہیں آری ہے۔ اس مطلب پر صرف یہ نکورہ بالا عموی روایات میں اس کی تنصیل بعد انہیں آری ہے۔ اس مطلب پر صرف یہ نکور ہیں اس کی تنصیل بعد اور وائی و وسائل وغیرہ بیل محفوظ ہے جس نکور ہیں اس کی تنصیل ہے۔ اربعہ اور وائی و وسائل وغیرہ بیل محفوظ ہے جس نے بشرط ضرورت استفادہ کیا حاسک ہے۔

# رضاعت کے شرائط کابیان

یہ بات ملحوظ رہے کہ ہر قتم کی رضاعت سے بیہ حرمت فابت نئیں ہوتی بلکہ اس کے پکھ مخصوص شرائط ہیں جنگ ان کے مطابق یہ رضاعت فابت نہ ہو جائے اس وقت تک اس پر کوئی مشری اثر مترتب نہ ہوگا اور وہ شرائظ جار ہیں۔

اول میہ کہ وہ دورہ ملیح مباشرت کے نتیجہ میں دجود میں آیا ہو۔ (اور ملیح مباشرت عقد صلیح) خواہ رائی ہو یا منقطع کمک بمین اور تعلیل کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے کما نقدم اور وطی باشبہ کا بھی کئی ہو یا منقطع کمک بمین اور تعلیل کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے کما نقدم اور وطی باشبہ کا بھی کئی تھم ہے) اس شرط پر نصوص و قادی کا انقال ہے لندا اگر کسی عورت کا دورہ بنج بنجہ من اسٹ تو اس سے شری رضاعت جابت نہ مباشرت کے خود بخود اتر آئے کیا زنا کے متیجہ میں آئے تو اس سے شری رضاعت جابت نہ ہوگی۔

دوم ہے کہ ایک مرد عورت کا دودھ ہو اس شرط میں بھی کوئی اختلاف نیس ہے۔ اندا اگر مرفد (دودھ پلانے والی عورت) بدل جائے ہیں طور کہ جس قدر رضاعت ضروری ہے(جکی تصیل آری ہے) اسکی کچھ مقدار ایک عورت پلائے اور اس کی بخیل کوئی دو مری عورت کرے۔ قو اس ہے شرقی رضاعت اور حرمت طابت نہ ہوگ۔ یا جس کا دودھ ہے وہ مرد بدل جائے ہیں طور کہ ایک عورت ایک بچہ کو دودھ پلانا شروع کیا تو اس وقت ایک آدی کی ذوجیت میں تھی بعد ازاں اس سے طلاق حاصل کرلی اور عدت کے بعد دو مرے سے شادی کی اور اس سے حاطہ ہوگئی اور دلات کے بعد رضاعت کی باتی باتدہ مقدار کی بخیل کی بشرطیکہ بچہ نے اس ان اس سے جس شرقی اور ولادت کے بعد رضاعت کی باتی باتدہ مقدار کی بخیل کی بشرطیکہ بچہ نے اس ان شور ان میں کی اور اس کے افار فابت نہ ہوں گے۔ یا اس طرح بھی اس کا تصور کیا جاسکت ہو گئی اور اس کے افار فابت نہ ہوں گے۔ یا اس طرح بھی اس کا تصور کیا جاسکت ہو گئی کو دودھ پلایا بجراس کے بعد ایک کی دودھ پلایا تو سے بچہ نئی صاحب لین کے دہالہ عقد میں تھی تو ایک بچہ کو دودھ پلایا بجراس کے بعد ایک کی دودھ پلایا تو سے بچہ بڑی صاحب لین کے بدل جانے کی وجہ سے آبل میں رضاعی بس بھائی جب کی کو دودھ پلایا تو سے بچہ بڑی صاحب لین کے بدل جانے کی وجہ سے آبل میں رضاعی بس بھائی بھی کی دود سے آبل میں رضاعی بس بھائی شیل کملائیں کے اور نہ بی اس پر شرقی رضاعت والے احکام مترت ہونگے۔

سیوم۔ بید کہ دودہ پینے والا بچہ دو سال کے اندر ہو۔ اندا اگر دو سال کی عمر کے بعد کوئی بچہ
کی عورت کا دودہ بینے۔ یا جب دودہ بینا شروع کیا تو اس دفت اس کی عمر دو سال ہے کم تھی
گر جب اس شرق مقدار کی عمیل کی تو اس کا سن دو سال سے متجاوز ہو چکا تھا تو اس سے نہ
شرق رضاعت ثابت ہوگی اور نہ ہی اس پر کوئی اثر حترتب ہوگا۔ کیونکہ بیغیر اسلام عملی اللہ
علیہ واللہ وسلم کا ارشاد ہے۔ لا رضاع بعد فطلم (دودہ چھڑانے کی مدت (جو کہ دو سال ہے) کے
بدر رضاعت شیں ہے۔ (کافی) ارشاد قدرت ہے۔ والواللت موضعی اولا دھی حولین کلسلین
الی قولد ندو دعیضالہ فی علمین (اکین ائی اولاد کو کائل دو سال تک دودہ پلاکین)

چارم۔ رضاعت کی مقدار کمل ہو۔ اس بات پر تمام فقهاء جعفریہ کا انقاق ہے کہ ہر تھم کا دورہ پلانا نشر حرمت کا باعث نہیں ہو آ۔ بلکہ اس بیں ایک تخصوص مقدار کی محیل ضروری ہے اس مقدار کا تعین تین طرح سے کیا گیا ہے۔

ال اڑے ماہر ان کے ماہر ان کے ماہر اور سود کے ماہر اس اجمال کی بقد، ضرورت تفعیل یہ ب
کہ اڑے مراد یہ ہے کہ بچہ اس قدر دودھ بیے کہ اس سے اس کا گوشت اور پوست اگ
آئے اور بٹریال مضبوط ہو جائیں اب اس کا انحمار تجربہ اور عرف و عادت یا ڈاکٹری شخیق پر ب
اس سے فیملہ کیا جائے گا کہ کس قدر دودھ بینے سے یہ اڑ متر ب ہوتا ہے فیا

اس نان سے مراد یہ ہے کہ کم از کم ایک شب و روز تک بچہ کو جب بھی بھوک کے تو برابر اس عورت کا دودھ بیتا رہے۔ اس میں یہ کوئی فرق نمیں کہ شب و روز برے ہوں یا چھوٹے اس عورت کا دودھ بیتا رہے۔ اس میں یہ کوئی فرق نمیں کہ شب و روز برے ہوں یا چھوٹے در بردے ہوں یا چھوٹے در بردے ہوں یا جہوٹے گا۔

در برد بردے ہو جائیں کے تو رضاعت فابت ہو جائے گی۔

الله عدد اس بن سخت اختلاف ہے کہ کس قدر عدد معتبرہ علاء حقد بین میں مشہور ہے کہ مسلم دی بار بینا مزودی میں اور متاخرین بی ہے مشہور ہے کہ پندرہ بار بینا مزودی ہے اس اختلاف کا سبب دراصل افار کا ظاہری اختلاف ہے کہ بعض افار دس پر ولالت کرتے ہیں اور بعض پندرہ پر بسرطال جی اس مسئلہ بیں متافرین کے ساتھ ہے اولا" اس لئے کہ جو روایات پندرہ بار پر ولالت کرتے ہیں وہ تعداد بی دیاوہ اور سند کے اعتبار سے زیادہ مشخد ہیں موایات پندرہ بار پر ولالت کرتے ہیں وہ تعداد بی زیادہ اور سند کے اعتبار سے زیادہ مشخد ہیں طلاہ بریں دی عدد پر ولالت کرنے والے افار بی تقیہ کا اختال قوی ہے کیونکہ بہت سے علاء الل سنت نے جناب عائش کا یہ قول نقل کیا ہے کہ کلا فی العوان عشو وضعات معوضات معوضات معوضات معوضات معرضات مندوخ ہو گئی (مسلم الل سنت نے جناب عائش کی بار دودہ پلانے کا تذکرہ تھا جکی طلاحت مندوخ ہو گئی (مسلم الل این اجر) بایں بھہ احوظ ہے ہے کہ اگر صرف دی بار رضاعت فارت ہو جائے تو اس پر للگ این اجر) بایں بھہ احوظ ہے ہے کہ اگر صرف دی بار رضاعت فارت ہو جائے تو اس پر للگ این اجر) بایں بھہ احوظ ہے ہے کہ اگر صرف دی بار رضاعت فارت ہو جائے تو اس پر للگ این اجر) بایں بھہ احوظ ہے ہے کہ اگر صرف دی بار رضاعت فارت ہو جائے تو اس پر للگ این اجر) بایں بھہ احوظ ہے ہو کہ اگر صرف دی بار رضاعت فارت ہو جائے تو اس پر للگ این اجر) بایں بھہ احوظ ہے ہے کہ اگر صرف دی بار رضاعت فارت ہو جائے تو اس پر

شرعی افار مترت کے جائیں۔

مخفی نہ رہے کہ اس عدد میں تین چیزوں کالمحوظ رکھنا ضروری ہے۔

ا۔ کمال لیمنی ہر بار بچہ سیر ہو کر ہے۔ (۲) توالی لیمنی ہے در پے بوقت ضرورت ایک ہی عورن کا دودھ ہے اس اٹناء میں کسی اور عورت کا دودھ نہ ہیئے۔ (۳) پہنان سے بینا لیمنی بچہ بہنان سے مند لگا کر دودھ ہے۔ المذا اگر عورت اپنا دودھ دوھ کر اس کے منہ میں یا کسی اور طریقہ سے الا کے بیٹ میں ڈالے تو اس سے رضاعت ثابت نہ ہوگی۔ واللہ الموقق

# رضاعت کے مسائل و احکام

مسئلہ ا۔ جو کچھ قرآن و مدیث سے ٹابت ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب ڈکورہ بالا شرائط کے ساتھ رضاعت ٹابت ہو جائے تو "مرحض" (دودھ پینے والا بچہ یا بچی) مرضع دودھ پلانے وال عورت اور اس کے شوہر کا رضاعی بیٹا بن جاتا ہے اور وہ اسکے رضائ ماں باپ بن جاتے ہیں ال ان مونوں پر نسبی رشتہ واری والے تمام احکامات مترتب ہوئے لعنی ان ماں باب کے اصول میر (مال باپ وادا' داری 'ناه' نانی و جملم جرا") اور تفخروع " تعنی اولاد اور اولاد کی اولاد نوات نواسيان، بوتي " بوتيان، و ملم جرا" اور حواشي يعني (بم طبقه جيسے اسكے بهن بھائي اور ان كي اولاد وہ سب اس بچر پر حرام ہو جائین مے کیونک اس طرح جو اصول بیں وہ اس کے اجداد و جدا۔ اور جو فروع میں (خواہ وہ پہلے پیدا شدہ ہول یا دہ جو بعد میں پیدا ہونے والے ہول اوہ اس ک بهن بھائی اور بھانج بھتیج اور جو "حواثی" ہیں وہ اس کے اندام واخوال قرار پائیں گے- عام ار ے کہ وہ رشتہ واریاں نبی ہوں یا رضائ محر جمال کک اس کے رضائی مال باپ کا تعلق ہ ان پر صرف یہ دورہ یے والا یا اس کی اولاد حرام ہو گر کیونکہ یہ ان کا بیٹا ہے یا مصاحرت مر اس کی بیوی باقی رہے اس بچہ کے حقیقی اصول (ال اباب واوا انا وغیرہ) یا اس - محقیقی حواثر (یمن بھائی اور اکی اولاد) اور اس بچہ کے رضاعی مال بائے ال کے اصول و فروع اور حواشی قرم سب آلیں میں اجنبی جعور ہول سے اسکی رضاعت سے ان کے رشتوں ناطوں پر کوئی اثر ن یزے گا۔ اس قاعدہ کلیے سے بناء پر مشہور صرف ایک صورت خصوصی نصوص کی وجہ ہے مشتنی ہے اور وہ سے کہ مرتفع (دودھ) پینے والے بچہ کا نسبی باپ مرمنع مینی دودھ پلانے وال عورت اور اس کے شوہر کی نسبی یا رضاعی اولاد میں شادی شیس کر سکتا کیونکہ وہ اڑکیاں اس کے اڑے کی بہنیں ہونے کی وجہ سے بنزلہ اس مخص کی اپنی بیٹیوں کے ہیں اس کے علاوہ باتی آبا صورتیں نظا" ہے کہ اس بچہ کا رضائی باب اس کی حقیق مال سے تکاح کرنا جاہے یا اس کے نہو بھائی بمن اس کے رضاعی بھائیوں بہنوں سے عقد کرنا چاہیں یا اس کا رضاعی باپ اسکی نہی

بنوں ہے ازدواج کرنا چاہے تو بناء بر اشہو اظہر قول کے اسید سب صور تیں جائز ہیں۔ والنٹانالم مسئلہ ہا ۔۔۔ رضاعت کا اصول ہے ہے کہ وہ جس طرح عقد ہے پہلے مؤثر ہوتی ہے ای طرح عقد کے بعد جاہت ہو جائے تو اس سے سابقہ عقد کے بعد جاہت ہو جائے تو اس سے سابقہ عقد بالل ہو جاتا ہے مثلا "اگر کسی آدی کی مال مقررہ شرائط کے ساتھ کسی لڑکی کومودوھ پلائے تو وہ الرکی اسکی رضائی لڑکی اسکی رضائی بن جائے گی یا اس کی دادی کسی لڑکی کودودھ پلائے تو وہ اس کی رضائی پہونچی بن جائے گی یا اس کی تائی کسی لڑکی کو دودھ پلائے تو وہ اس کی رضائی اور اس طرح ان لڑکول کے ساتھ اس کا عقد نہیں ہو سکے گا یالکل اسی طرح آگر ہے مختم کسی مغیر السن مغیر السن مغیر السن کو دودھ پلائے وادی یا نائی اس کی اس صغیر السن مغیر السن کو دودھ پلائے گا۔

سلام ب اگر کسی مخص کی ساس اس کی اولاد کو دودھ پلا دے تو اس کی بیوی اس پر حرام ہو بات کی بالفاظ دیگر اگر کوئی ناتی اپنے کسی نواہ یا نوای کو شرائط مقررہ کے ساتھ دودھ پلا دے قراس کی لڑکی اپنے شوہر پر حرام ہو جائے گی کیونکہ اس صورت میں بیر عورت (ساس د ناتی) اس مخص کی اولاد کی مرضعہ ہو اور اس کی بیوی اس کی اولاد ہے اور سئلہ نمبرایک میں واضح کیا باپیا ہے کہ دودھ پلانے والی اولاد ہے شادی سی کر سکا۔ اور سئلہ نمبر تین میں ابھی خابت کیا گیا ہے کہ رضاعت جس طرح عقد سے پہلے موٹر ہوتی ہے ای طرح نشر کی بید بھی اثر انداز ہوتی ہے۔ اندا اس مخص کا عقد باطل ہو جائے گا ہاں آگر دادی اپنے بیر بھی اثر انداز ہوتی ہے۔ اندا اس مخص کا عقد باطل ہو جائے گا ہاں آگر دادی اپنے یا بیتے یا بیتی کو دودھ پلانے تو اس سے عقد میں کوئی ظلل نمیں پر نا۔

 زوجہ کی مال ہے محر چھوٹی کا اگرچہ نکاح تو باطل ہو جائے گا محروہ حرام مؤہرنہ ہوگی کیونکہ اس مورت میں وہ غیر کھفولہ ہوی کی ریب قرار پائے گی جس کے ساتھ بڑی کے اس حال (غیر مدخولہ ہونے کی شکل میں) مرجانے یا مطلقہ ہو جانے کے بعد دوبارہ عقد کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۵۔ آگر رضاعت میں اختلاف واقع ہو جائے تو بہب تک شری طریقہ سے ثابت نہ ہو جائے اس وقت تک اس پر رضاعت والے شری ادکام مترتب نہیں ہوں گے اور آسمایقہ شرائا میں رضاعت میں سے کسی شرط کے جوت میں شک پرجائے تو تب بھی رضاعت ثابت نہ ہوگی اور اس کے جوت کا طریقہ وو عادل گواہوں کی مفصل شاوت ہے یا ایک مرد اور وو عور تیں یا چار عادل عورتوں کی اطلاع مشکل ہوتی ہے جیے عادل عورتوں کی اطلاع مشکل ہوتی ہے جیے بکارت جین اور ویکر نسوائی عبوب وغیرہ وہاں شرعا "تما عورتوں کی شماوت کافی ہوتی ہے جیسا کہ متعدد بکارت میں وارد ہے کہ تجوز شہادة النساء فیما لا بسطح الرجال ان بنظر والیہ ویشہدوا مطلہ (وسائل)

سئلہ ٧- پہلے سئلہ میں واضح کیا جاچکا ہے کہ جب شرقی رضاعت ٹابت ہو جائے اور اس سے
ان سات عوانوں میں سے کوئی عوان قائم ہو جائے ہو نسب میں حرام ہیں تو رضاعت سے
ہی حرات نکاح ٹابت ہو باتی ہے کوئلہ بعوم من الرضاع ما بعوم من النسب لیکن اگر اس
رضاعت سے کوئی ایبا عوان قائم ہو جو ان سات عوانوں میں سے تو کسی پر منطبق نہیں ہوا
لیکن ہو ایبا کہ اگر نسبی رشتہ راحی کی وجہ سے پیدا ہو آتو ان عوانوں میں سے کسی کے ساتھ
حتمد اور لازم خرور ہو آتو اس سے خرمت ٹابت نہ ہوگی شلا" آیک محض کی عورت اس کے
وووھ سے اپنے بھائی کو دودھ بلاتی ہے تو اس طرح وہ لڑکا اس محض کا رضائی بیٹا بن جائے گا (جو
دراصل اس کا سالہ تھا) اور اس کی یوی (جواب اس لڑکے کی رضائی ماں بن چک ہی) اس کی
بین ہائے گا اور اس کی یوی جواب اس لڑکے کی رضائی ماں بن چکی ہے ہو تکہ اس لڑکے کی
بین جائے گا اور اس کی یوی جواب اس لڑکے کی رضائی ماں بن چکی ہے چونکہ اس لڑکے کی
پوچسی ہے اور بیٹے کی پھوچسی بین ہوتی ہو جام ہے۔ اس تیم کی اور بھی بہت سی مثالیل
میں جائتی ہیں محر مضور و منصور قول ہے ہو جرام ہے۔ اس تیم کی اور بھی بہت می مثالیل
دی جائے ہیں گر مضور و منصور قول ہے ہو جرام ہے۔ اس تیم کی اور بھی بہت می مثالیل
دی جائے ہیں گر مضور و منصور قول ہے ہو جرام ہے۔ اس تیم کی اور بھی بہت می مثالیل
دی جائتی ہیں گر مضور و منصور قول ہے ہو کہ اس سے حرمت ٹابت نہیں ہوتی سوائے "عوم

## (مرضعے آواب)

چو کہ دودھ پلانے کا ذکر جمیا ہے تو خمنا" ان آداب و سنن کا تذکرہ بھی فائدہ سے فال

نیں ہے جن کا دودہ پلانے والی عورت بی بدنظر رکھنا مستحب ہے اور یہ آواب وی ہیں۔ (۱)
عورت مسلمان (بلکہ مؤمنہ) ہو۔ (۲) عاقلہ ہو۔ (۳) عفیظ الاس خوبصورت ہو اور اوصاف جیلہ و
جلیلہ کی حال ہو اور (۱) احمق (۲) بدخلق (۳) زناکار (۳) ولد الزنا (۵) اور بد صورت نہ ہو
کیونکہ ائمہ اطمار کے افار تجربہ کاروں کے اخبار سے یہ حقیقت ناقائل انکار ہے بلکہ روز روشن
کی طرح واضح و آشکار ہے کہ دودہ میں تاثیم ہوتی ہے اور دودہ پلانے والی اور اسکے خاندان کے
اظان و صفات بلکہ صورت کا بھی بچہ پر بردا الر پر آ ہے چنانچہ علیم اسلام جناب امیرعلیہ اسلام
فراتے ہیں۔ والا تستو ضعوا الحمقاء طان البن یعلب الطباع (لین احمق عورت کا دودہ بچہ کو
نہ پاؤ کیونکہ دودہ فیعیتوں پر غالب آجا آ ہے۔ دسیدالنجاق

## وہ عور تیں جو مصاہرت کی وجہ سے حرام ہیں

مصاحت سے مراد دہ تعلق ہے جو عقد نکاح کے بعد میاں یوی اور ان دونوں کے اعزا داتارب کے درمیان پیدا ہوتا ہے اور حرمت نکاح کا باعث بنتا ہے مخفی نہ رہے کہ اس عقد نکاح کے حکم میں ہے دہ وطئ ملک کمس اور نظر جو مخصوص طریقہ پر واقع ہو (جبکی تنصیل بعد میں آری ہے لا اس ملطے میں خداوندعالم نے پانچ تنم کی عورتیں حرام قرار دی ہیں چار تو اس آیت میں فدور یں ارشاد قدرت ہے۔ واسھات نسلہ کم وریا نکم التی معمود کم من نسانکم التی دخلتم بھن۔ فلا جناح علیکم وحلائل ابنا نکم اللنن مناسکم التی دخلتم بھن۔ فلا جنین الا ماقد ساف۔

یعنی تمماری یویوں کی مائیں ( تمماری ماسیں) اور جن یویوں کے ساتھ تم محبت کر بھے ہوان کی لڑکیاں تم پر حرام ہیں اور اگر تم نے اپنی یویوں کے ساتھ صحبت نہ کی ہو تو پھر ان کی گران کی گران کی کرنے ہیں ہوکیں کے ساتھ صحبت نہ کی ہو تو پھر ان کی گران کی کرنے ہیں ہو اور تممارے صلی بیوں کی یویاں (تمماری بمو کس (تم پر حرام ہیں) اور اس طرح دو بمنوں کے ساتھ ایک وقت میں نکاح کر یواں (تمماری بمو کس (تم پر حرام ہیں) اور اس طرح دو بمنوں کے ساتھ ایک وقت میں نکاح کر کے جمع کرنا بھی حرام ہے گر جو بموچکا (مو بموچکا) اور پانچویں کا ذکر اس سے پہلی آیت میں ہے بھی ضراف کان میں فالق میں فرا آ ہے۔ والا تنکعوا ملکح اللہ کم من النساء الا ما قد ساف اند کان بھی میں فرا آ

اور جن عورتوں کے ساتھ تسارے باپ نے نکاح کیا ہو تم ان کے ساتھ نکاح نہ کو محرجو یو پکا یہ بڑی ہے حیائی اور غضب کی بات تھی اور بہت برا طریقہ تھا (س نساع اپ ہم) تیل از اسلام زمانہ جاہلیت میں نکاح کے متعدد غلط طریقے رائج تھے جن کا اسلام نے اسیمال کیا ان سب کی تعمیلات کا بیان کرنا تو باعث طوالت و ملالت ہو گا۔ یہاں ان میں سے وہ غلط طریقوں کی نشاندی کی جاتی ہے جن کی طرف ان آیات ہیں اشارات پائے جاتے ہیں۔

ا۔ وہ باپ کی منکور سے نکاح کرنے ہیں کوئی مضائقہ نہیں بچھتے تھے کیونکہ وہ اسے میت کا ترکہ جانتے تھے اور اس سے نکاح کرنے کا سب سے زیادہ مستحق میت کا برا الزکا سمجھا جا یا تھا اور اگر کسی وجہ سے وہ نہ کرتا تو پھر اس کے چھوٹے بھائی کر لیتے اور اگر وہ بھی نہ کرتے تو مرف والے کا کوئی اور قرجی رشتہ وار کر لیتا اور وہ اس سلسلہ جن ورت کی رضا مندی بھی ضروری نہ جانے سے بھوج کوئی اس براپنا کیڑا ڈال وہ اس کے نکاح کا ملک بن جانا۔ فدائے تھیم نے مابقہ جانے سے بھی اس کی غروری نہ اس کی غرمت کی ہے اور اس فعل قرار وا

اس طرح دو مری صورت جو اسلام کے فلاف تقی دہ یہ تقی کہ ایک مخص بیک دفت دو سیکی بیک وقت دو سیک فرح دو مری صورت جو اسلام کے فلاف تقی بہنوں کو نکاح بیں جمعے کر لیتا تھا اور اے عیب شیس سیجھے تھے اسلام نے واق تجمعوا بین الا ختین کہ کر اس نکاح کو بھی بیشہ کیلئے حرام قرار دے دیا ہے۔

## مصاحرت کے مسائل واحکام

نہ کورہ بالا اقسام کے ذیل میں مختفر احکام بیان کئے جاتے ہیں آگہ یہ حقائق بالکل واضح و عمیاں ہو جائم اس کا کے ا عمیاں ہو جائم آ

مئلہ ا۔ ہو محض سمج عقد کے ذریعے خواہ دائی ہویا منقطع یا ملک کی دجہ سے کمی عودت سے مقاربت کرے تو اس سے اس عورت کی ماں اور ماں کی ماں (جس قدر بھی یہ سلسلہ اوپر چلا جائے) اور اس کی بٹی (یا بٹی کی بٹی جس قدر بھی یہ سلسلہ نیجے چلا جائے) خواہ اس ازدواج سے پہلے کی پیدا شدہ ہویا اس سے طلاق سے کر دو سرے سے شادی کرنے کے بعد پیدا ہوئی ہم حرام ہو جاتی ہیں ان دونوں کی حرمت میں فرق صرف اس قدر ہے کہ بناء پر مشہور و منعور کی عورت سے نامل کر حرام ہو جاتی ہو خواہ شوہر نے اس عورت سے نکاح کرتے ہی اس عورت کی ماں (ساس) نا کی پر حرام ہو جاتی ہے خواہ شوہر نے اس سے دخول دفیرہ کی کوئی قید شیس ہے اور اس کے مطابق حرمت کا تذکرہ ہے اور اس کے مطابق دخول دفیرہ کی کوئی قید شیس ہے اور اس کے مطابق دخول دفیرہ کی کوئی قید شیس ہے اور اس کے مطابق دارد ہوئے ہیں دہ یا تو سمجے شیس ہیں بارکہ میں مراحت موجود ہے لفذا اگر دخول سے مرت شیس ہیں محرب سے ساتھ دخول دافع نہ ہو۔ جیسا کہ آیت مبارکہ میں مراحت موجود ہے لفذا اگر دخول سے ساتھ دخول دافع ہو کہ اس کے مقد کر سکتا ہے۔ دافع ہو کہ آر دیہ سے ساتھ دخول دافع دے دے توہاس کی لاکی سے عقد کر سکتا ہے۔ دافع ہو کہ آر دیہ سے ساتھ دولوں یہ ہونے کی قید مرف ضعیعی نہیں ہے سے سے سے مقابل اس ایا ہوتا ہو کہ آر دیہ سے سے سے مقد کر سکتا ہے۔ دافع ہو کہ آر دیہ سے سے سے مقد کر سکتا ہے۔ دافع ہو کہ آر دیہ سے سے سے مقد کر سکتا ہے۔ دافع ہو کہ آر دیہ سے کہ سے سے سے مقد کر سکتا ہے۔ دافع ہو کہ آر دیہ سے کہ دیہ سے سے سے مقد کر سکتا ہے۔ دافع ہو کہ آر دیہ سے کہ سے سے سے مقد کر سکتا ہے۔ دافع ہو کہ آر دیہ سے کہ دیہ سے سے مقد کر سکتا ہے۔ دافع ہو کہ آر دیہ سے کہ کر دیہ سے سے سے مقابل اس ایس کی میں ہو کہ کہ دیہ سے کہ مقابل اس ایس کی میں ہو کہ کر دیہ سے کہ کہ سے سے دو مالوں کی کر دیہ سے کہ کوئی کی در دیہ سے کہ کوئی کی کر دیہ سے کہ کوئی کی مالوں کی کر دیہ سے کہ کوئی کی کر دیہ سے کہ کوئی کوئی کے کہ در دیہ سے کوئی کی بی کوئی کے کہ در بیہ سے کہ کوئی کی کر دیہ کے کہ در بیہ کے کہ در بیہ کے کہ دیں کی کر دیہ کے کوئی کوئی کوئی کوئی کی کر دیہ کے کہ دیں کر دی کر دیم کے کہ در دیہ کوئی کی کر دیہ کر دیم کر دی کر دیم کر دی کر دیم کر دیم کوئی کر دیم کر

الاکیوں کی پرورش انسان کی گود میں ہوتی ہے اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ جو سمیلٹر لاکی گود میں نہ ہلی ہو اس کے ساتھ محقد جائز ہو۔ نہیں اس کے ساتھ بھی عقد بسر حال حرام ہے۔
مسئلہ سے جس عورت کے ساتھ کوئی محض عقد نکاح کرے دائمی ہو یا منقطع دخول کیا ہو یا نہ وہ عورت اس محض کے باب اور اس کے بیٹے پر بالاتفاق حرام ہو جاتی ہے بینی باب کی منکوجہ بیٹے پر الاتفاق حرام ہو جاتی ہے بینی باب کی منکوجہ بیٹے پر اور بیٹے کی منکوحہ بیٹے پر اور بیٹے کی منکوحہ بیٹے پر اور بیٹے کی منکوحہ بیٹے اور بیٹے میں یو آ اور بیٹے کی منکوحہ بیٹے میں اور بیٹے میں یو آ اور بیٹے میں یو آ اور بیٹے میں یہ تمام پر اور خواہ رضائی جیسا کہ آیات و روایات میں سے تمام اطلاقات بالعراضت ذکور ہیں۔

سئلہ سے ملوکہ کینز میں اس حرمت کے لئے مقاربت شرط ہے بعنی باپ کی ملوک بیٹے پر اور بینے کی مملوکہ باپ پر اس وقت تک حرام نمیں ہوتی جب تک وہ اس کے ساتھ مباشرت نہ كريس كيونك برويزيس اصل اباحت ب جب تك اسكى حرمت كى قطعى وليل قائم نه مو جائ البنة اس بات کے متعلق فقهاء میں اختلاف ہے کہ وہ مملوکہ (لوندی) جو باپ بیٹے کی منظور اور ملوسہ ہو (لین باپ یا بیٹے نے اس کنیز کے ان اعدا کو دیکھا ہویا مس کیا ہو جن کا دیکھنا یا مس و كرنا شوہر يا ملك كے بغير اور كى كے لئے جائز نسي ہے) ايك دوسرے ير حرام ب يا نابعض كے نزديك حرام ب اور بعض كے نزديك طال فو امر اقوال و احادث ير ممرى نظر والے سے البت موآ ہے وہ یہ ہے کہ اگر یہ نظریا من شموت کے ساتھ مواتو ای سے حرمت البت مو جاتی ہے ورند سیں جیسا کہ کانی ترزیب اور استعمار میں متعدد روایات کے اندر موجود ہے کہ اذا نظر نظر شوہ جب مالک اے نگا کر کے بنظر شہوت اس کی طرف دیکھے یا شہوت کے ساتھ اے بوسہ دے تو اس سے باپ کی مملوکہ بیٹے پر اور بیٹے کی مملوکہ باپ پر حرام ہو جاتی ہے۔والدامان سئلہ ہم۔ ایک بس کی موجودگی میں اس کی دوسری بس کے ساتھ عقد کرنا وائٹی ہو یا منقطع یا تکاح بالملک ہو بہتیں سکی ہوں یا سوتلی نہی ہوں یا رضاعی بسرحال حرام ہے اور اگر کرے گا تو علاوہ اس کے کہ وہ فعل حرام کا مرتکب ہو گا۔ یہ ود مرا نفاح باطل متعور ہوگا اور آگر جمالت کی وجہ سے کرے گا تو گنگار نہ ہوگا بحر نکاح بسرحال باطل ہو گا اور آگر اس صورت میں دوسری کے ساتھ مقاریت ہمی ہو جائے تو حرمت ابدی کی وجہ نے ان کے ورمیان مفارقت واجب ہوگی اور جب تک است علی عدت ند کرر جائے احوط یہ ہے کہ پہلی کے ساتھ مباشرت ند کرے اور آگر بنی کی موجودگی بیں اس کی مال سے نکاح کرے تو اس کا عظم بھی کی ہے ہے مقد حرام بھی ہے اور باطل بھی ماں البت برعد میں بواز کی صورت مرف یہ ہے کہ اسکی موجودہ بیوی مرجائے یا اے طلاق دیدے اور پھراس کی عدت گزر جائے (بشرطیکہ طلاق رجعی ہو اور اگر با کمن ہو تو پھراس تید کی

کوئی ضرورت شیں ہے) اور اگر کمی فخص نے ایک عورت سے عقد منتظع (متعد) کیا ہو اور اب اسکی بمن کے ساتھ متعد کرتا چاہے تو جب تک پہل گدت فتم نہ ہو جائے یا اسے عبد نہ کوے اور پھر بہرحال اس کی عدت فتم نہ ہو جائے تب تک اس کی بمن سے عقد جتد نہیں ہو سکتا ہے اور اگر ایک بی میغد عقد کے ساتھ دونوں کو حبالہ نکاح ہیں لے آئے تو ان ہیں سے آیا ایک کو آزاد کرتا پڑے گا یا دونوں کا نکاح باطل متصور ہو گا اس ہیں اختلاف ہے اگر چہ متا ترین کے زدیک مشہور نہ ہے کہ دونوں کا نکاح باطل سمجھا جائے گا گر ان کے پاس سوائے متا فرین کے زدیک مشہور نہ ہے کہ دونوں کا نکاح باطل سمجھا جائے گا گر ان کے پاس سوائے متنظی تعقیلات کے کوئی نقلی دلیل نہیں ہے اور جمال تک نقلی دلیل کا تعلق ہے تو فردع کائی سینی انہیں ہوئے متنظم بھی حالت کے تو فردع کائی سینی اور جائے گا گر ان بی ہے جس ایک کو چاہے افقیار کر لے اور دو سری کو آزاد کر سینی سینی الا خوی کہ ان ہیں ہے جس ایک کو چاہے افقیار کر لے اور دو سری کو آزاد کر دے لازا میں دے جس ایک کو چاہے افقیار کر لے اور دو سری کو آزاد کر دے پھر فربایا اس مخص کا تھم بھی ہی ہی ہے جو ایک ہی صیغہ کے ساتھ یائی موروں کو حبالہ مقتد سے ساتھ یائی موروں کو حبالہ مقتد میں سیغہ کے ساتھ یائی موروں کو حبالہ مقتد کے ساتھ یائی موروں کو حبالہ مقتد کے ساتھ یائی موروں کو حبالہ مقتد میں سیغہ کے ساتھ یائی موروں کو حبالہ مقتد کے ساتھ یائی موروں کو حبالہ مقتد کے ساتھ یائی موروں کو حبالہ مقتد کی ساتھ یائی موروں کو حبالہ مقتد کے ساتھ یائی موروں کو حبالہ مقتد کی ساتھ یائی موروں کو حبالہ مقتد کی ساتھ یائی موروں کو حبالہ مقتد کی ساتھ یائی موروں کو حبالہ مقتل کی دونوں کو حبالہ میں جو ایک می ہیں ہو دونوں کو حبالہ مقتل کی دونوں کو جانوں کی دونوں کو دونوں کو دونوں کو دونوں کو دونوں کو دونوں کوروں کو دونوں کی دونوں کو دونوں کور

بطلان ادارم آئے) ماہم احتیاط واجب اس میں ہے کہ ایسا کرنے سے اجتناب کیا جائے اور آگر کوئی ایسا کرے تو اسے چاہنے کہ جو احکام جمع بین الا ختین کے سئلہ نمبر چار میں بیان کئے مگئے جیں ان کے مطابق عمل کرے واللہ العالم۔

اور جمال تک عقلی مفروضہ کا تعلق ہے تو وہ مرف قیاس ہے جس کی کوئی شری اساس نہیں ہے قرآن مجید کی سورہ نساء کی وہ آیات جن میں نہی و سبی محربات کا تفصیلی تذکرہ موجود ہے ان کے آخر میں ارشاد قدرت ہے۔ احل لکم ملوزاہ فلکم یعنی ان عورتوں کے علاوہ باتی تمام عورتیں تہمارے گئے طال ہیں۔ (سورہ نساء ع آپ ۵)

بتابریں جب تک کمی عورت کی حرمت والائل قاطعہ و برابین ساطعہ سے ثابت نہ ہو جائے۔ اس وقت تک اے حلال ہی سمجھا جائے گا۔

لنذا حقیقت بیہ ہے کہ دیگر اختلافی مسائل کی طرح ہی مسئلہ میں بھی حق فقہ جعفریہ کے ساتھ ہے ہاں البتہ اس میں مرف اس قدر وضاحت کی ضرورت ہے کہ اگر بھائی یا بھیتی پہلے عقد ہی البتہ اس میں مرف ان کی خالہ یا پھوچھی سے عقد کرنا چاہئے تو بھانجی یا بھیتی

ے اجازت حاصل کرنے کی ضرورت نمیں ہے۔ لیکن اگر پہلے خالد یا پھوپھی حبالیہ عقد میں ہوں اور بعد میں ان کی بھائی یا بھیجی ہے عقد کرنا چاہے تو ان کے احرام کے بیش نظر ان کی اجازت ضروری ہے۔ بس اگر دہ راضی ہوں تو عقد جائز ہو گا اور اگر ان کی رضا مندی حاصل کے بغیر بھائی اور بھیجی ہی رضا پر موقوف کے بغیر بھائی اور بھیجی ہے عقد کیا گیا تو آیا عقد صحح ہو گا اور خالہ و پھوپھی کی رضا پر موقوف یا سرے سے باطل ہو گا گا ظمریہ ہے کہ عقد باطل ہو گا جیسا کہ علی بن جعفر کی روایت میں اس یا سرے سے باطل ہو گا گا ظمریہ ہے کہ عقد باطل ہو گا جیسا کہ علی بن جعفر کی روایت میں اس بطلان کی تقبرتے موجود ہے (تندیب الاحکام) اور بھی قول اعتباط کے موافق ہے واللہ العالم۔ مسئلہ سے منجلہ ان حرام عورتوں کے جن کا تذکرہ مراحہ" قرآن میں موجود ہے ایک شوہروار عورت بھی ہے۔ والمعصنت میں النسلہ الا ما ملکت ایما نکم کتب اللہ علیکم (تم پر وہ عورتیں کے ساتھ جاد میں عورتیں کے ساتھ جاد میں تق بول یہ خود کی ساتھ جاد میں تساری قبضے میں آئی بول یہ خدا کا تحریری تھم ہے (پ 5 سورہ النساء)

الذا اگر كوئى فخص به جائے ہوئے ہى كہ يہ عورت شوہر دار ہے اس سے عقد نكاح كرے تو اس كا به عقد نكاح باطل ہو كا اور عورت اس پر حرام موبد ہو جائے كى اور اگر جمالت كى دجہ سے ايما كرے بينى اسے يہ معلوم نہ ہو كہ شوہر دار سے نكاح حرام ہے يا يہ معلوم نہ ہو كہ يہ عورت شوہر دار ہے تو ہر مرف نكاح كرا ہے حرمت ايديد لازم شيل آئے كى البت مغارفت واجب ہوكى بال اگر اس طالت ميں اس كے ماتھ مباشرت كرلى تب وہ عورت اس پر بيشہ كيلئے حرام ہو جائے كى۔

بینہ کی تھم اس فض کا ہے جو عدت رجی والی عورت سے نکاح کرے۔ ( کندر)
مسلد ۸۔ اس بات پر تو تمام فقماء کرام کا انقال ہے کہ جو زنا عقد صحیح کے بعد کیا جائے وہ
سابقہ طال نکاح پر اثر انداز نہیں ہوتا جیسا کہ متعدد احادیث میں وارد ہے لا یفسد العوام
العملال کہ بعد والا حرام پہلے والے طال کو حرام نہیں کرتا (کتب اربعہ) لیکن اختلاف اس میں
ہے کہ آیا سابقہ زنا بعد والے نکاح پر اثر انداز ہوتا ہے اور آیا اس پر مصاحرت والے ادکام مرتب ہوتے ہیں یا نہ؟

اشرواظر قول بہ ہے کہ بال اثر انداز ہوتا ہے جیسا کہ کافی و ترفیب میں بروایت محد بن مسلم حضرت امام محد باقر علیہ السلام اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے آپ سے دریافت کیا گیا۔ عن دجل بفجر باسراۃ ایتزوج ایستھا قال لا

(کہ ایک آدمی ایک عورت سے زنا کرتا ہے کیا وہ اس کی لڑی سے عقد کر سکتا ہے؟ فرمایا ند پھر فرمایا ومکن ادکانت عندہ امرائز تم فریامیا، تعبادر صنب فن علیم امرات مالان لایقد مطال اؤکہ جب اس کے ہاں ہوی موجود ہو اور وہ اس کی ماں یا بیٹی یا بہن سے بدکاری کرے تو اس سے اس کی بیوی حرام نہ ہوگی۔ کیونکہ (بعد والا) حرام (سابقہ) حلال کو حرام نہیں کرنا للظائر کوئی قض کسی عورت سے زنا کرے تو اس سے مزنیہ کی ماں اور بیٹی زائی پر حرام ہو جائے گی واشد العالم۔

مئلہ ہے۔ جو مخص شوہر دار عورت یا عدت رجعہ والی عورت سے زنا کرے تو آگرچہ اسکے بعد اس کا شوہر مرجائے یا اسے طلاق دیدے ممر بالانفاق وہ اس زائی پر حرام مؤہد ہو جاتی ہے اور کسی وقت اور کسی مورت میں بھی اس کے عقد میں نہیں آسکتی بخلاف طلاق اور عدت وفات والی عورت یا باکس لاکی کے کہ آگر ان کے ساتھ زنا کیا جائے تو بعد ازاں ان سے نکاح کیا جاسکتا سائے ہے۔ اور ای کے بعد کیا جاسکتا سائے ہے۔ اور ای کے بعد کیا جائے۔

مئلہ اللہ جو مخص کمی لڑکے کے ساتھ لواط کرے تو اس فاعل پر اس مفعول کی ال جس میں دادی نائل پر اس مفعول کی ال جس میں دادی نائی سب داخل ہیں) بیٹ اور بین (جس میں تواسی اپوتی سب شامل ہیں) بیشہ کیلئے حرام ہو جاتی ہیں مگر یہ کہ پہلے عقد ہو چکا ہو کیونکہ جیسا کہ قبل ازیں بیان کیا جا چکا ہے کہ بعد والا حرام پہلے طلال کو حرام نہیں بنا تا البنہ فاعل کی ماں بمن اور بینی مفعول پر حرام نہ ہوگی اور سے منک انقاتی ہے اس بین کوئی اختلاف نہیں ہے۔

تخفی نہ ہے کہ حدیث میں لفظ ابھاب استعال کیا گیا ہے جس کا مطلب ہے وخول اور ظاہر ہے کہ وخول اور ظاہر ہے کہ وخول اور ظاہر ہے کہ وخول مرف بعض حفظہ کے اوخال پر بھی صادق آنا ہے آگرچہ اس سے عسل بھی واجب نہ ہو نیز بناء ہر مضور اس میں بھی کوئی فرق نہیں ہے کہ فاعل و مفعول ہر دو بالغ ہوں یا دونوں نابالغ ہو نیز ظاہر یہ ہے کہ یہ تھم رضائی ماں بمن اور بین کو بھی شامل ہیں۔ اور بین کو بھی شامل ہیں۔

سئلہ اللہ اگر کوئی محرم حالت اجرام میں عقد نکاح کرے تو اس کے اس نکاح کے بطان پر تو کتام فقہاء کا انقاق ہے گراس میں اختلاف ہے کہ اس سے جرمت ابدی بھی ثابت ہو جاتی ہے۔

یا نہ؟ مضور (اور یکی قول موید اور منصور ہے) ہے ہے کہ اس کو اس جرمت کا علم تھا اور اس کے باوجود تھے اقدام کیا تو وہ عورت اس پر جرام مخبد ہو جائے گی خواہ دخول کرے یا نہ کرے اور آگر جائل تھا تو پھر جرام مخبد نہ ہوگی خواہ دخول کرے یا نہ؟ جیسا کہ جناب زراہ اور داؤد بن مرحان کی دوایت صادتی میں ہے تفصیل جمیل نہ کور ہے جو قردی کافی اور تمذیب الاحکام میں جمید

منکہ اللہ جب تک منکوحہ لڑی بورے تو سال کی نہ ہو جائے بالانقاق اس کے ساتھ مباشرت

کرنا جرام ہے اور اگر کوئی محض اس تھم کی مخالفت کرتے ہوئے ایبا کر گزرے تو اب اس بی افسان ہے کہ اس کا تھم کیا ہے؟ بعض نے کما کہ دخول کرتے تی وہ اس پر جرام مؤیر ہو جاتی ہے اور تکاح ختم ہو جاتا ہے بعض نے کما کہ جرام تو ہو جاتی ہے گر تکاح ختم نہیں ہوتا اور اس پر اس کا نان و نفقہ واجب رہتا ہے اور بعض نے یہ قید لگائی ہے کہ یہ ادکام مرف افضاء کی صورت میں عاکد ہوتے ہیں بعنی جب مباشرت کی وجہ ہے اس کے پیٹاپ اور چیش کا مسلک مورت میں عاکد ہوتے ہیں بعنی جب مباشرت کی وجہ ہے اس کے پیٹاپ اور چیش کا مسلک ایک ہو جائے ہر حال ایک ہو جائے یا دو مرے ضعیف قول کے مطابق حیض اور یافانہ کا مسلک ایک ہو جائے ہمر حال مقام اقوال و اخبار دیکھنے کے بعد ہوبات واضح و آشکار ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ فرافضاء) کے بغیر سوائے فعل جرام کا ارتکاب کرنے کے اور کوئی اثر حرتب نہ ہوگا اور اگر (افغنا) ہو جائے تو اس ہو جائے گی قبدا اگر یہ مخص اے اپنے باس رکھے اور تاذیبت اس کا نان نققہ اوا کرے تو فیما ورنہ اگر اے طلاق اس سے کہ فارغ کر دے تو اس پر اس کی دیت اوا کرنا واجب ہو گی۔ باس آگر بلوغ کے بعد یہ صورت حال رونما ہو تو پھر اس پر اس کی دیت اوا کرنا واجب ہو گی۔ باس آگر بلوغ کے بعد یہ صورت حال رونما ہو تو پھر اس پر اس کی دیت اوا کرنا واجب ہو گی۔ باس آگر بلوغ کے بعد یہ صورت حال رونما ہو تو پھر اس پر اس کی دیت اوا کرنا واجب ہو گی۔ باس آگر بلوغ کے بعد یہ صورت حال رونما ہو تو پھر اس پر یہ ادکام مزنب نہ ہوں گے۔ واللہ العالم۔

مسئلہ ۱۱۰ اس میں توکوئی افتلاف نمیں ہے کہ جو فخص آزاد عورت سے نکاح کرنے کی قدرت نہ رکھتا ہو (یوجہ گرانی جق میروغیو) اور بغیر شادی کے قب شوائی کے غلبہ کی وجہ سے فعل حرام کے ارتکاب کا اندیشہ ہو تو وہ کنیز سے نکاح کر سکتا ہے۔ آئم آگر مبرکرے تو بمتر ہے جیسا کہ یہ پورا مسئلہ پوری وضاحت کے ساتھ قرآن مجید کی اس آیت مبارکہ میں ذکور ہے۔ من لم مستطع منکم طولا ان بنکح المحصنت المومنات فعما ملکت ایما نکم من نتیا تکم المومنات المی قولید فلک لمن خشی العنت منکم وان تصبروا خیر لکم (پ ۵ س نیاء ع))

"اور جس مخض کو مومن (آزار) بیبیول سے نکاح کرنے کی طاقت نہ ہو تو پھر مومن الونڈیال ہی سی یہ او تو پھر مومن الونڈیال ہی سی یہ (یہ لونڈی سے نکاح کرنے کی اجازت) اس مخص کیلئے ہے جس کو گناہ کرنے کا اندیشہ ہو اور اگر مبرکرو تو تمارے لئے زیادہ بہتر ہے"

 عورت ہو اور اس کی جنسی تسکین کیلئے کانی ہمی ہو تو اس کیلئے کنیزے نکاح کرنا جائز نہ ہوگا اور
اگر کرے گا تو عقد باطل ہوگا عام اس سے کہ آزاد عورت اس عقد پر پھر داختی ہو یا ناراض النا ا یہ صورت عقد نضولی بیں داخل شیں ہے جیسا کہ حلی کی دوایت بیں اس بات کی صراحت بھی موجود ہے کہ مین تزوج استہ علی حرۃ فنکلحہ باطل جو محض آزاد عورت کی موجودگی بیس کنیز سے نکاح کرے تو اس کا نکاح باطل ہے۔ (فروع کانی)

بان البت آگر پہلے کیز گھریں موجود ہو اور پھر آزاد عورت سے نکاح کرتا جاہے تو بالا نقال یہ عقد صحیح ہے۔ اب آگر تو آزاد عورت نے سب صورت حال کا علم ہوئے کے بعد یہ اقدام کیا ہے تو نکاح پختہ متعور ہوگا اور آگر اسے مجمع صورت حال کا علم بعد میں ہو تو اسے اسے عقد کے نشخ کرنے کا حق حاصل ہوگا۔ جیسا کہ روایات معتبوہ میں اس کی تصریح موجود ہے۔ (تمذیب الاحکام ' بحارالانوار وغیرہ)

مسئلہ ۱۲۔ آیک آزاد آدی کیلئے بیک دفت چار پولوں سے زیادہ کے ساتھ محقد نکاح کرنا جائز اس سے اور جب چار موجود ہوں تو جب تک ان جس سے کوئی مرنہ جائے یا کسی کو طلاق دے کر فارغ نہ کر دے اور اس کی عدت نہ گزر جائے (جبکہ طلاق رجس ہو) اس دفت تک کس اور عورت سے نکاح نہیں کر سکتا اور آگر طلاق بائن ہو تو اس جی اختلاف ہے افوط ہے کہ یمال بھی جست کے بعد کرے ہاں البتہ آگر طلاق بائن الی ہو کہ جبکی عدت ہی تہیں ہے جیے غیر مدفولہ عورت تو طلاق کے فورا" بعد اور عورت سے نکاح کر سکتا ہے جیسا کہ جنبہ جس دوایت موجود ہے۔ البتہ ملک میمین اور عقد منقطع جس کوئی تعداد معین نہیں ہے اسلام کے ہے وہ کھلے ہوئے دوائق جس کوئی تعداد معین نہیں ہے اسلام کے ہے وہ کھلے ہوئے دوائق جس کوئی تعداد معین نہیں ہے اسلام کے ہے وہ کھلے ہوئے دوائق جس جن جس کوئی اختلاف نہیں ہے آگر اختصار مالع نہ ہو آ تو یمال تعدد ازدواج کے جواز اور اس کی محقولیت پر مفصل مضمون خوالہ قرطاس کیا جاتا مگر وفت کی تنگ دامنی اور قرطاس کی کھنگا جازت نہیں دی۔

مسئلہ هد بوری تفصیل تو باب العقاق میں ذکر کی جائے گی انشائِ تعمیاں اجمالا" اس قدر بیان کیا جاتا ہے کہ طلاق کی دو تشمیں میں۔ (۱) طلاق سی اور (۲) طلاق عدی

۔ پہلی متم سے مراد ہیہ ہے کہ عورت کو شرعی قانون کے مطابق طلاق دی جائے۔ بعد ازال رجوع کیا جائے یا نہ اور دخول کیا جائے یا نہ؟

ج۔ اور طلاق عدی سے مراد یہ ہے کہ طلاق کے بعد رجوع کیا جائے۔ اور رجوع کے بعد مباشرت کی جائے پھر طلاق دی جائے پھر رجوع اور رجوع کے بعد مباشرت اور پھر طلاق دی جائے مشہور یہ ہے کہ طلاق تی ہو یا عدی آگر کے بعد دیکرے تین یار طلاق دی جائے تو جب ک درمیان میں محلل نہ آئے ہے۔ تک عورت اس محض پر طال نہیں ہو سکتے۔ اور اگر محلل کے بعد پھر کی طلاق کے بعد پھر عورت اس محلل کے بعد پھر کی طلاق کے بعد پھر عورت اس طرح حرام ہو جاتی ہے کہ جب تک دوسرا محلل درمیان میں نہ آئے وہ پہلے شوہر پر طال نہیں ہو سکتی اور اگر دو سرے محلل کے بعد پھر دہ سابقہ طریقہ شروع کردیا محیا تو نویں بار طلاق کے بعد وہ عورت اس محف پر حرام موبد ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۱۱۔ العان الجسكى تفصيل كتاب العلاق ميں بيان كى جائے گى) كے بعد عورت اپنے شوہر پر بيث مسئلہ کانے حرام ہو جاتى ہے اور ايلاء ميں بھى جب شك فتم كا كفارہ اوا نہ كيا جائے۔ اس وقت شك عورت شوہر پر حلال شيس ہوتى (تفصيل باب العلاق ميں آري ہے)

مسئلہ کا۔ مسلمان عورت کا نکاح بالاتفاق کافر بھی اقسامہ کے ساتھ جائز نہیں ہے۔ جن اقسام بی خارجی ناصی اور غالی بھی شامل ہیں ای طرح مسلمان مرد کے کتابیہ عورت کے سوا دو سری ہر فتم کی کافر عورتوں کے ساتھ نکاح کی حرمت پر بھی اتفاق ہے جو پچھ اختلاف ہے وہ کتابیہ (بیودیہ اور فعرانیہ 'وغیرہ) کے بارے میں ہے اس بیں چھ قول ہیں۔ (۱) حرمت علی الاطلاق خواہ رائی عقد یویا منقطع (۱۳) وائی نکاح سوائے اضطرار کے رائی عقد یویا منقطع (۱۳) طلت علی الاطلاق دائی یو نیا منقطع (۱۳) دائی نکاح سوائے اضطرار کے بازی عقد یویا منقطع برائی المائی جائز ہے وائی نکاح سوائے اضطرار کے بازی ہوئی اور کی منقطع حالت ناجاز ایک عقد دائی و منقطع حالت باز ہوں جائز اور مالت اختیاری جائز اور دائی نا جائز (۱۲) عقد دائی و منقطع حالت اضطرار میں دنوں جائز اور مالت اختیار میں دونوں ناجائز اور ملک الیمین کی بناء

پر مقاربت جائز ہے۔ اس اختلاف کا مرچشمہ ظوا ہر آیات و روایات میں اختلاف اور پھران کے محصد سمجھانے میں معول و افعام اور آراء و تظریات کا تصادم ہے منا " قرآن میں ایک جگہ وارد

"ولا تنكعوا المشوكات حتى يؤمن" مشرك عورتول سے اس وقت كك نكاح ند كو بب تك أيمان ند كے عورتول بب كد الل كتاب كى عورتول بب كد الل كتاب كى عورتول سے معلوم ہوتا ہے كہ الل كتاب كى عورتول سے نكاح جائز نہيں ہے مگر دو سرى جگہ وارد ہے۔ والمعصنت من اللين او توا الكتاب من قبلكم (اكده)

تم سے پہلے جن کو کتاب دی عنی ہے ان کی بیاتها بیویاں تسارے لئے طال ہیں۔ اس سے الل کتاب سے نکاح کا جواز طاہر ہو تا ہے۔

اب جو حفرات جواز کے قائل ہیں وہ یہ کتے ہیں کہ یہ دو سری آیت پہلی آیت کی نائج ہے
اور جو حرمت کے قائل ہیں وہ یہ کتے ہیں کہ پہلی آیت اس دو سری کی نائج ہے اور بعض یہ
کتے ہیں کہ اس دو سری کی نائج یہ آیت ہے۔ ولا تعسیم الکوالو "کافرہ عورتوں کے
دامن کو حس نہ کرو) ای ہے روایات کے اختلاف کا انوازہ لگایا جاسکتا ہے جن میں ہر شم کی
دوایات موجود ہیں۔ بسرمال یہ مسئلہ اجمال و اشکال سے خالی شیں ہے آگر جست می دوایات سے
علی الاطلاق جواز حر مجے ہو یا ہے گر چونکہ یہ عام کے نظریہ کے موافق ہیں اندا اختلاف کی
صورت ہیں قانون درایت کے مطابق ترجیح ان اخبار کو دی جاہئے گی جو جرمت پر دلالت کرتے
ہیں جو خود کی التحداد ہیں بندا پہلا قبل مرتج ہے اور ای قبل کو جنب سید مرتضی علم المحدی ان جنب شید مرتضی علم المحدی میں جنب شید مرتضی علم المحدی ہیں جو مفید ' جناب شیخ طوی اور جناب شیخ یوسف برکائی سے اختیار کیا ہے اور ای کے بعد
ہیرا قبل قبت ہے خالی نہیں سے دامتہ العالمہ

مسئلہ ۱۱۔ مشور بین الفقاء یہ ہے کہ آگر کہاہیہ عورت (ہودیہ و تعرائے وغیرہ) کا شوہر مسلمان ہو جائے عام اس ہے کہ پہلے کتابی ہو یا غیر کتابی اور اس کا یہ اسلام لاتا قبل از وخول ہو یا بعد از وخول تو بالاتفاق ان کا سابقہ نکاح بحال رہے گا جی کہ جو فقماء ایتواء کتابیہ کے شاتھ نکاح کو بائز نہیں بچھتے وہ بھی یماں استدامتہ "اسکے جواز پر متنق ہی اور اگر عورت غیر کتابیہ ہوتو اس میں تنصیل ہے کہ اگر اس صورت میں شوہر دخول سے پہلے اسلام لائے قوعقد باطل ہوجات گا۔ اور اگر دخول کے بعد ایما اتفاق ہوجات کا بین اگر اس

اشاء میں عورت بھی اسلام لے آئی تو ان کا سابقہ نکاح بھال رہے گا۔ ورنہ شوہر کے اسلام کے وقت سے عقد باطل متصور ہوگا۔ اس طرح اگر کسی غیر مسلمان مرد کی عورت اسلام لے آئے خواہ کا ہیں ہوا غیر کتابیہ ہوا غیر کتابیہ تو اگر یہ اسلام قبل از دخول ہوتو عقد فورا " باطل ہو جائے گا اور اگر بعد از دخول ہو تو عدت کی مدت گزرنے کا انتظار کیا جائے گا بحیاگر اس اشاء میں شوہر اسلام لے آیا تو ان کا سابقہ عقد باقل سمجھا جائے گا نیز ان کا سابقہ عقد باقل رہے گا ورنہ عورت کے اسلام کیونت سے عقد باطل سمجھا جائے گا نیز ان تمام صورتوں میں اگر سے جدائی قبل از دخول ہوئی ہے تو عورت علی الاقوی مقررہ حق مرک حقدار نہ ہوگی اور نہ ہی اس پر عدت واجب ہوگی اور اگر سے تفریق بعد از دخول واقع ہوئی ہے تو مقررہ زرمرکی حقدار ہوگی اور اگر نہ کورہ بالا صورتوں میں کوئی شخص چار سے زائد عورتوں کی تو مقررہ زرمرکی حقدار ہوگی اور اگر نہ کورہ بالا صورتوں میں کوئی شخص چار سے زائد عورتوں کی موجودگی میں اسلام لے آئے تو فقط چار عورتی رکھنے کا مجاز ہو گا اور باتی کو آزاد کرتا پرے گا موجودگی میں اسلام لے آئے تو فقط چار عورتی رکھنے کا مجاز ہو تھی محرات ابدیہ سے نہ ہوں اور نہ بی جمع مین الاختین کی ماند عارضی حرصت موجود ہو۔

سند 11۔ مرتد (وین اسلام کو ترک کر کے کمی اور دین کو اختیار کرنے والے) کی دو قسیس ہیں مرتد فطری مرتد کی حرتہ فیل سند ہوکہ اس کے ماں باپ دونوں یا ان بیں ہے ایک سسلمان ہو اور وہ بعد از بلوغ اسلام کو خیر باو کسہ کوئی اور وین اختیار کرے اور مرتد کی ہے مرادیہ ہے کہ جس کا نطفہ دو کا فرمال باپ کے ملاپ ہے متعقد ہو اور بعد از ابلوغ خورا سلام لائے اور بعد از ان اس ہے برگشتہ ہو جائے ان بیں ہے مرتد فطری کا معاملہ زیادہ تکلین ہے۔ یہ وجہ ہے کہ وہ مرتد ہوتے ہی واجب التل ہو جائے ان بیں ہوئی مرتد فطری کا معاملہ زیادہ تکلین ہے۔ یہ وجہ ہے کہ وہ مرتد ہوتے ہی واجب التل ہو جائے ان بیں ہوئی اور اگر بعد از ان توبہ بھی کرے تو ظاہری شریعت کے فقطہ نگاہ ہے اس کی توبہ تبول نہیں ہوئی اگر جہ بنیہ و بیانی ہے۔ اور اگر جہ بنیہ و بیانی ہی کہ ان ان کا مال وارثوں کی طرف خطل ہوجاتا ہے۔ اور اگر جہ بنیہ و بیانی ہوجاتا ہے۔ اور مردہ تصور کیا جائے گا گر مرتد کی معاملہ اس سے زم ہے اسے تمین دن تک توبہ کرنے کی مسلت دی جائے گا گر مرتد کی کا معاملہ اس سے زم ہے اسے تمین دن تک توبہ کرنے کی مبلت دی جائے گا گر مرتد کی کا معاملہ اس سے زم ہے اسے تمین دن تک توبہ کرنے کی مبلت دی جائے گا وہ اگر فرد اس کی توبہ کرنے کی اور آگر مرتد خواہ فطری ہو یا لی اس کا تھم ہے ہے کہ اس کو توبہ کرنے کا تھم وہا جائے گا اور آگر (فدا نخوات) مبل یہ یوں دونوں مرتد ہو تو خواہ فطری ہو یا فیل اس کا تھم ہے ہے کہ اس کو توبہ کرنے کا تھم وہا جائے گا اور آگر (فدا نخوات) مبل یہ یوں دونوں مرتد ہو تو خواہ فطری ہو یا بیان کے عقد کا تھم ہے کہ ان کا بیا ارتداد خواہ فطری ہو یا مبل یہ بیان یہ یہ دونوں مرتد ہو تو خواہ فطری ہو یا میں دوام میں رکھا جائے گا اور آگر (فدا نخواہ فطری ہو یا میان یہ بوتوان کے عقد کا تھم ہے کہ ان کا بیا ارتداد خواہ فطری ہو یا میان کے عقد کا تھم ہے کہ ان کا بیا ارتداد خواہ فطری ہو یا

لی آگر تبل از دخل ہو تو نکاح فورا" باطل ہو جائے گا ادر آگر ہے ارتداد دخول کے بعد ہو اور شوہر مرتد فطری ہو تو اس کا تھم بھی ہی ہے کہ فورا" نکاح باطل ہو جائے گا۔ اور عورت عدت دفات گزار کر آزاد ہو جائے گی اور آگر شوہر مرتد لی ہو یا مرتد ہونے والی عورت ہو خواہ فطری ہو یا لی تو عدت طلاق کی مت گزرتے تک انتظار کیا جائے گا۔ آگر اس انتاء میں مرتد نے توبہ کرلی تو سابقہ نکاح بحال اور قائم رہ گا اور آگر توبہ نہ کی تو ارتداد کے دفت سے باطل متصور ہو گا۔ نیز واضح ہو کہ آگر میں ارتداد کے دفت سے باطل متصور ہو گا۔ نیز واضح ہو کہ آگر ہے ارتداد اور نکاح کا بطلان گیل از وخول ہو اور عورت کے مرتد ہونے کی دجہ سے ہو تو عورت حق مرکی مستحق نہ ہوگی۔ ورند نصف زر مرکی حقدار ہو گی اور آگر بعد از دخول ہے صورت طال درجیش آئی تو عورت ہو گا۔ ورند نصف زر مرکی حقدار ہو گی اور آگر بعد از دخول ہے صورت طال درجیش آئی تو عورت ہو سے درجہ حق مرکی مستحق ہوگی۔ واللہ العائم۔

ی مرد کا میں میں ہو آ۔ والے ساکل کی بعض صورتیں آگرچہ غیر منصوص ہیں جسکی وجہ سے العجمہود کما لا بعضی وجہ سے العجمہود کما لا بعضی وجہ سے العجمہود کما لا بعضی

على اولى الشعور

عقد متعه کاجواز اور اس کے احکام کا بیان

اب جب كه بم عقد والحي اور اس كے احكام كے ميان سے فارغ بو سے بن تواب زيل ميں بوے انتشار كے ساتھ عقد كى دوسرى تتم يعنى عقد منقطع (متعه) كا ثبوت اور اس كے جملہ احكام و متعلقہ مسائل بيش كرتے ہيں۔ واللہ الموفق

(۱) جواز متعه قرآن کی روشنی میں!

ارشاد قدرت ہے۔ فعا استبتعتم بد سنھن فاتو ھن اجورھن فی ضد (پ ۵ س نساء ع) المين جن عورتوں ہے تم تمتع عاصل کو ان کا حق مر بطور فریشہ ادا کو قادہ بیان کرتے ہیں کہ الل بن کعب اس آیت کو اس طرح پر سے تھے۔ فعا استبتعتم بد سنھن آئی اجل مسمی جن عورتوں ہے تم ایک مقررہ بدت تک تمتع عاصل کرد یعنی متعد کرد ادر عبدین حمید ادر ابن جریا نے بجابہ ہے تقریح نقل کی ہے کہ یمال، تمتع ہے نکاح متعد مراد ہے چنانچ دہ اس آیت مباد کہ فعا استبتعتم بد سنھن کی تغییروں بیان کرتے ہیں یعنی نکاح المتد (ملافظہ ہو تغییر درسنتوں سمال کر تابی تغییر موسوم بہ تغییر درسنتوں سمال کہ نیا تغییر موسوم بہ تغییر درسنتوں سمال کہ المتد (ملافظہ ہو تغییر درسنتوں سمال کی ذیلی تغییر موسوم بہ تغییر وحیدی کے عاشیہ مقبر الاس سمال پر تحجیر فراتے ہیں الاراکم علاء نے کہا ہے کہ یہ آیت نکاح متعد کے باب ہیں اتری

ب منعه شروع اسلام من جائز تعايد

#### (r) جواز متعه احادیث کی روشنی میں

(۱) عمران بن حصین بیان کرتے ہیں۔ نزلت آیتہ المتعتد فی کتاب اللہ فقعلنا بلمع رسول اللہ ولم ینزل قرآن بیعرمہ ولم بنہہ عنها حتی مات ثم قال رجل بولیہ ملشاء قال محمد بقال عمر

(۱) جابرین عبداللہ انساری بیان کرتے ہیں کہ کنا نستمتع بالقبضتد من التمو والد قبق علی عبد دسول اللہ وعبد بکوو عمر حتی نھی عنها عمر فی شان این حریث (مسلم ج ۱ ص ۳۵۱ طبع معر) کہ ہم جناب رسول اللہ فدا ابو بکر اور عمر کے (اواکل خلافت) کے دور میں (بوجہ غربت) مٹی ہم آٹا یا مجود کے وق مند کیا کرتے تھے یہاں تک کہ عمر نے این حریث کے واقعہ میں اسکی ممانعت کردی۔

(m) جواز متعه اجماع امت کی روشتی میں

مناهد فخرالدین رازی تکیتے ہیں۔ان الابت مجتمعۃ علی ان نکاح البتعث کان جائزا کی۔ الاسلام ولا تعلاق کی الابت فیہ بین تمام است سملہ کا اس بات پر ایماع و انقال ہے کہ تکاح حد اسلام میں جائز تھا اس حقیقت کے بارے میں است میں کوئی اختلاف سی ب (تغییر کبیرج سوص ۲۸۱ طبع معر)

(m) جواز متعد عقل کی روشنی میں

اسلام چونکہ دین فطرت ہے اور فالق فطرت جانا تھا کہ ہر فخص ہر وقت سنرو حضر میں عقد دائی والی بیوی کو ہمراہ نہیں رکھ سکتا اور نہ ہی ہر فخص اپنے وسائل کی کی کیوجہ سے مستقل شادی کر سکتا ہے اس لئے بوجہ غلبہ شہوت اس کے جمناہ میں جالا ہونے کا شدید خطرہ تھا اس لئے فالق فطرت نے اس جمناہ دعمیاں کی روک تھام کیلئے یہ عقد موقت جائز قرار دیا اور اگر حضرت فائی اسے ممنوع قرار نہ دینے اور اہل جماعت خدا اور رسول کے ارشادات کو ایس پشت ڈال کر اس کی بیروی نہ کرتے توقیامت تک سوائے کسی شقی و بد بخت کے اور کوئی آدی زنانہ کرتا۔

جیراک حفرت امیرعلیہ الملام فرایکرتے تھے کہ لو لا ان عبر نہی عن المتعتد ماؤنی الا شقی ایمن المتعدد کی ممانعت نہ کرتے تو ۔۔۔۔۔۔ شاذ و نادر کمی شتی کے موا اور کوئی فضی زنانہ کرتا (بتغیر کیرج ۲۳ ص مائی درمنٹورج ۲ ص ۱۳۰۰) ایسا بی جناب عبداللہ بن عباس ہوئ ہے مروی ہے کہ وہ کما کرتے تھے۔ بما کلنت المتعتد الا وحسد من الله وجم بھا است محمد ولو لا نہید عنها ما احتاج الی الزنا الا شغی (تغیرور منٹورج ۲ ص ۱۳۱۱ نمایہ این اخیرص ۱۳۳۲ بذیل لغتہ شتی )

ایک اہم سوال کا جواب

شخ والے خیال کا ابطال

یمال پیچ کر ہر عقل و فکر رکھنے والے قاری کے دل و دماغ میں قدرتی طور پر سے سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب قرآن وصدیث اور اجماع و عقل متعہ کے جواز و ابتحمان پر متعتی ہیں تو پھر برادران اسلامی آج کیوں اے حرام و ناجاز سمجھتے ہیں اور کیوں متعہ کو زنا کتے اور اس کا نام سکر کان پکڑتے ہیں جمابقہ خاکن پر طائزانہ نگاہ ڈالنے ہے اس سوال کا جواب مختاج وضاحت سکر کان پکڑتے ہیں جمابقہ خاکن پر طائزانہ نگاہ ڈالنے ہے اس سوال کا جواب مختاج وضاحت نمیں رہتاہ بلکہ یہ خقیقت کمل کر سامنے آجاتی ہے کہ خدا اور رسول کے فران کو ہی پشت ڈال کر ہے سب بچھ حضرت عرفی اندھی تقلید و آکسی میں کیا جاتا ہے اور پہلے پہل خدا اورسول کی طائل کروہ چیز کو جرام قرار دینے کا سرا انہی جناب کے سرپر ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان جیسا کی طائل کروہ چیز کو جرام قرار دینے کا سرا انہی جناب کے سرپر ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان جیسا جری و جسور مختص ہی اتنی بری جرات و جسارت کر سکن تھا!

م کھ لوگ اپنے خرب کی کرتی ہوئی دیوار کو "خنع" کا سارا دینے کی ناکام کوشش کیا کرتے ہیں۔ ممر ارباب عقل و علم جانتے ہیں کہ یہ سمارا تار عکبوت سے بھی زیادہ بودا اور کزور ہے۔ وان اوهن البير لبيت العنكبوت (اسكل جار وجوه بير (ا) ابهي اور كي محابه كرام كا يه بيان حقیقت ترجمان نقل کیا جاچکا ہے کہ خدا نے آیت متعہ نازل فرمائی بھرنہ خدا نے اسے منسوخ کیا اور نہ ی رسول نے اے ممنوع قرار دیا (٢) شخ کے سلسلہ میں جو روایات پیش کی جاتی ہی اولا" تو وہ اخبار احاد ہیں (جو زیادہ سے زیادہ مفید محن ہوتی ہیں) ظاہر ہے کہ تعنی چیز کی وجہ سے قطعی چیز(قرآن و سنت سے طابت شدہ حقیقت) سے دست برداری اختیار نہیں کی جاسکتی اور ٹانیا" خود ان روایات کے اندر تضاد و اختلاف پایا جاتا ہے بعض میں ہے کہ سے متعہ عجتہ الوداع الله میں منسوخ ہوا اور بعض میں ہے غزوہ بنوک مد میں اور بعض میں غزوہ اوطاس اور بعض میں غزوہ حنین ۸ھ لکھا ہے اور ایک روایت اے فتح کمہ ۸ھ کا واقعہ قرار دیتی ہے اور رو سری اے غزوہ خبریا عمرة القصاء عدہ كا واقعہ قرار دئتى ہے اور بعض علاء كا يہ خيال ہے كہ متعہ دو مرتبه طال ہوا۔ اور دو بار منسوخ ہوا۔ (تنسیلات دیکھنے کے خواہشند معرات تغیر کبیریا تغیر نیٹا بوری اور مناوی شرح جامع مغیروغیرو کتب مبسوط کی طرف رجوع کریں۔) میہ باہمی اختلاف وتناقص ان روایات کے بطلان کا سب سے قوی برمان ہے۔ تالاً" ارشاد قدرت ہے ما نسسخ من آیتہ او نسسها نات بخیر منها او معلها کہ جب ہم کوئی آیت منوخ کرتے ہیں۔ تو اس سے بمتریا اس جیسی آیت لاتے ہیں۔ اب سوال یہ پیدا ہو آئے کہ جواز متعہ والی آیت لو قرآن میں موجود ہے اب اس کی تائخ آیت کمال ہے؟ کما جا آ ہے کہ سورہ موضون اور سورہ معارج میں ہے (مومن وہ ہوتے ہیں جو ائی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں۔ سوائے اپنی زوجاؤں کے یا مملوکہ كنيول كے ؟ اور متعہ والى عورت نہ زوجہ ہے اور نہ مملوكہ كنيز القوا وہ حرام ہوگی۔ مر حداً لتحقیق اس آیت کو نامخ قرار دینا بدو وجه باطل ہے۔

اولا" اس لئے کہ حد والی عورت کو زوجہ قرار نہ دینا بالکل غلا ہے بلکہ وہ یقینا" زوجہ ہے (جیسا کہ متعدکے ادکام کے زیل میں عقریب اس کی وضاحت کی جائے گی۔ انشہ) اور ٹانیا" یہ آیت اس لئے ناتخ نئیں قرار دی جائئ کہ یہ سورہ مومنوں اور سورہ معارج میں ہے جو دونوں کی جن اور متعد کے جواز والی آیت سورہ نساء میں ہے جو کہ مدنی ہے تو کیا کوئی عقل سلیم رکھنے والا "دی آیک لیحہ کیلئے بھی یہ تشلیم کرسکتا ہے کہ سنوخ ہونیوائی آیت بعد میں نازل ہوئی ہو اور

نائخ پیلے؟ ان منا الا انعتلاق حضرت طانی نے چوراہے پر بھانڈا کھوڑ دیا

جو لوگ حضرت النی کی کرور پوزیش کو سمارا دینے کی ناکام کو حشق میں اوھراوھر ہاتھ ہیر مارتے ہیں اور غربوتی حرکات کرتے ہیں ان پر بیہ مشہور حشل صادق آتی ہے کہ " مرق ست وگواہ پست ' بیہ حضرات تو آیت متعہ کو منسوخ قرار دینے کیلئے نائخ آیت خلاش کردہے ہیں اور حضرت خانی اپنی زبانی پر طا پر سر منبر بید اقرار و اعلان فرما رہے ہیں۔ کہ متعملات کافتنا مشہو وعمون لحی عہد وسول الله والنا انھی عنهما متعمد العج ومتعد النکاح دو متعے رسول خدا کے زمانہ میں جائز سے اور میں اکی ممانت کرآ ہوں ایک متعہ البح دو سرا حمد النکاح (تغیر کیرج ۳ م ۱۹۸۹) فاضل قو تی نے شرح تجرید میں بجائے "انحی" کے "احرم" کہما ہے (یعنی میں انسیں حرام قرار دیتا ہوں) انسی نا قابل انکار حقائق کی بناء پر علامہ سیوطی نے آرائے الحلفاء میں کے سارہ المجھ معر جدید میں واشکاف الفاظ میں اولیات عمر کے ضمن میں تصریح کی ہے۔ کہ " اول من حرم المتحد" بین عربیلا مخت ہے جس نے متعہ کو حرام قرار دیا" ۔

الطربي إمال مراجع الما زيرة مما ال

الحد الله ان نموس اور ناقائل رو حقائق كى روشنى بيس قياست تك منعدكى طيت اور اس كاجواز روز روش سے بھى زيادہ واضح و آشكار ہو كيا۔ الا على اكسالم ببصر الفعرا

#### عقد متعه کے آرکان اربعہ کا بیان

عقد حد کے جار ارکان ہیں جن پر حد کی شارت قائم ہے۔ اور وہ یہ ہیں۔ (۱) میند (۲) محل (۳) برت اور (۳) مربقدر ضرورت ذیل ہیں ان ارکان کی وضاحت کی جاتی ہے رکن اول صیغہ = (۱) تمام فقماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ عقد دائم کی طرح عقد منقطع بین کی میند جاری کرنا ضروری ہے اور وہ تمن صغے ہیں۔ (۱) استحق (۲) ذوجت (۳) متعت پہلے دونوں صیغہ عقد دائم و منقطع ہیں شترک ہیں لینی آگر اس کے ہاتھ "بدت" کی قید نہ لگائی جائے تو وائم ہیں اور آگر یہ قید نہ لگائی جائے تو وائم میں اور آگر یہ قید نہ لگائی جائے تو وائم میں اور آگر یہ قید نہ لگائی جائے تو ہی سنقطع ہیں استعمال ہوتے ہیں البحثہ تبدراً صیغہ ای عقد کے ساتھ مخصوص ہے۔ ایجاب عورت یا اس کے دکیل کی طرف سے اور قبول شوہریا اس کے دکیل کی طرف سے اور قبول شوہریا اس کے دکیل کی طرف سے اور قبول شوہریا اس کے دکیل کی طرف سے اور قبول شوہریا اس کے دکیل کی طرف سے اور قبول شوہریا اس کے دکیل کی طرف سے اور قبول شوہریا اس کے دکیل کی طرف سے اور قبول شوہریا اس کے دکیل کی طرف سے اور قبول شوہریا اس کے دکیل کی طرف سے اور قبول شوہریا اس کے دکیل کی طرف سے اور قبول شوہریا اس کے دکیل کی طرف سے اور قبول شوہریا اس کے دکیل کی طرف سے اور قبول شوہریا اس کے دکیل کی طرف سے ہوگا اور۔ آگر عورت و مرد خود صیف عقد جاری کریں تو پہلے عورت یوں

کے۔ متعتک نفسی بالمباخ المعلوم اور مرد کے قبلت المتعتدلنفسی باالمباخ المعلوم (۲) اور آگر دونوں کے ویک میخہ جاری کریں تو پہلے عورت کا ویکل کے۔ متعت نفس موکلتی من موکلتی من موکلتی من موکلتی من موکلتی من موکلتی المتعتد المعلومة ال

(۳) اور اگر ایک بی خص دونوں کا وکل ہو کر صیفہ جاری کرے تو پہلے یوں سکے متعت نفس مؤکلتی من موکلی فی العنبة الععلومت بالعبلغ الععلوم اور میک قبلت العثمت لموکلی فی العنبة الععلومة العلمة الععلومة العلمة الععلومة العلمة الععلومة العلمة الععلومة الععلومة الععلومة الععلومة الععلومة الععلومة الععلومة الععلومة الععلومة العالمة الععلومة الععل

(٣) اور اگر عورت كى طرف سے وكل ہو اور مرد فود تول كرے تو پہلے عورت كا وكيل كے۔ متعنك نفس موكلتى فى العدة المعلومت بالمبلغ المعلوم ادر مرد قبلت المتعند لنفسى فى العدة المعلومت بالمباغ المعلوم

(۵) اور اگر عورت خود مرد کو اپنی طرف سے وکیل مقرر کرے کہ اپنے ماتھ متحد پڑھ وے تو مرد کو پہلے ہوں مور کو اپنی طرف سے وکیل مقرر کرے کہ اپنے ماتھ متحد پڑھ وے تو مرد پہلے یول کے۔ متحت نفس مو کلتی لنفسی فی العدة المعلومة المعلومة المعلومة والمعلومة فود عی کے۔ قبلت المتحتد لنفسی فی العدة المعلومة بالمبلغ المعلومة

ريكن دوم محل

لین وہ عورت جس سے متعد کرنا مقعود ہے اس کے متعلق نصوص و فاوی کا انفاق ہے کہ ہروہ عورت جس محورت سے عورت جس عورت سے معلم منا ہے اور جس عورت سے محورت جس سے مقد دعد بھی ہو سکتا ہے اور جس عورت سے منسب یا سبب وغیرہ کی وجہ سے نکاح وائی تہیں ہوسکتا اس سے متعد بھی تہیں ہوسکتا ان تمام محربات کی تفصیل سابقا "عقد نکاح کے همن میں محرز چکی ہے۔

ر کن سوم درت کی تعیین

اس امریر تمام فقماء کا اتفاق ہے کہ بدت کا اس طرح معین کرتا کہ اس میں کی یا زیادتی کا اختال 
نہ ہو۔ عقد متعد کی صحت کی شرط ہے۔ الذا اگر میغد متعد جاری کرتے وقت بدت کا تذکرہ نہ کیا 
جائے تو بعض نقماء کے زدیک سرے سے عقد باطل متصور ہوگا۔ اور بعض کا قول یہ ہے (جے 
بعض اخبار و اٹار کی تائیر بھی حاصل ہے) کہ وہ عقد دائی قرار پائے گا۔ باتی رہی یہ بات کہ وہ 
بعض اخبار و اٹار کی تائیر بھی حاصل ہے) کہ وہ عقد دائی قرار پائے گا۔ باتی رہی یہ بات کہ وہ 
بعض اخبار و اٹار کی تائیر بھی حاصل ہے) کہ وہ عقد دائی قرار پائے گا۔ باتی رہی یہ بات کہ وہ 
بعض اخبار و اٹار کی تائیر بھی حاصل ہے) کہ وہ عقد دائی قرار پائے گا۔ باتی مربی بات کہ وہ 
بعض اخبار و اٹار کی تائیر بھی حاصل ہے۔ کہ وہ عقد دائی قرار پائے گا۔ باتی مربی کا تعین طرفین (زن و 
مناور نہیں ہے۔ بلکہ اس کا تعین طرفین (زن و 
مناور کی رضا مندی پر متحصر ہے۔

ر کن جمارم حق مر

اس بات پر تمام فقہاء عظام کا افاق ہے کہ حق مرکا تذکرہ اس عقد کی صحت کی شرط ہے اندا اگر عقد کے شہر اس بات فقر انداز کیا گیا تو عقد متعہ باطل متعبور ہوگا۔ بخلاف عقد وائم کے کہ وہ اس کے بغیر بھی صحیح ہو تا ہے۔ اور اس صورت میں مرالفل اوا کرتا پڑتا ہے باتی رہی حق مرک قاصیل کہ کیا ہو؟ اور کستدر ہو؟ اس کے متعلق عقد دائی کے همن میں جو حقائق بیان کے فاصل کہ کیا ہو؟ اور کستدر ہو؟ اس کے متعلق عقد دائی کے همن میں جو حقائق بیان کے جانے فلاصہ سے کہ ہروہ چڑ چکی کچھ مالیت ہے اور مسلمان کی طاحت میں وافل بھی ہو سکتی ہے اے حق مر قرار رہا جا سکتا ہے اور خاصت و کرت کی کوئی صد معین نہیں ہے بلکہ اس کی حصین طرفین کی رضا مندی پر مخصر ہے۔ یس جس کم و زیاد مقدار بر معین نہیں جو جائیں وہی کائی ہے۔

"عقر متعہ کے متعلقہ مسائل و احکام کابیان"

مسئلہ الم عقد منعد کے نتیجہ میں جو اولاد پیدا ہوگی۔ ان کو دہی حقوق حاصل ہو کے جو عقد وائی کے اس کے نتیجہ میں بوتے ہیں۔ کے نتیجہ میں بیدا ہونے والی اولاد کو حاصل ہوتے ہیں۔

منلہ سے متعد میں طلاق سیں ہے بلکہ مرف مت گزرنے یا مبر کردیے سے میال ہوی میں جدائی واقع ہو جاتی ہے۔ میال ہوی می جدائی واقع ہو جاتی ہے۔

سئلہ ہو۔ عقد متعہ میں توارث نہیں ہے یعنی نہ شوہر عورت کی وراثت یا آ ہے اور نہ عورت شوہر کی وراثت یا آ ہے اور نہ عورت شوہر کی بناء شوہر کی بال البتہ اگر عقد کے همن میں وراثت کی شرط مقرر کردیں تو پھر الشرو اظہر قول کی بناء پر (ہے بعض نصوص معصومین کی آئد بھی عاصل ہے) وراثت جاری ہوگ۔ مخلی نہ رہے کہ خالفین نے متعہ والی عورت کا الفین نے متعہ والی عورت کی دیل قرار دیا ہے کہ متعہ والی عورت

زوجہ نہیں ہے ممر ان کی میہ دلیل بالکل علیل ہے کیونکہ دراشت زوجیت کا وہ جزو لا ینک نہیم ہے جو اس سے مجھی جدا نہ ہو سکے۔ چنانچہ اگر شوہر مسلمان اور عورت یہودیہ یا تھرانیہ ہو ا برادران اسلامی کے نزدیک میہ نکاح صبح ہے ممریساں علمت مردکی وراثت نہیں پاتی۔ (ملاحظہ ہ الفقہ علی انداعب الاربعہ طبع مصر)

مسئلہ ۵۔ متعدیں آگرچہ عورت راضی نہ ہو تاہم "عزل" کرنا (منی کا رقم سے باہر گرانا یا کوؤ دوسرا ایسا طریقہ اختیار کرنا جس سے نطفہ منعقد نہ ہو) جائز ہے کیونکہ متعد کی اصلی واولی غرض ا غایت بطریق طلال جنسی خواہش کی تسکین ہے افزائش نسل نہیں ہے (اگرچہ یہ اس کی ٹانوی غرض خرور ہے)

سکلہ ۱۱۔ اگر عقد کے عمن بیں عورت سے شرط مقرد کرے کہ شوہر دیگر تمام تمتعات حاصل کرے گا محراس سے مجامعت نہیں کرے گا تو اس شرط کے مطابق عمل کرنا ضروری ہوگا۔ ہال البتہ آگر عورت بعد بیں مجامعت پر راضی ہو جائے تو پھر اسکے کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ مسئلہ کے۔ حصد والی عورت سوائے حق مرکے کی دو سرکے نان د نققہ کی مستحق نہیں ہوتی۔ ہال البتہ آگر وہ عقد کی مستحق نہیں نان و نققہ کی شرط مقرر کرے تو عقد و شرط دونوں صحح ہوں کے البتہ آگر وہ عقد کے شرط مقرر کرے تو عقد و شرط دونوں صحح ہوں کے اور پھر شرط کے مطابق شوہر کو نان و نققہ رہنا بڑے گا۔

مئلہ ۸۔ اگر مرد عورت کو مدت بخش دے تو اگر مقاربت کرچکا ہے تو پھر تمام مقررہ حق مراور اگر ہنوز مقاربت نمیں کی تھی تو پھر اس کا نصف واجب الادا ہوگا۔

منتلہ 9۔ بدکار عورت سے متحد کرنا کروہ ہے بلکہ افضل سے کہ عفیفہ مؤمنہ اور مائمونہ سے کیا جائے۔

سئلہ ۱۰۔ اگر ایک مردہ سنت کے احیاء کی ٹیک نیت سے متد کیا جائے تو احادث ا ہلیت میں اس کے بے پایاں تواب وارد ہوئے ہیں۔ وانعا الا عمال بالنبخت، واللہ العالم وهو العواق لیکل خیو

## عقدکی تیسری فتم مکیت اوراملکت ایشانهم

اس سے مراد مملوکہ کنیریں اس ارشاد قدرت ہے۔ والنین عم نفروجهم حافظون الا

على ازواجهم او ما سلكت ايعانهم (مومنون)

موس وہ ہوتے ہیں جو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں سوائے اپنی بیبوں یا اپنے ہاتھ کے اللہ یعنی لوطابوں کے" ان مملوکہ کنیروں سے مراد کفار کی وہ عور تھی ہیں جو صحح شری جماد کے بتیجہ میں مسلمانوں کے قفد میں آئیں یا جنہیں مسلمان کفار حمل سے خرید کرالائیں یا اس نسل کی خریدو فروفت فرائیں تو جس شرع اقدی نے استحق کی خریدو فروفت فرائیں تو جس شرع اقدی نے استحق کی مقررہ شرائط کے ساتھ تعلق زوجیت کے جواز کا سبب قرار دیا ہے ای شرع اطہرنے اس متم کی ملکیت کو بھی اس تعلق کی طبیت کا باعث قرار دیا ہے۔

مملوکہ غلام کنیروں کے مسائل واحکام

سئلہ اور غلام یا لوعزی کو اپنے آقا کے اذن کے بغیر ہا ہم یا کسی اور جگہ عقد و ازدواج کرنے کا حق نمیں ہے اور اگر کریں مے تو عقد باطل منصور ہوگا۔

مئلہ ہے۔ جس کنیز کی اس کا مالک کمی جگہ شاوی کردے تو اس کے بعد مالک کو اس کے ساتھ مقاربت کرنے کا حق باتی نہیں رہتا۔

سئلہ ۱۔ غلام ماں باپ کی اولاد بھی غلام متصور ہوتی ہے اور اگر ال یا باپ میں سے ایک آزاد ہو تو چراولاد بھی آزاد متصور ہوتی ہے۔

سئلہ سے آگر شاوکاشدہ مملوکہ (کنیر) آزاد ہو جائے تو اسے اپنا نکاح بخال رکھنے یا ضنح کرنے کا حق عاصل ہوگا۔

مسئلہ ف۔ الک کو یہ حق عاصل ہے کہ اپنی مملوکہ کے ساتھ مباشرت کمی فخص کے لئے طال قرار دے جے تعلیل کما جاتا ہے کیونکہ بالک کو اپنے مملوکہ مال میں جرجائز تصرف کرنے کا شرعا" حق عاصل ہے۔

مئلہ ا۔ مملوکہ کنیروں میں چار کی کوئی حد بندی شیں ہے بلکہ ایک ہزار یا اس سے زیادہ بیک وقت رکھی جاسکتی ہیں۔جبراکر عدید مراس این این این ایس ہے

مسئلہ کے۔ بیک وقت رو بہنیں یا مال اور بینی ایک محض کی ملکبت میں واضل تو ہوسکتی ہیں مگر اس صورت میں ان سے مباشرت جائز نہیں ہے۔

#### خاتمهٔ باب

یاب النکاح کو ختم کرنے سے پہلے یمال بطور تخد یا لا حقد باب دو چیزوں کا بیان کرنا مروری ہے ایک اولاد کے احکام دو سرے نان و نفقہ کا بیان۔ اندا پہلے زیل میں اولاد کے احکام ذکر کئے جاتے ہیں۔

# اولاد کے احکام اور ان کی تربیت کابیان

اولاد خواہ زدجہ وائمہ کے بطن سے ہو یا زوجہ متمتد کے بیٹ سے "کنیز کے بطن سے ہو یا موطوا اللہ خواہ ندوجہ وائمہ کے بطن سے ہو یا موطوا با اللہ کا وطی یا شہد کرنے والے کی سمجی جائے گی اور وہ تین شرطی ہے ہیں۔ میں۔ میں۔ میں۔

ا۔ مود نے عورت کی اندام نمانی میں اس طرح اپنا ذکر داخل کیا ہو جس سے عمل جنابت دابسہ ہو جاتا ہے۔ ۔ ۲ وخول اور ولادت کے در میان اقل حمل کی مدت گرر جائے ہو بالا نقاق چہ ماہ ہے۔ سے انتخابی مدت حمل کی بعد پیدا نہ ہو۔ اب یہ انتخابی مدت حمل کس قدر ہے اس میں انتخاب ہے بعض فقماء نے قو ماہ بعض نے دس یہ اور بعض نے ایک مال قرار دی ہے اور یکی آخری قول قوی ہے جیسا کہ من لا سحفرہ المنتجہ میں معرت امیر علیہ الملام سے مودی ہے۔ فرایا العنی ما تعمل العواق ہنت المهو و اکثو ما تعمل بست یہ بینی کم از کم مدت حمل حج ماہ اور زیادہ سے زیادہ ایک مال ہے " بناء بریں اگر شوہر نے مباشرت بی نہ کی ہویا اگر مباشرت قو کی ہو محر بچہ کی ولادت جے ماہ ہے بیلے صحیح و مائم واقع ہو جائے یا انتخابی مدت حمل کرر جانے کے بعد پیدا ہو تو ان تمام صورتوں میں وہ اولاد اس محض کی متصور نہیں ہوگی اور اگر گرو بالا تینوں شرخی پائی جائیں تو پھر اولاد ای کی متصور ہوگی۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ اگر فورہ بالا تینوں شرخی پائی جائیں تو پھر اولاد ای کی متصور ہوگی۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ اگر اس کے بادجود شوہر الکار کرے گا تو عقد دائم میں بغیر "مام عدل کی متاب کی نئی نہ ہوسک گی اور اگر عقد منتخلع یا طک سے بین یا وطی یا شہر دائی صورت ہو تو پھر انکار کرنے سے علی الا شریخ ملائد اس کے اولاد کی نئی ہو جائے گی۔ والتہ العام اللہ مورت ہو تو پھر انکار کرنے سے علی الا شریخ ملائد

## ولادت ومولود کے مستحمات کا بیان

بوقت ولادت مروری ہے کہ مرف عور تیں یا شوہر عورت کی زیکی کے فرائض انجام

دے ہاں مجبوری کے تحت مرد یہ قرائض انجام دے سکتے ہیں۔ لان المضرورات تبیع المحدورات میں جائے۔

اللہ جب بچہ کی ولاوت ہو تو اس کے وائی کان میں اوان اور بائیں کان میں اقامت کی جائے۔

اللہ خبر قرات کے اس انی سے جس میں خاک شفا کی آمیزش ہو تھٹی ڈالی جائے اور اگر فرات کا بائی نہ مل سکتے تو بھر دوسرے خالص بائی سے تھٹی ڈالی جاسکتی ہے جس میں شد یا تھور کی آمیزش بائی نہ مل سکتے تو بھر دوسرے خالص بائی سے تھٹی ڈالی جاسکتی ہے جس میں شد یا تھور کی آمیزش بانی ہے۔

٣ مولود كوهنل ديا جائي -

ا۔ کوئی عمدہ سانام رکھا جائے۔ (اگرچہ افضل یہ ہے کہ بنوز بچہ شکم مادر میں ہو تو اس کا نام تجویز کردیا جائے) ورنہ ولادت کے بعد ضرور رکھا جائے تھے ساتویں دن تبدیل بھی کیا جاسکا ہے۔ اور افضل ترین نام وہ ہیں جن سے خدا کی بندگی ظاہر ہوتی ہو۔ اس کے بعد تبرکا "انبیاؤ آئمہ" کے اساء مبارکہ ہیں۔

ماتویں دن کے مستحبات

ا۔ باضائط طور پر مستقل نام رکھا جائے۔ ۱۔ مولود کا مر مندوایا جائے اور اسکے بالوں کے برابر مونا یا چاندی بطور صدق دی جائے۔ اسے عقیقہ کیا جائے افعنل ہے ہے کہ عقیقہ کے جانور یں قربانی کے جانور دائے شرائط کو طوظ رکھا جائے اور اولاد نرینہ کے لئے نر اور مادینہ کے لئے مادہ کا انتظام کیا جائے اور کم از کم ان مادہ کا انتظام کیا جائے اور کم از کم ان کی تعداد وی اور اگر زیادہ ہوں تو بمتر ہے مولود کے والدین یا دیگر اہل و عمیال کے لئے عقیقہ کا گوشت کھانا کردہ ہے۔

اللہ مولود کا فقتہ کیا جائے اور اگر اس روز نہ ہمی کیا جائے تو بلوغ تک ولی پر فقتہ کرنا مستحب ہے اور بلوغ سکے ب ہے اور بلوغ کے بعد خود آدمی پر واجنب ہے۔

ه جب بچه سات برس کا ہو جائے تو اسے نماز پڑھنے کا زبانی تھم ویا جائے ہیں آگر پابند ہو جائے تو اسے نماز پڑھنے کا زبانی تھم ویا جائے ہیں آگر پابند ہو جائے تو فیما ورنہ وسویں سال اسے مار کر نماز پڑھائی جائے آگہ من بلوغ میں قدم رکھتے وقت شروع انور کا پابند ہوچکا ہو۔ الغرض بجین تی سے بچہ کی تعلیم و تربیت اسلامی خطوط پر کی جائے آگہ وہ بڑا ہو کرائے خاندان و اسلام کی نیک نامی کا سب بن سکے واللہ الموثق

#### رضاعت کے بعض احکام

مضور بین الفقهاء بہ ہے کہ مال پر بچہ کو دودھ بانا فرض سیں ہے لندا آگر وہ شوہرے اجرت کا

مطالبہ کرے تو اس پر اسکی ادائیگی واجب ہے اور رضاعت کی کمل دت وو سال ہے چنانچہ ارشاد تدرت ہے۔ والوالدت برضعن اولادهن حولین کلملین لعن اوادان بتم الرضاعت بال البت ضرورت ہے۔ والوالدت برضعن ایک وہ ممینہ کا اضافہ بھی جائز ہے اور کم از کم دت ایس بال البت ضرورت کے تحت اس میں ایک وہ ممینہ کا اضافہ بھی جائز ہے اور کم از کم دت ایس ماہ ہے جیسا کہ بعض روایات میں وارد ہے کہ اس سے کم عرصہ دوده پلاتا بچہ پر ظلم ہے بال کمی عقلی یا شری ضرورت کے جیش نظراس سے کم دت پر اکتفاکیا جاسکتا ہے۔

بچه کی تربیت کابیان

نصوص و قاوی سے بالا تقاق ظاہر ہو آ ہے کہ بچہ کی تربیت کرنے کی وہ سال تک تو (جو کہ مت رضاع ہے) ہر حال میں سب سے زیادہ حقد ار اس کی ماں ہے حتی کہ اگر طلاق وغیرہ کی وجہ سے زن و شوہر میں مفارقت واقع ہو جائے تو بھی دو سال تک ماں زیادہ حقد ار ہے البت مدت رضاع کے بعد اختلاف ہے مشہور ہے ہے کہ لڑکے میں دو سال تک اور لڑکی میں سات سال تک ماں زیادہ حقد ار ہے اور اسکے بعد باپ کا حق افتی عمر نصوص میں لڑکے اور لڑکی کی بے تفریق نہ کور نمیں ہے بلکہ ان سے مرف بے ظاہر ہو آ ہے کہ علی الاطلاق سات سال تک ماں اولاد کی تربیت کی مدت علی الاطلاق سات سال ہوگی محر اس کرنے کی سب سے زیادہ حقد ار سے بنا میں تربیت کی مدت علی الاطلاق سات سال ہوگی محر اس اولود کی تربیت کی مدت علی الاطلاق سات سال ہوگی محر اس کرنے کی سب سے زیادہ حقد ار سے بنا میں تربیت کی مدت علی الاطلاق سات سال ہوگی محر اس کرنے کی صورت میں والد زیادہ حقد ار ہو' قافلہ ہو' عقد خاتی نہ مرجائے یا اولوں کہ و یا کافر تو پھر ماں بھر حال وہ سمرے تمام رشتہ واروں پر مقدم سمجی جانے گی۔ واللہ الموقی میں الموقی

#### نان و نفقہ کا بیان اور اس کے احکام

نان و تفقہ کے دجوب کے اسباب تین ہیں۔ زوجیت کراہت و الکیست۔ ویل میں بقدر ضرورت ان ہرسد اسباب کی تفصیل میان کی جاتی ہے۔

زوجیت = عقد دائی بی زوجہ کا نان و نفقہ کیونتی مکان طعام اور لباس وغیرہ ضروریات زندگی انتظام عرف و عادت اور اپن پوزیش کے مطابق شوہر پر واجب ہے بشرطبیکہ عورت مطبع و فربانیروار ہو اور آگر وہ وظیفہ زوجیت کو انجام نہ دے بعنی ناشتہ و نافرمان ہو تو پھر شرعا "اس سے اس کا بید حق ختم ہو جاتا ہے اور آگر نشوز و نافرمانی ترک کرکے فرمانیروار بن جائے تو پھر مستحق ہو جائے کے دور کے نان و نفقہ کی بھر نوع حقد ار نہ ہوگے۔ مطلقہ ر بعید کا نان و نفقہ کی بھر نوع حقد ار نہ ہوگے۔ مطلقہ ر بعید کا نان و نفقہ

کی نوبر کے زمہ واجب ہے ہاں البتہ طلاق بائن والی عورت نان و نفقہ کی حقدار نہیں ہوتی۔ گر یہ حالمہ ہوکہ اس صورت میں وضع حمل تک اشخفاق رکھتی ہے۔ اور جس حالم الا کا شو ہر مرجائے تو اس کے نان و نفقہ کے وجوب میں اختلاف ہے متا خرین میں مضور یہ تھا کہ اس کے حمل مشوریہ ہے کہ اس کا نان و نفقہ واجب نہیں ہے گر متقدین میں مضور یہ تھا کہ اس کے حمل کے حصہ ہے اس کا نفقہ اوا کیا جائے گا۔ بسر حال اخبار و اٹار اور نقماء کیار کے انظار و افکار

يخلو من قوة عجل الله في قرح من يزيل الا شكال والا جمال والله العالم بالبحال-

قرابت = انمان پر این مال باپ کا (اور ان کے مال باپ کا خواہ جس قدر ادبر چلے جا کمی) اور اولاد کا اولاد کی اولادکا خواہ جس قدر نیچے چلی جائے) نان و نفقہ بدد شرط واجب ہے اول ہے کہ وہ غریب و ناوار ہوں اور کمانے سے عاجز ہوں۔ دوم ہے کہ یہ صفی طی و مالدار ہو اور ان کے افراعات برواشت کرنے کی بالفعل یا بالقوہ طاقت و استطاعت رکھتا ہو آگرچہ فقماء کے کلام سے فرخ کرنے کی یہ ترجیب ظاہر ہوتی ہے کہ سب سے پہلے اپنی ذات پر خرج کرنا لازم ہے بھر اپنی فرخ کرنے کی یہ ترجیح کرنا لازم ہے بھر اپنی بوتی پر اور اس کے بعد اپنے قراب وارول پر محر نصوص سے سے ترجیح و افقد می خاب شمیل ہوتی ہوتی ہے۔ واللہ العالم

ملکت = مملوک خواہ انسان ہو (جیسے لونڈی اور غلام) اور خواہ عام حیوان ہو ہر طال اس کی خورد نوش کا تمام خرچہ مالک پر واجب ہے اب اس میں کوئی فرق سینے کہ مملوک چھوٹا ہو یا بول تزرست ہو یا بحار۔ صحیح ہو یا عیب وار عمر ہو یا مکاتب وغیرہ اور اگر مملوک حیوان ہے تو چاہئے کہ اسے چارہ کھلانے میں کو آئی نہ کی جائے۔ طاقت برداشت سے نیادہ اس پر ہوجھ نہ لادا جائے اور اس پر ممی قتم کی زیادتی نہ کی جائے۔ والتد کیاب سنا۔

باب الطلاق

يا ايها النبي اذا طلقتم النساء فطلقو هن لعد تهن

شرعي طلاق كالمفهوم

جیسا کہ باب النکاح میں واضح کیا جاچکا ہے کہ ازدواج کے ذریعے سے مرد و عورت میں ایک فتم کا معاہدہ ہو جاتا ہے جسکی طرفین کو پابندی کرنی لازی ہوتی ہے اس معاہدہ کی رو سے ہر

دو فریق این است مقررہ فرائف کی تکسداشت اور ان کی اوائی کا فریشہ انجام دیتے ہیں اور سے معاہدہ موائے فاص طالات کے قابل فسخ نہیں ہوئا۔ ہاں فاص طالات میں جیسے یہ کہ مرد و عورت کی طبیعتوں میں سخت اختلاف ہو۔ عورت بدخلق ہو' بدچلن ہو یا اور کمی معقول دجہ سے باہمی نفرت پیدا ہو جائے اور دونوں کی فاقی زندگی اجرن ہو جائے تو ان طالات میں شریعت مقدسہ نے مرد کو اس معاہدہ کے تو زنے کا حق دیا ہے اس کا نام "طلاق" ہے الغرض طلاق مرف اس تقریق کا نام "طلاق" ہے الغرض طلاق مرف کمنا غلط ہے کہ اس معاہدہ کے فت ناگزیر معالمہ کے وقت شریعت اسلامیہ نے جائز رکمی ہے یہ کمنا غلط ہے کہ اس معاہدہ کے فنے کا حق صرف مرد کو دیا گیا ہے بلکہ بعض فاص طالات میں شرع انور نے عورت کو بھی حق دیا ہے کہ عام شرع کے پاس عامزہو کر حق زوجیت کے تعلق شرع انور نے عورت کو بھی حق دیا ہے کہ عام شرع کے پاس عامزہو کر حق زوجیت کے تعلق کو قطع کردے۔ ہاں سے درست ہے کہ مزد کے اختیار کو خبتا" زیادہ محکم رکھا گیا ہے اور اس کی حقوق کا درجہ علیحہ علیمہ مقرر کیا گیا ہے اندا آگر عورت کے ہاتھ میں زمام طلاق ہوتی تو ایک حقوق کا درجہ علیحہ علیمہ مقرر کیا گیا ہے اندا آگر عورت کے ہاتھ میں زمام طلاق ہوتی تو ایک دن میں دس دس دس بار طلاق کی نویت آئی۔

اسلامی طلاق کا دوسرے غدایب کی طلاقوں سے تقامل

طلاق مرف مسلمانوں میں ہی تمیں بلکہ دنیا کی تمام اقوام میں طلاق کا سلسلہ جاری ہے جب سے کا کات میں شادی بیاہ کا سلسلہ ہی جاری و ساری ہے اور جب کلک کا سلسہ بھی باری و ساری ہے اور جب کلک ونیا میں انسان آباد رہیں کے اور ان میں شادی بیاہ کا سعالہ قائم رہے گا تو الامحان کلاق و تغییر کا سلسلہ بھی ناگزیر طور پر جاری رہے گا۔ بال البتہ اسلای طلاق اور دو مرے اوران کی طلاق میں فرق ہے کہ وہال افراط و تغریل ہے اور یسال حد اخترال قائم ہے۔ شاہر بیودیوں میں باور نواری میں بجر زنا جسے کھناؤ کے جرم میں بلا وجہ اونی اونی می بات پر طلاق کو روا رکھا گیا ہے اور نساری میں بجر زنا جسے کھناؤ کے جرم کا اور تکاب کے اور تکاب کے درا کھا گیا ہے اور نساری میں بجر زنا جسے کھناؤ کے جرم کا اور تک کے درا تکاب کی درا ہو کہ کہ سائلہ (اگر وہ عدالتوں میں جب تک ایک فریق وہ مرے کی زنا کاری قائد یہ کرے یا جب تک سائلہ (اگر وہ طلاق صاص کرنا چاہتی ہے) کمی فیر مرو کے ساتھ آئی برکاری قابت نہ کرے یا جب تک سائلہ (اگر وہ اس کی جبالہ عقد ہے گاہ ظامی نہیں ہو گئی۔ زمانہ جابلیت میں عربوں کے ایرانہ یہ دستور تھا کہ جب وہ بیوی کو ناپند کرتے تو اسے بھوڑ کر دو مری بیاہ لاتے گر جس کو چھوڑ تے اس کو گھرے جب وہ بیوی کو ناپند کرتے تو اسے بھوڑ کر دو مری بیاہ لاتے گر جس کو چھوڑ تے اس کو گھرے بہ جب وہ بیوی کو ناپند کرتے تو اسے بھوڑ کر دو مری بیاہ لاتے گر جس کو چھوڑ تے اس کو گھرے بہ جب وہ بیوی کو ناپند کرتے تو اسے بھوڑ کی طرح گھر کا کام کان اس سے متعلق ہو تا۔ نتیج یہ بہ برجانے کی اجازت نہ بوتی بلکہ تو کرانےوں کی طرح گھر کا کام کان اس سے متعلق ہو تا۔ نتیج یہ بر

نگا کہ جو بیوی کل پڑیک کے بیچے پاؤل نہیں رکھتی تھی آج نی واسن کے سامنے گھر پیس جھاڑو دینا اور برتن صاف کرنا اس کا کام ہو آ۔ کس قدر حوصلہ شکن نظارہ تھا؟ یا آج ہندوں بی طلاق کی رسم نہیں ہے گر ہو آکیا ہے بیوی ہے نفرت ہوئی اوھرول بسلانے کے لئے شاہران بازاری یا دوسری قشم کی عورتوں سے ناجائز تعلقات استوار کئے۔ دو سری طرف بیوی ہے جس سے نہ دید نہ شنید۔ بس گھر کی صفائی اور کھانا پکانا اس کا کام 'گویا کہ بیوی نہ ہوئی۔ ایک لونڈی ہوئی۔ ای طلاق کو دیکھا جائے تو معلوم ہو آ ہے کہ وہ بیوو کی افراط اور نصاری و ہنوو کی تفریط کے بین بین طلاق کو دیکھا جائے تو معلوم ہو آ ہے کہ وہ بیوو کی افراط اور نصاری و ہنوو کی تفریط کے بین بین طرف جے جو اسے دو سرے شرائع سے متاز کرتی ہے اور بناتی ہے کہ وہ فالق فطرت کی وہ خصوصیت ہے جو اسے دو سرے فطرت کی مقرر کردہ ہے کہ اس میں انسانی شرائع سے متاز کرتی ہے اور بناتی ہے کہ وہ فالق فطرت کی مقرر کردہ ہے کہ اس میں انسانی فطرت کو پیش نظر رکھ کر احکام وضع کئے گئے ہیں۔

اسلامی طلاق ایک احسان ہے

النرض اسلام نے طلاق کے انکام میں اعتدال قائم کرے مردوں پر بالعوم اور عورتوں پر بالعوم اور عورتوں پر بالغوم اور عورتوں پر بالغوم احتیار بالغوم احتیار بالغوم احتیار کو خوشکوار بنانے کی کامیاب کو خش کر سکیں ہے میاں بیوی پر کرے اور عقد ٹانی کرکے اپنی زندگی کو خوشکوار بنانے کی کامیاب کو خش کر سکیں ہے میاں بیوی پر کس قدر ظلم عظیم ہو آ۔ اگر باوجود باہمی نفرت و عداوت اور باوصف اندیشہ فقتہ و فساد اور اختیاف طبائع اور اخلیق کی وجہ سے باوجود خطرہ جنگ و جدال و قبل و قبل ان کو زن و شوہر کے اختیار قائم رکھنے پر مجبور کیا جا آ؟ آخر ازدواجی تعلقات زندگی کو خوشکوار بنانے کے لئے ہیں یا زندگی کو خوشکوار بنانے کے لئے ہیں یا زندگی کو خوشکوار بنانے کے لئے ہیں یا زندگی کو خوشکوار بنانے کے لئے ہیں یا

لحير فكرية = ايك نكاه اس ير بهى والح كه جونكه طلاق اسلامي اصول اخوت و القاق واتحاد ك خلاف ب اس لئ اسلام في است "ابغض الحلال" قرار دية بوئ اس كي روك تفام ميس كوئي امكاني وقيقة فروگذشت نيس كما.

ا۔ ادھر مرد و عورت میں ناجائی ہوئی ادھر شریعت نے ہر دو کے رشتہ داروں کو علم دیا کہ علیم میں برد کر مسلح کرائمیں۔

۲- تین طمریس طلاق دینا مشروع قرار دیا تاکه اس دوران دونوں کو سوچنے کا موقع ملے اور جلد
 بازی میں کوئی غلط قدم نہ اتھا کیں۔

۳- تیمری طلاق سے پہلے شوہر کو رجوع کا حق دیا تاکہ مصالحت کی کوئی صورت نکل آئے۔ ق اس سے فائدہ افعایا جائے۔

> اب ذیل میں طلاق کے ارکان اقسام اور اس کے جملہ احکام بیان کئے جاتے ہیں۔ طلاق کے ارکان کا بیان

اور وہ چار ہیں۔ (۱) مطلق (طلاق دینے والا) (۲) مطلقہ (جس کو طلاق دی جاری ہے۔ (۳) میخد طلاق (۳) شاوت (گوائی) ذیل میں بقدر ضرورت ان ارکان اربعہ کی ترتیب وار کچھ توضیح و تشریح کی جاتی ہے۔

ا۔ بسلا رکن مطلق۔ طلاق دہندہ میں بناء ہر مضور جار شرمیں معتبر ہیں۔ (۱) پہلی شرط بلوغ۔
جس بچہ کی عمروس سال سے کم ہے اس کی طلاق تو بالانقاق درست نہیں ہے۔ جس طرح کہ بالغ
کی طلاق کی صحت پر سب کا انقاق ہے ہاں جو بچھ اختلاف ہے وہ دس سال کے طفل عمیز میں ہے۔
کی طلاق کی صحت پر سب کا انقاق ہے ہاں جو بچھ اختلاف ہے وہ دس سال کے طفل عمیز میں ہے۔
سے اس کی طلاق صحیح ہے یا نہ؟ متا خرین میں مشہور سے کہ اس کی طلاق صحیح نہیں ہے۔

گراین بابریت شخ طوی این البرائ اور این حزه اور این و گرفتهاء کے زدیک اس کی طلاق می جو اور یکی قول حقد بین میں مشہور ہے۔ زیادہ تر اخبار و آخار سے (جن بین صحیح محن اور موثق سب موجود بین) ای قول کی تائید مزید ہوتی ہے۔ چنانچہ حضرت المام جعفر صادق فراتے ہیں۔ چینوز طلاق الصبی افا بلغ عضو سنین۔ (ا) جب الاکا دس برس کا ہو جائے تو اس کی طلاق صحیح ہے (کافن) نیز انسیں جناب سے مردی بخ فرایا۔ بیجوز طلاق الفلام افا کائی قد عقل ووصیته وصلات والی الم بعضله جب الاکا عظم بوتو اس کی طلاق اور صدق اور وصیت محیح اور وصیت محیح اور الله بن اگرچہ بنوز اے احتمام نہ ہوتا ہو (یحن بالغ نہ ہو) اور جن روایات بی وارد ہے کہ الله سی بیشتی "کہ لاک کی طلاق درست نہیں ہے تو مجمل کو مفصل اور مطلق کو سیر بر محول کرتے ہوئے ان سے مراد وہ لاکا لیا جائے گا جبکی عمروس سال سے کم ہویا جو دس سال کا تو ہو گر ممیز نہ ہو۔ اس طرح دونوں قتم کی روایات پر عمل ہو جائے گا اور کوئی روایت میں نظر انداز نہیں ہوگی اور اگر متا ترین والے قول پر عمل کیا جائے تو سابقہ روایات کو نظر انداز نہیں ہوگی اور اگر متا ترین والے قول پر عمل کیا جائے تو سابقہ روایات کو نظر انداز نہیں ہوگی اور اگر متا ترین والے قول پر عمل کیا جائے تو سابقہ روایات کو نظر انداز نہیں ہوگی اور اگر متا ترین والے قول پر عمل کیا جائے تو سابقہ روایات کو نظر انداز کرتا پڑے گا۔ والیعیم سیما اسکن اولی من النظرے۔ بایں ہمد احواد سے کہ قول سے کہ قول سے کہ قول میں بات کی اور کا کیا جائے۔

۲۰ دوسری شرط عقبل نصوص و فاوی کا اس بات پر اتفاق ہے کہ طلاق دہندہ میں عقب شرط ہے۔
 ۲۰ دوسری شرط عقبل نصوص و فاوی کا اس بات پر اتفاق ہے کہ طلاق دہندہ میں عقب کا ہے۔ الله البتہ جس فض کا جنون دوری ہو اور افاقہ کی حالت میں طلاق دے تو اس کی طلاق بالا تفاق درست ہے۔
 جنیجہ

ولی شرعی کو نابالغ بچہ کا عقد کرسکتا ہے عمر اس کی طرف سے بالا نقاق طلاق نسیں دے سکتا۔ باں البتہ جو لڑکا حالت جنون میں بالغ ہو اس کی طرف سے ولی طلاق دے سکتا ہے بشرطیکہ اس میں مجنون کی مصلحت مضمر ہو۔

س تیسری شرط اختیار۔ یعنی طلاق دینے والا اپنے عزم و ارادہ سے طلاق وے۔ لندا مجبور و کمہ (جس کو جان یا مال یا عزت و ناموس کی دھمکی دے کر اس طرح طلاق وینے پر مجبور کیا جائے کہ اس کا اپنا اعتیار ختم ہو جائے) کی طلاق صحح نہیں ہے جس طرح اس کے دو سرے معاملات

درست نتیں ہیں۔ توھینچ

یہ جبرہ اکراہ اس وقت فابت ہوتا ہے جب اس میں تین شرمیں پائی جاکیں۔ (ا) وحملی وسینے والا بوجہ قرد غلبہ اپن وحملی کو عملی جامہ پسنانے کی قدرت رکھتا ہو۔ (۲) مجدر اپنی کروری کی وجہ سے دفاع کی طاقت نہ رکھتا ہو۔ (۳) وحملی اس مجبور فخص یا اس کے متعلقین کے لئے ضرر رسال ہو۔

چوتھی شرط قصد = بینی طلاق دیے وقت طلاق کا قصد ہو مقصد یہ ہے کہ جس طرح بلا قعد دو سرے تصرفات و معالمات سمج نہیں ہوتی دو سرے تعالیٰ ہمی درست نہیں ہوتی بیسا کہ روایات آل محمد علیم السلام میں وارد ہے۔ "لا طلاق الا لمن اراد ا لعلاق" (کہ ارادہ کے بغیر طلاق نہیں ہوتی۔)

توضیح = اگر طلاق دینے والا غائب ہو تو اس کے ملے تو بالا تقاق اپنی طرف سے صیغہ طلاق جاری کرنے کے لئے وکیل بنانا جائز ہے لیکن عاضر کے لئے ایما کرنے بی فی الجملہ اختلاف ہے اگرچہ مشہور جواز ہے مگر جناب شیخ طوی اور دو مرے بعض فقهاء اسے ممنوع قرار دیتے ہیں اور اس سلسلہ میں بعض روایات بھی وارد ہوئے ہیں جو بمعا مین الاخبار کراہت پر محمول ہیں تاہم احوط سیسے کہ حتی الامکان اس سلسلہ میں وکیل بنانے سے احراز کیا جائے بلکہ خود شوہر میند، طلاق جاری کرے۔ وائٹہ العالم

دو سرا رکن مطلقہ = جس عورت کو طلاق دی جاری ہے اس میں پانچ شر میں معتبر ہیں ہملی شرط بیت ہو ہو سرا رکن مطلقہ = جس عورت کو طلاق دی جاری ہے ہو ہیں مقاربت کی جائے یا ا جنیہ ہو بیہ ہو کہ عورت دوجہ ہو۔ الفا جس معورت سے بوجہ ملک بیمین مقاربت کی جائے یا ا جنیہ ہو اس کو طلاق میں دی جائے۔ (۲) دو سری شرط یہ ہے کہ عقد دائی ہو۔ الفا متحت کو طلاق میں دی جائے گا ہو جاتا ہو جاتا ہو جاتا ہو جاتا

۳- تیسری شرط = بیر ب کد اس طهر می طلاق دی جائے جس میں شوہر نے اس کے ساتھ مقارمت ندکی ہو۔ اللہ اگر اس طهر میں طلاق دی جائے جس میں شوہر نے بیوی سے مباشرت ک ہو تو بالا تفاق ہے طلاق واقع نہ ہوگی ہاں البت اس شرط سے پانچ تھم کی عور تیں مستنیٰ ہیں۔

د صغیرة الس ۔ (۲) یا طر (جس کو بوجہ کبر سنی حیض نہ آیا ہو) (۳) حاملہ۔ (۳) مستراب (جو عورت اس من وسال میں ہو جے حیض آتا جا ہے۔ محر کسی بیاری وغیرہ کی وجہ سے اسے حیض نہ آتا ہو۔) ہاں بناء پر مشہور مقاربت سے تین ماہ بعد اسے طلاق دی جاسمتی ہے۔ (۵) جس کا شوہر فائب ہو اسکی تفصیل عقریب آرتی ہے۔)

سم چوتھی شرط = بہ ہے کہ عورت معین ہو۔ یعنی جب طلاق دینے والے کی ایک سے زاکد بیواں ہوں تو اس صورت میں صحت طلاق کی شرط بہ ہے کہ جس زوجہ کو طلاق ویا ہے اسکی پیلے نام یا اشارہ وغیرہ سے معین کی جائے اور اگر سب کو خطاب کرکے کھے۔ "احد کین طالق" تو بناء پر مشہور و منصور طلاق واقع نہ ہوگی۔

یانچین شرط بیہ ہے کہ عورت حیض و نفاس سے پاک ہو بشرطیکہ عورت مدخولہ ہو اور شوہر حاضر نہ ہو بلکہ غائب ہو تو حالت شوہر حاضر نہ ہو بلکہ غائب ہو تو حالت حیض و نفاس میں بھی طلاق درست ہے۔ ان دو صورتول کے علادہ آگر عام حالات میں حیض و نفاس میں بھی طلاق درست ہے۔ ان دو صورتول کے علادہ آگر عام حالات میں حیض و نفاس کی حالت طلاق دی می تو دہ بالا نفاق صحیح نہ ہوگی۔

ماکل = مئلہ ا۔ اس بات میں قرکوئی اختلاف و اشکال نہیں ہے کہ جو آدی غائب ہے اور وہاں ہے اپنی زوجہ کی طالت معلوم نہیں کرسکتا تو اس کی طلاق سمجے ہے آگرچہ فی الواقع طالت معلوم نہیں کرسکتا تو اس کی طلاق سمجے ہے آگرچہ فی الواقع طار یہن میں تی واقع ہو جو پچھ اختلاف ہے وہ اس بات میں ہے کہ آگر شوہر نے خورت کے طمر میں مباثرت کی اور پھر سنر پر چلاگیا تو اب صحت طلاق کے لئے اس کا صرف سنر میں ہونا کائی ہونے کا ہی قدر مدت تک انتظار کرنا ضروری ہے کہ خورت کی موجودہ طالت کے تبدیل ہونے کا علم یا نمن طاصل ہو جائے۔ لیمن انتظار کرنا شوری کہ خورت معمولا پاس طمر کے بعد جیش و کھے اور پھر پاک ہو جائے؟ جناب شخ مغیر جناب سلار سبتاب این الی عقبل و فیر ہم بلا انتظار طلاق کے جواز کے قائل ہیں اور صفرت شخ طوی علی علمہ طابق محقق علی کا این اور لیمن اور ویکر منافزین نے ایک ماہ ہے ہیں اور صفرت شخ طوی علی ماہ مان محقق علی کا این اور لیمن اور ویکر منافزین نے ایک ماہ ہے ہیں اور صفرت کے انتظار کرنے والا قول افتیار کیا ہے ہے سئلہ آگرچہ بوج خافی اختیار کیا ہے ہے سئلہ آگرچہ بوج خافی اختیار کیا ہے ہے سئلہ آگرچہ بوج خافی اختیار و افتیار کیا ہے ہے سئلہ آگرچہ بوج سے اولی اختیار و افتیار قالب اشکال میں ہے گر آخری قول قرین افتیار کیا ہے ہے سنالہ آگرچہ ہوج ہے اولی اختیار و افتیار کیا ہے انتظار کیا ہے ہو کر آخری قول قرین افتیار کیا ہے میکٹر افتیار کی وجہ سے اولی

بيد والله العالم

منك الله الر الوجرة عورت كے اليے طهر من سز افقيار كيا جس مين اس في مباشرت سين كى تقى تو اس صورت مين بلا اختلاف انتظار كى ضرورت سين ب بكه جب چاہے طلاق وے سكتا ہے۔

منلہ سو۔ ایک مخص حاضر ہو کر بھی عورت کے حالات کوا نقب معلوم نہیں کرسکیا تو وہ بہنزلہ غائب معمور ہوگا اور ایک حالت سفر بین بھی رہ کر بیوی کے تمام حالات و کوا نف معلوم کرسکیا ہے تو وہ بہنزلہ حاضر سمجھا جائے گا۔ کمالا جعفی۔

تميرا ركن صيف ب بات كى وضاحت كى مختاج نس بك د نكاح ك دريد س ميال يوى کے ورمیان جو شرعی تعلق قائم ہو آ ہے جب تک اس کے ختم ہونے کا یقین نہ ہو جائے۔ اس وقت تک اس تعلق کو بحال سمجما جائے گا۔ نکاح کوئی کیا دھاکہ سیں ہے کہ جو بائے میر نوٹ جائے اور نہ بی طلاق کوئی بازیجہ اطفال ہے کہ کسی نے "وحیلا چینک ریا" کسی نے "تو مجھ پر حرام ب" كمد ويا كمي في من في في الله على وجزار مول" كمد ديا كمي في "كافذ لك كروب ویا" اور کی نے بحالت عنیفا و غضب "نؤ مجھ سے جدا ہے" کمہ دیا تو طلاق واقع ہوگئی۔ شیں الیا نس ب بلک اس کے لئے ایک مخصوص میغ ہے اور وہ ہے "طالق" جبکہ اس کے ساتھ كولى لاحقد شامل كيا جائ يص فلانه (مطلقه كانام ليكر) "طالق" يا انت طالق" يا حذه طالق" يا اگر شوہر کا وکیل میخہ طلاق جاری کرے تو وہ یول کے "زوجت موکل طالق" صافل واحکام \_ = متله الم اس بات من شعريد اختلاف ب كه آيا على زبان كے علاوہ سمى اور زبان میں بھی طلاق دی جاسکتی ہے یا نہ؟ جناب مخ طوی نے نمایہ میں اور جناب ابن براج اور جناب ابن حزہ نے کما ہے کہ ہر زبان میں ہر اس لفظ سے طلاق واقع ہو عتی ہے جو عملی کے لفظ "طالق" کے قائم مقام ہو اور جناب مخ نے اس پر اس عقلی ولیل کہ (باہمی محاورات و مکالمات می اصل معمود مطالب و معانی ہوتے ہیں نہ کہ صرف الغاظ و عبارات" کے علاوہ اس روایت ے بھی استدلال کیا ہے جو حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے اسے آباؤ اجداد طاہرین علیم السلام كے سلسلہ سند سے حضرت امير عليه السلام سے روايت كى ب فرمايا "كل طلاق بكل لسان فوطلاق" "بروہ طلاق بو کمی بھی زبان میں دی جائے وہ طلاق ہے" اور جناب ابن اور اس حلی فے کما ہے کہ بحالت اختیاری عربی کے سوا کمی اور زبان میں جائز نہیں ہے ہاں بصورت اضطرار جائز ہو اور میں قول متاخرین میں مضہور ہے اور حقرت علامہ حلی نے کتاب مختلف میں ہروہ فریق کے اقوال و دلاکل نقل کرنے کے بعد لکھا ہے۔ وفعی لی هذه المسئلة من المعتوفلين شرک بهر ہم اس مسئلہ میں توقف کرنے والوں میں سے بیں" اگرچہ یہ مسئلہ خاصا ریجیدہ ہے اور حضرت علامہ کا توقف ہے جا نہیں ہے تاہم شخ طوی کا قول بظاہر قوت سے خالی نہیں ہے بایں جمہ چونکہ ابن اور این والا قول احتیاط کرک نہ کی جمہ چونکہ ابن اور این والا قول احتیاط کے مطابق ہے۔ الذا حق الامکان سے احتیاط ترک نہ کی جائے۔ واللہ العالم

مسئلہ اللہ مشہورہ منصور تول یہ ہے کہ "بحالت انقیاری" کتابت اور تحریر سے طلاق واقع نہیں ہوسکتی۔ ہاں اگر کوئی مخص بول نہیں سکتا جیسے کونگا آدی تو اس کی طلاق کتابت یا اشارہ وغیرہ سے ہوسکتی ہوتے ہیں سے ہوسکتی ہے جس طرح اس کے دو سرے معاملات کتابت اور اشارات سے واقع ہوتے ہیں اور اسمیں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

مسئلہ س مین طلاق کا منجر ہونا مروری ہے۔ اندا اگر اے کمی شرط (جس کا حسول یا عدم حسول ملکوک ہوتا ہے جیے حاتی یا زائر کا سنر جج و زیارت سے واپس آنائیکی صفت (جبکا حسول یقی ہوتا ہے جیے طاقی یا زائر کا سنر جج و زیارت سے واپس آنائیکی صفت (جبکا حسول یقی ہوتا ہے جیے طلوع آفات ) پر معلق کیا جائے تو طلاق صحح نہ ہوگی مثلا آگر کوئی محض یوں کے کہ اگر فلاں حاتی یا زائر سنر جج یا زیارت سے واپس آئیا۔ یا آگر آفاب نے طلوع کیا تو تیجے طلاق ہے تو یا طلاق ہے تو یا طلاق ہے تا ہوگا و سند ہوگی۔

چوتھا رکن شمادة۔ یعنی طلاق کی محت کا چوتھا رکن یہ ہے کہ صیفیر طلاق دو عادل گواہوں کے روبرد طلاق نہ دی جائے تو بالانقاق یہ کے روبرد طلاق نہ دی جائے تو بالانقاق یہ طلاق شروری کیا جائے۔ لنڈا اگر دو عادل گواہوں کے روبرد طلاق نہ دی جائے تو بالانقاق یہ طلاق شرعا" مجمع نہ ہوگا۔ نیز دونوں گواہوں کا بحالت طلاق مجتمع ہوتا ضردری ہے لنذا اگراف کے بعد دیکرے آئیں تو یہ کانی نہ ہوگا اس شرط پر بھی نصوص و فاآدی کا انقاق ہے۔

باتی رہی اس بات کی تحقیق کر عدالت کا مفہوم کیا ہے؟ اس کی وضاحت باب العلوة کے اندر شرائط چیش نماز کے معمن میں کی جاچک ہے۔ اس مقام کی طرف رجوع کیا جائے۔ یمال اس

# طلاق کے اقسام کابیان

سو داشنج مو که طلاق کی جار تشمیل جیر که طلاق بدعت طلاق سنت پھر اس کی دو تشمیل جیں۔ گلاق بائن طلاق رجعی اس رجعی کی پھر دو تشمیل جین عدی اور غیرعدی۔ ان اقتصام اربعہ کی تعربیف

ا۔ طلاق برعت (جے طلاق بری بھی کما جاتا ہے) وہ ہے جو قانون شریعت کے مخالف ہونے کی وجہ سے باطل ہو اور یہ تین شم کی طلاق ہے۔ (ا) جیش و نقاس والی عورت کو طلاق وینا جب کہ شوہر عاضر ہو اور زوجہ کی عالت معلوم کر سکتا ہو۔ عوہر عاضر ہو اور زوجہ کی عالت معلوم کر سکتا ہو۔ (۲) یا اس طہر میں طلاق وینا جس میں شوہر نے مباشرت کی ہو جبکہ زوجہ نہ مسفیرہ ہو اور نہ ہی عالمہ اور نہ ہی یا محمد ہو۔ (۳) یا بیک وقت تین طلاق وینا کہ پہلی دونوں صورتوں میں طلاق باطل معمور ہوتی ہو اور آخری صورتوں میں طلاق معمور ہوتی ہے اور آخری صورت میں خلاقیں واقع نہیں ہو تیں بلکہ صرف ایک طلاق معمور ہوتی ہے۔ اور آخری صورت میں خلاقیں واقع نہیں ہو تیں بلکہ صرف ایک طلاق معمور ہوتی ہے۔ اور آخری صورت میں خلاقیں واقع نہیں ہو تیں بلکہ صرف ایک طلاق معمور ہوتی ہوتی ہے۔ اور آخری صورت میں خلاقیں واقع نہیں ہوتیں بلکہ صرف ایک طلاق معمور ہوتی ہے۔ اور آخری صورت میں خلاقیں واقع نہیں ہوتیں بلکہ عرف ایک طلاق معمور ہوتی ہے۔

(۱) طلاق سنت (جے طلاق سن بھی کما جاتا ہے) وہ ہے جو قانون شریعت اور سنت نبویہ 
ھیٹھ کیا ہے مطابق ہونے کی وجہ ہے صبح ہو۔ اس کی پہلی فتم طلاق بائن کا مطلب یہ ہے کہ 
جس بیں طلاق کے بعد شوہر رجوع نہ کرسکے اور اس کی چھ صور تیں ہیں۔ (۱) غیر مدخولہ عورت کی طلاق '(۲) غبار نے فورت کی طلاق '
کی طلاق '(۲) غبالغ لڑک کی طلاق '(۳) یا سہ عورت کی طلاق '(۳) غلع والی عورت کی طلاق '
دھارت والی طلاق۔ (جب تک ظلے و مبارات میں خود عور تیں اپنا دیا ہوا مال واپس نہ لے لیے ۔
لیم ۔

یہ طلاق کے بارے پی خدا وقد عالم کا واضح ارشاد ہے کہ الطلاق مرتان خامسال بمعرف او تسویح باحسان فان طلقها فلا تعدل دختی تنکح زوجا غیرہ (پ ۴ س بترو ع ۱۲) طلاق (شکے بعد رجوع بحی ہوسکتا ہے) وہ تو دو طلاقیں جی رجوع بحی ہوسکتا ہے) وہ تو دو طلاقیں جی (جو دو دفعہ کرکے دی جائمی) پھر (دو طلاقیں کے بعد یا تو) دستور کے ممایاتی ذوجیت میں رکھنا ہے یا حسن سلوک کے ساتھ رخصت کر ویتا " (ترجمہ ڈپٹی تذیر آحمہ دالوی) مطلب واضح ہے کہ طلاق کے بعد دیگرے دو بار دی جا سے اور درمیان میں رجعت کی مخواتش ہے تہ ہے کہ صرف لفظ طلاق

ورنہ اس صورت میں رجوع ہوسکتا ہے۔ تنصیلات کا انظار کریں۔ (۱) جس مورت کو اس طرح تمن طلاقی وی جائیں کہ جن کے درمیان دو مرتب رجوع کیا میا ہو۔ (یہ آزاد عورت میں ہے ورند کنیز میں الی ود طلاقیں جن کے درمیان ایک مرتبہ رجوع کیا گیا ہو۔ بائن متعور ہوتی

(٣) طلاق رجعی - سے مراد وہ طلاق ہے جس میں شوہر رجوع کرسکتا ہے اور وہ ہروہ طلاق ہے جو نہ بدعی ہو اور نہ بائن۔ اب رہی طلاق رجعی کی دو قسمیں۔ عدی اور فیرعدی تو طلاق رجعی عدی (جے طلاق عدہ مجمی کما جاتا ہے) ہے مراد یہ ہے کہ مقررہ شرائط کے ساتھ طلاق دی جائے اور عدت فتم ہونے سے پہلے شوہر رجوع کرکے اسکے ساتھ مقاربت کرے پھروو سرے طر میں دوبارہ طلاق دی جائے اور عدت کے اغدر دوبارہ رجوع کرکے می شرت کی جائے اور اس سے

دوبار کھ دیا جائے چنانچہ باغمان شریعت صلی اللہ علیہ و آکہ وسلم کے حین حیات اور عمد انی مجر اور شرین قطاب کی خلافت کے پہلے دو سالوں میں ایبا ی ہوتا رہا اس کے بعد انہوں نے کمی خاص پولٹیکل دجہ سے یکبارگی دی جانے والی تین طلاقوں کو ان تین طلاقوں کا قائم مقام قرار دے دیا جو تین ماہ کی مدت میں دی ماتی تھی۔ چانچہ میج مسلم ج مل مدے مد سد معج عبداللہ ابن عبال سے نقل کیا ہے کہ كان الطلاق على عبد رسول الله و ابي بكر و سنتين من خلافته عمر طلاق الثلاث واحدة فعال عمر بن الخطاب أن الناس قد استعجلوا في أمر قد كأن لهم فيد أناة فلوا مضيفاه عليهم

"جناب رسول خدا" ابو بمر اور خلافت عمر کے پہلے وو سالوں میں وہ تمین طلاقیمی جو بکیاری دی جائیں آیک طلاق سمجی جاتی تحمیر (دو سال کے بعد) عمر بن الحاب نے کما لوگوں نے اس معاملہ میں جلد یازی سے کام لا ب جس میں ان کو زهیل تھی کیوں نہ ہم اے ان پر نافذ کردیں؟ جنانچہ پھر نافذ کردیا۔" ایسا علی سنن بہتی ج 2 م ٣٣٦ متدرك ماكم اور اس كى مجنيع ج ٢ ص ١٩١ اور سند امام احد بن خبل ج ١ ص ١٩١٢ بي ذکور ب- ای واقعہ پر تبعرہ کرتے ہوئے مشہور معری ادیب خالد محد خالد اپنی کتاب "و عقراطیه" کے من 10 ص لكنة بير. ترك عمر بن الخطاب النصوص الدينيت المقدست من القران والسنت عند ماد عث المصفحند لللك فينما يقسم القران للمولفت قلوبهم حظا" من الزكاة فيؤديه الرسول قابو بكرياتي عمر فيقول لا تعطى على الإسلام شيئا" فبينما الطلاق الثلاث في مجلس فاحد يقع فاحدا بحكم البينته والإجماع جامعمر فترك السنته وحطم القران-

یعی حضرت عمر نے مصلحت وقت کے ماتحت قرآن و سنت کے مقدس نصوص اور پاکیزہ ارشادات کو نظر انداز كريات مثلا" قرآن ذكوة بن سے ايك حصد مؤلفة القلوب كے لئے قرار دينا بے جناب رسول خدا اور ابوبكر اے اوا کرتے میں مر عرب کے کر اس حد کو خم کدیتے میں کہ سہم اسلام پر کمی کو بھے شیل دی سے یا ایک وقت میں واقع ہونے والی تمن طلاقیں سنت نبویہ اور اجماع امت مسلمہ کی رو سے ایک طلاق سمجی جاتی تھی محر عر بند نبویہ کو زک اور قرآن کو روندتے ہوئے (ان کو عمن قرار دے دیے بی) (الكيمة في

عقائدهم و احكلهم) فاحتبرو ایا اولی الا بعسار (منه عفی عنہ)

اگلے طریس سے بارہ طلاق دی جائے۔ اب یہ طُلاق بائن بن جائے گی اور اب جب تک درمیان میں محلل نہیں آئے گا یہ عورت پہلے شوہر کے لئے طال نہ ہوگی۔ اب اگر محلل کے بعد چو تھی اور پانچویں بار بدستور سابق مزید دو بار طلاق دی جائے اور ہر بار رجوع کر کے تعریبا شرت کی جائے۔ تو چھٹی مرتبہ کے بعد پھر اس شوہر پر حرام ہو جائے گی اور بغیر محلل کے اس کے عقد میں نہیں آئے گی اور اغیر محلل کے اس کے عقد میں نہیں آئے گی اور اگر محلل کے بعد ساتویں اور آٹھویں بار ای سابقہ روش و رفار کی تحرار کی جائے بینی طلاق اور طلاق کے بعد رجوع اور رجوع کے بعد جماع۔ تو اب اگر نویں بار ہمی اس جماقت کا اعادہ کیا جمیع نویں بار طلاق دی گئی تو پھر بالا نفاق سے عورت اس مرد پر حرام موبد ہو جماعت کا اعادہ کیا جمیع اس کے حبالہ عقد میں نہیں آئے گی اس تعریف سے معلوم ہوا کہ طلاق عدی جائے در کن ہیں۔ رجوع اور مباشرت۔ اگر ان میں سے ایک ختم ہو جائے تو پھر طلاق عدی شیس رہے گی۔

اس طلاق رجعی غیر عدی اس سے مراد سے کہ عورت کو طلاق دے کر واگزار کرویا جائے یہاں کے کہ اس کی عدت کی مت ختم ہو جائے۔ اس کے بعد از سر نو اس سے عقدو ازدواج کیا جائے۔ پھر دوبارہ طلاق دے دی جائے اور طلاق کے بعد عورت کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے اور پھر حتی کہ اس کی عدت کی عدت ختم ہو جائے۔ بعد ازاں اس کے ساتھ حقد جدید کیا جائے اور پھر شہری بار طلاق دی جائے تو اب جب تک ور میان میں محلل نمیں آئے گا۔ بیہ عورت اس مرد کے لئے طال نہ ہوگی اور اگر محلل کے بعد پھری سابقہ سلمہ چان رہا تو چھٹی طلاق کے بعد پھر محلل کی ضرورت ناگزیر ہوگی اس کے بعد پھری سابقہ سلمہ چان رہا تو چھٹی طلاق کے بعد پھر کملل کی ضرورت ناگزیر ہوگی اس کے بعد وہ عورت اس کے عقد میں آئے گی اور اگر پھر سے کملل کی ضرورت ناگزیر ہوگی اس کے بعد وہ عورت اس کے عقد میں آئے گی اور اگر پھر مدی) کہ دار اوا کیا گیا تو نویں مرتبہ پھر محلل کی افتیاج ہوگی۔ سابقہ ضم (عدی اور اس ضم (غیر عدی) کے عظم میں یکی فرق ہے کہ دہاں نویں طلاق کے بعد حرمت ابدی آجاتی ہے اور یہاں گو ہر تیس کی مرورت پر تی ہے گر یہاں حرمت ابدی شیس آئی کو سو بار اس درش کی شرار تھائے۔

توضیح = آگرچہ اس مسئلہ کو اجماع کی حد تک شہرت حاصل ہے کہ اس صورت میں حرمت ابدی اس آتی محر بست سے نعبوص سے نویں بار کے بعد حرمت ابدی طاہر ہوتی ہے اس لئے احتیاط کا تقاضا ہے ہے کہ ایسی مطلقہ عورت سے نویں بار طلاق کے بعد عقد کرنے سے اجتناب کیا جائے۔ وائڈ العالم

محلل کے شرائط کا بیان = محلل کی تعلیل میں چار شرقیں ضروری بیں اس کے بغیر تعلیل ممل نہ ہوگ- بالغ و عاقل ہو' عقد دائی ہو۔ لاذا ملک بین ' آقا کی تعلیل یا عقد منقطع کانی نسیں ج بطریق معمود عمل مباشرت کی جائے صرف عقد کافی شیں ہے اور بعد ازاں مقررہ شرائط کے ساتھ طلاق دی جائے اور عدت کرر جائے تب پہلا شوہر محقد کرسکتا ہے۔

رجوع کرنے کی کیفیت اور اس کے شرائط = طلاق کے بعد جو رجوع کیا جاتا ہے (جو کہ قرآن و سنت سے خابت ہے۔ چنانچہ ارشاد قدرت ہے۔ وبعو لنھن احتی بودھی فی فلک ان اولا و اصلاحا بشرطیکہ بغرض اصلاح ہو ( قصد ضرار نہ ہو) اس میں ضروری ہے کہ (۱) طلاق رجی ہو (۲) عدت کے اندر ہو (۳) ایسے قول کے ساتھ ہو جس سے طلاق سے رجوع و عدول طاہر ہوتا ہو جیسے میں اپنی طلاق سے رجوع کرتا ہوں یا سطاقہ کو اپنی زوجیت میں بحال رکھتا ہوں وغیرہ (۳) یا فضل سے ہو کینی اپنی سطاقہ کے ساتھ کوئی ایسا محالمہ کرے جو شوہر اپنی ہوی کے ساتھ کوئی ایسا محالمہ کرے جو شوہر اپنی ہوی کے ساتھ کرتی ہو جسے بوس و کنار اور حبتری وغیرہ یہ قول یا فضل کی سویا غفلت کا نتیجہ نہ ہو بلکہ ساتھ کرتا ہوں اس سلمہ میں روایات مستفینہ وارد نے اپنی طلاق سے رجوع کر قصد واراوہ سے ایسا کیا ہو۔ اس سلمہ میں روایات مستفینہ وارد ہو جو ایش اسام کی مزید طول دینے کی ضرورت نمیں ہوئے ہیں چو تکہ سے سئلہ اتفاق ہے اس سلے اس میں کلام کو مزید طول دینے کی ضرورت نمیں ہوئے ہیں چو تکہ سے سئلہ اتفاق ہے اس سلے اس میں کلام کو مزید طول دینے کی ضرورت نمیں ہوئے ہیں جو تکہ سے سئلہ اتفاق ہے اس سلے اس میں کلام کو مزید طول دینے کی ضرورت نمیں ہوئے ہیں جو تکہ سے سئلہ اتفاق ہے اس سلے اس میں کلام کو مزید طول دینے کی ضرورت نمیں ہوئے ہیں جو تکہ سے سئلہ اتفاق ہے اس سلے اس میں کلام کو مزید طول دینے کی ضرورت نمیں ہوئے ہیں جو تکہ سے سئلہ اتفاق ہے اس سلے اس میں کلام کو مزید طول دینے کی ضرورت نمیں ہوئے ہیں جو تکہ سے ساتھ اتفاق ہے اس سے اس سلے اس میں کلام کو مزید طول دینے کی ضرورت نمیں میں میں کان سے دین سے دائلہ المام

ہے۔ والقہ العام مما کل = مئلہ المسلطے اول کا رجوع کے للد میں اشارہ کافی ہے جس طرح اس کے دوسرے تمام معاملات اشارہ سے سحیل یذر ہوتے ہیں۔

مسئلہ ۲۔ رجوع میں مواہ مقرر کرنا ضروری شیں ہیں ہاں مستحب ہیں ماکہ زاع کی صورت میں اس کا خاتمہ کیا جائے اور میراث وغیرہ کے سلسلہ میں مدد معادن البت ہوں۔

متلہ سو۔ رجوع میں عورت کو عدت کے اندر اطلاع دینا ضروری تیں ہے آگرچہ افعنل یہ ہے کہ اے اطلاع دے دی جائے۔

سئلہ سا۔ اگر عورت عدم اطلاع کی دجہ سے عقد ٹانی کرلے اور پہلا شوہر رجوع کا دعوی کرکے ا اے شرعا " ٹابت کردے تو عورت کا عقد ٹانی باطل متصور ہوگا۔ خوادِ دخول سے پہلے انکشاف ہو ، یا بعد ازاں ۔ اور اگر سابقہ شوہر شرکی طریقہ سے رجوع کرنا ٹابت نہ کرسکا تو پھر عورت کا عقد ٹانی درست متصور ہوگا۔ واللہ العالم

مرایش کی طلاق کا بیان نصوص و فاوی اس امریر منفق بین که مریض کے لئے زوجہ کو طلاق دینا کموہ ہے اس لئے کہ اس بیل بیوی کے ضرر کا پہلو نمایاں ہے کیونکہ شوہر کی وفات کی صورت بیل اسکی میراث سے نوجہ کی محروی لازم آتی ہے اور موت اگرچہ ہروقت پرحق ہے محر موجب "المرض برید الموت" مرض کی صورت بیل اس کا امکان زیادہ واضح و عیال ہو تا ہے۔ اور آگر کوئی مریض ایدا کرے تو کو طلاق واقع ہو جائے کی محر (اس فخص کے عزم و ارادہ کے برعکس) طلاق کے بعد اگر ایک سال تک بھی وہ اس مرض میں جتلا رہ کر فوت ہوگیا تو عورت اس کی میراث سے حصہ پائے گ۔ خواہ طلاق رجعی ہو اور خواہ بائن بشرطیکہ عورت طلاق کے بعد عقد کانی ند کرلے یا جب تک طلاق دہندہ اس مرض سے شفایاب ند ہو جائے یا مرض ایک سال سے متجاوز نہ ہو جائے اور بناء بر ایک روایت کے ایک عورت میراث پانے کے بعد چار ماه اور وس ون تک عدت وفات مجی گزارے گی۔ واللہ العالم

ای طرح اگر یہ مطلقہ مرکئ تو اس کا شوہر (طلاق دہندہ) بدد شرط اس کی میراث پائے گا۔ () طلاق رجعی ہو (۲) عورت کا انقال عدت کے اندر ہوا ہو۔ کیونکہ مطاقة اور بعیہ شرعا" زدجہ کے تھم میں ہوتی ہے۔

منک ا جمر کوئی مریض حالت مرض میں کی عورت سے تکاح کرے اور پھر ای بیماری کے دوران مرجائے خواہ اس بھاری کی وجہ سے مرے یا کسی اور سبب سے تو بالا تقاق نکاح کی صحت وخول پر موقوف موگ یعنی اگر نکاح کے بعد شوہرنے اس عورت سے دخول کیا ہے تو نکاح میج

sibtain.com

متصور ہوگا اور اس پر میزاث وغیرہ اٹار نکاح مترتب ہوں کے اور آگر وخول کے بغیر مرد کا انقال ہوگیا تو نکاح باطل تصور کیا جائے گا اور عورت کو اسکی میراث نمیں لئے گی۔

عدت اور اس کے علل و اسباب و تفصیلات اور احکام

تخلی نہ رہے کہ غدت اس مخصوص مدت کو کما جاتا ہے جو کوئی عورت طلاق حاصل کرنے' مدت منعہ مخزر قلنے یا دکھی یا شبہ کرنے یا شوہر کی وفات کے بعد مخزارتی ہے اور اس کے تین علل و اسباب ہیں۔

اول سے کہ سلسلہ نسب و میراث خلط طط نہ ہو جائے۔ کیونکہ اگر طلاق یا دفات کے فرا"
بعد عورت عقد خانی کرنے کی مجاز ہوتی ہے اور نو ماہ کے اندر اندر اس کے ہاں بچہ پیدا ہو جا آ نو
اس بات کا فیصلہ نہ ہوسکا کہ وہ پہلے شوہر کا ہے یا دو سرے کا؟ اس طرح بچہ کا نسب محکوک ہو
جا آ اور جمال اس کا نسب گذشہ ہو آ وہاں میراث کا قاعدہ بھی خراب ہو جا آ اور تقیم ترکہ کے
وقت خازمہ کھڑا ہو جا آ۔

دوم بدکه شوہرکی وفات پر حزن و ملال اور قلبی رنج و کلال کا اظہار کیا جائے جو انسانی طبیعت کا صرف اقتضا ہی شیں بلکہ کسی بھی آدی کی انسانیت کا اصلی جوہر و خلاصہ ہے اور کی غرض و غایت وطی یا شہد اور متعدکی مدت ختم ہوئے جس کار فرائے۔ کمالا سطنی

سیوم بیر کہ شاید ایام عدت گزرنے سے پہلے میاں ہوی میں مصالحت ہو جائے اور طلاق کی دجہ سے نہ صرف دو فردوں میں بلکہ دو خاندانوں میں جو نفرت و عداوت پیدا ہوتی ہے (جو مناء اسلام کے منافی ہے) وہ ختم ہو جائے اور اسکی جگہ مرو محبت آجائے اور خانہ آبادی کا باعث بن حائے۔

عدت طلاق = طلاق وغيره كي سرت كه وجوب بر آيات واليات اور فقهاء كه ارشادات متفق بيل. (ا) ارشاد قدرت به والمطلقات ينتو بضن با نفسهن ثلاثته قروء والاني يشن من المحيض من نسا نكم ان أو تبستم فعد تهن ثلاثته اشهر والاتي لم يحضن واولات الاحمال الملها المنافقة معلمين من نسا نكم ان أو تبستم فعد تهن ثلاثته اشهر والاتي لم يحضن واولات الاحمال الملها المنافقة معلمين والذين يتولون منكم ويذرون ازواجا "يتربصن بانفسهن اربعته اشهرو عشرا" وان طفته هن من قبل ان تمسوهن فها لكم عليهن من عدة - تعتد و نها (ب س)

() الغرض آزاد عورت كى عدت طلاق جبك مدخوله أور مستقيمت الحيض بور (ايام مابوارى من كوئى خلل نه بو) اور طالمه بهى نه بور تين قرء ب چونك لفظ قراء اضداد ميں سے ب جس كا اطلاق طهراور حيض جرود پر بوتا ب اور آيت مبارك من كى لفظ وارد ب- الغذا كي اس وجہ سے اور کچے اس لئے کہ روایات میں بھی نی الجملہ اختلاف ہے فقہاء کے آراء مختلف ہیں چنانچہ بھن فقہاء نے تین طہر اور بعض نے تین حیف قرار دی ہے۔ ان میں مشہورہ منصور قول (جے روایات کثیرہ معتبرہ کی آئیہ بھی حاصل ہے) پہلا قول ہے کہ اس سے مراد تین طہر ہیں بناء بریں پہلا طہرہ ہوگا۔ جس میں طلاق داقع ہوئی ۔۔۔۔۔ دو سرا طہر پہلے حیض کے بعد شروع ہوگا اور تیما طہرہ ہوگا۔ قو اسکے ساتھ تیمرا طہروہ ہوگا۔ قو اسکے ساتھ تیمرا طہروہ ہوگا۔ قو اسکے ساتھ بی عدت ختم ہو جائے گی اور عورت عقد خانی کرسکے گی (اگرچہ مباشرت چیش ختم ہونے کے بعد میں عدت ختم ہو جائے گی اور اگر کو رہ علی کرسکے گی (اگرچہ مباشرت چیش کے بعد عقد کرے۔ مبائح ہوگی) اور اگر کوئی محض مزید احتیاط پر عمل کرنا چاہے تو تیمرے حیض کے بعد عقد کرے۔ مبائح ہوگی) اور اگر کوئی محض مزید احتیاط پر عمل کرنا چاہے تو تیمرے حیض کے بعد عقد کرے۔ اگر عورت مستراب ہے بینی جس کو کسی وجہ سے حیض نمیں آنا حالا تکہ وہ اس من و سال عدل سے جیسا کہ قرآن و حدیث میں ہی سے کہ جن میں اسے حیض آنا چاہئے تو اس کی عدت تین ماہ ہے جیسا کہ قرآن و حدیث میں ہی صراحت موجود ہے۔

"- حاملہ عورت کی عدت۔ وضع حمل ہے لینی طلاق کے بعد جب حاملہ کا وضع حمل ہو جائے تو اس حاملہ کا وضع حمل ہو جائے تو اس وقت اسکی مدت ختم ہو جاتی ہے آگرچہ حمل سقط ہی ہو جائے۔ اس صورت میں تین ماہ یا تین آرء کی کوئی پابندی نمیں ہے اور آگر دو بچوں سے حاملہ ہے تو جب تک دو سرا بچہ پیدا نہ ہوگا بناء ہر مضور اس وقت تک اس کی عدت ختم نہ ہوگا۔

الله مسترابته المل جمل مطلقہ خورت کا حمل اوجہ حیض نہ آئے کے مشتبہ ہو یا مطلقہ حمل کا دعوی کرے محراس کی بائد یا رو بیس کوئی شاہد موجود نہ ہو تو متعدد روایات سے مستفاد ہوتا ہے کہ اس صورت میں نو ماہ تک برابر انتظار کیا جائے گابلزگر حمل طابت ہو حمیا تو عورت اس کے دصع کا انتظار کرے گی اور آگر حمل طابت نہ ہوا تو احتیاطا سمزید تین ماہ گزار کے آزاد متھور ہو گی اور قائر حمل طابت نہ ہوا تو احتیاطا سمزید تین ماہ گزار کے آزاد متھور ہو گی اور عقد طانی کر سکے گی۔

(منائل واحكام)

مئلہ او تین تم کی زوجاؤں پر عدت طلاق واجب نہیں ہے۔ (ا) سغیرہ (جکی عمر ہنوز نو سال کمل نہ ہو) (۲) غیر مدخولہ (جس کے ساتھ شوہر نے بطریق معدود مباشرت نہ کی ہیں۔ (۳) یا محد (اس من و سال کی ہو جائے جس میں فطریا" عورت کے جیش کی آمد کا سلسلہ بند ہو جاتا ہے) اور مبعا" وہ اس وقت تولید کے قابل نہیں رہتی ہو بنایر مشہور ہا ثمیہ میں ساتھ برس اور غیرہا ثمیہ اس رہتی ہو بنایر مشہور ہا ثمیہ میں ساتھ برس اور غیرہا ثمیہ اس رہتی ہو بنایر مشہور ہا شمیہ میں ساتھ برس اور غیرہا ثمیہ اس رہتی ہو بنایر مشہور ہا شمیہ میں ساتھ برس اور غیرہا شمیہ اس رہتی ہو بنایر مشہور ہا شمیہ میں ساتھ برس اور غیرہا شمیہ اس رہتی ہو بنایر مشہور ہا شمیہ میں ساتھ برس اور غیرہا شمیہ اس رہتی ہو بنایر مشہور ہا شمیہ میں ساتھ برس اور غیرہا شمیہ اس رہتی ہو بنایر مشہور ہا شمیہ میں ساتھ برس اور غیرہا شمیہ اس رہتی ہو بنایر مشہور ہا شمیہ میں ساتھ برس اور غیرہا شمیہ اس رہتی ہو بنایر مشہور ہا شمیہ میں ساتھ برس اور غیرہا شمیہ اس رہتی ہو بنایر مشہور ہا شمیہ میں ساتھ برس اور غیرہا شمیہ اس رہتی ہو بنایر مشہور ہا شمیہ میں ساتھ برس اور غیرہا شمیہ اس رہتی ہو بنایر مشہور ہا شمیہ میں ساتھ برس اور غیرہا شمیہ اس رہتی ہو بنایر مشہور ہا شمیہ برس سے۔ (واشد العالم)

سئلہ او وظی باشید (خواہ موضوع میں شہر ہو جیسے اجنید کو زوجہ سمجھ کریا تھم میں اشیاہ ہو جیسے سائل سے عقد کو جائز سمجھ کر عبستری کی جائے) تو اس کی عدت کی مدت اور اس کے احکام

بخدا آزاد عورت کی عدت والے ہیں (جو اوپر ندکور ہوئے۔ الندا ان کے اعادہ وکرار کی ضرورت نمیں ہے) مخفی نہ رہے کہ ایام عدت میں شوہر کیلئے عورت سے مقاربت کرنا جائز نہیں ہے۔
مئلہ سو۔ وطی یا اثبہ کے ندکورہ بالا احکام اس دفت نافذ ہول سے کہ جب جہالت مرد کی طرف سے ہو اور اگر مرد کی طرف سے جہالت نہ ہو بلکہ عدا " بدکاری کرے خواہ عورت کو علم ہو یا نہ ہو تو اس صورت میں عدت لازم نہ ہو گی کونکہ زنا میں کوئی عدت نہیں ہوتی

ملاس حد والى عورت كى جب مدت ختم مو جائے تو اگر مستقد اليق ب تو اس كى عدت دو يق ب و اس كى عدت دو يق ب ورند بينياليس ون ب-

مل ها طلاق دینے والا حاضر ہو یا غائب عدت کی ابتداء بسرطال طلاق کے وقت سے شروع ہو گی نہ کہ اطلاع کے بعد سے

منظہ ۱۱۔ ملوکرموطورٹرک عدت ملاق ہی متمقول مانڈ ہاستی متنہ بھن کا صورت پی کھیمین اورمسترا ہم سے کا حجرت پر بنت لیس ون سے۔

## مطلقہ رجعہ کے احکام؟

چونکہ مطلقہ ربعیہ کی بہ تک عدت نہ گزر جائے تب تک وہ زوج کے تھم میں ہوتی ہاں گئے اس لیے اس کے اس پر زوجہ والے ادفام نافذ ہوتے ہیں ہا " یہ کہ شوہر پر اس کا نان و نفقہ واجب ہوتا ہے اور اس کے لئے عنی مکان کا انتظام لازم ہوتا ہے اور جب تک کسی "فاحشہ" کا ارتکاب نہ کرے۔ تب تک شوہر کو اے مکان سے تکالئے اور عورت کو گھرے نگئے کا کوئی تن نیں ہے جیسا کہ ارشاد قدرت ہے۔ ولا تعفوجو من من ہو تھن ولا بعفر جن الا ان ہائین بلط خشتہ میں تد

#### فائده

اعادیث افل بیت میں اس "فاحشہ" کی تغییر دو چیزوں سے کی گئی ہے۔ (۱) شوہر کے گھر والوں کو اذیت حد۔ (۲) زنا کاری کرے نیز مطلقہ عورت کیلئے بغیر کسی سخت ضرورت کے گھر کرے باہر نظا اور بالخصوص باہر رات گزارتا جائز نہیں ہے اور اگر ضرورت کے تحت نگلنا پڑ جائے تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ نصف شپ کے بعد گھرے نظے اور فجرے پہلے یا دو سرے دن اواکل شب میں وائیں گھر لوث آئے۔ ہاں اگر اس سے ضروری مقصد برآری نہ ہو سکے تو پھر باہر شب بائی جائز ہے اور مطلقہ کے لئے "حداد" (سوگ) جائز نہیں بلکہ اس کیلئے زیب و زینت فران نہ مرف جائز بلکہ انسب و اول ہے آکہ شاید شوہر رجوع کرے اور اصلاح احوال کی کوئی مورت نگل آئے۔ (ان اوانا اصلاحا" یوفق اللہ بینھما)

#### عدت وفات كابيان

زوجہ خواہ داکی ہویا منقطعہ بدخولہ ہویا غیر بدخولہ ، حاملہ ہویا غیر حاملہ مسغیرہ ہویا ہیں۔

یا سہ ہویا غیریا نے مطلقہ رجعے ہویا غیر مطلقہ آزاد ہویا مملوکہ سب کیلئے عدت وفات مرددی ہے کیونکہ آیات و روایات کا اطلاق ان تمام اقسام کو شامل ہے البتہ اس کی بحض اقسام کی بدت جدا جدا ہے مثلا عقد دائی والی زوجہ کی بالا نقاق اور عقد متعہ والی عورت کی علی الاشمر الاظهر بدت عدت جبکہ آزاد ہو اور غیر حاملہ جار ماہ اور دس دن ہے۔

اور آگر عاملہ ہے تو پھر چار ماہ دی دن اور وضع حمل میں سے جو مت ابعد (زیادہ) ہوگی اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ بعن آگر چار ماہ دی دن گزر جائیں اور ہنوز وضع حمل نہ ہو۔ تو وضع حمل کا انتظار کیا جائے گا اور آگر وضع حمل بہلے ہو جائے اور ہنوز چار ماہ دی دن کی مدت ختم نہ ہوئی ہو تو پھراس کے ختم ہونے تک توقف لازم ہوگا۔

#### حداد كابيان

مداد سے مراد ، ترک زئیت ہے مقصد ہیہ ہے کہ ہر وہ چیز جو بدن یا لباس میں باعتبار عرف و عادت زیب و زینت شار ہوتی ہو اس کا ترک کرنا ایام عدت میں اس عورت پر واجب ہے جس کا شوہر دفات یا جائے ہاں البتہ عشل کرنے بالوں میں مسلمی کرنے اور صاف ستمرا لباس بیننے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسائل

مسئله الم على الاقوى اس سلسله مين كوئى فرق شيرة كه زوجه يا زوج صغير بو يا كبير اور زوجه عقد واكن والى بو يا عقد منقطع والى-

سئلہ ۱۔ ندکورہ بالا تھم مرف زدجہ کے ساتھ ۔ مخصوص ہے باتی رشتہ دار عورتوں ، کیلئے حداد کا تھم ضیص ہے۔ البتہ تین دن تک ان کیلئے سوگ منانے کا جو از مروی ہے۔ ('زیب الاحکام)

سئلہ سو علی الاشر الاظر مملوکہ بھی اس تھم ے مستنیٰ ہے جس پر زرارہ کی سیج السند

روایت جو امام محرباقر علیہ السلام سے مروی ہے دلالت کرتی ہے۔ (کافی) لیمی اس پر حداد واجب نمیں ہے۔

مئلہ اس عورت کو اپنے اس مکان میں عدت گزارتی چاہئے۔ جس مین شوہر کی وفات کے وقت موجود بھی اور بغیر کمی شدید مرورت کے اس سے باہر نکلنا سخت کروہ ہے اور آگر بھی سخت مرورت کے اس سے باہر نکلنا سخت کروہ ہے اور آگر بھی سخت مرورت کے تحت باہر نکلنا پڑے تو پھر اس طریقہ پر عمل کرے جو سلفتہ ربعیہ کے متعلق اوپر بیان کیا جا چکا ہے (کہ نصف شب کے بعد گھر سے نکلے اور فجر سے پہلے واپس گھر لوث آئے یا دو مرے دن اواکل شب میں واپس آجائے)

مئلہ ہے۔ اگر شوہر کی وفات کے وقت زوجہ حاضر ہو تو پھر اس کی عدت اسکی دفات کے وقت سے وقت سے مثلہ ہے۔ اگر شوہر کا اس میں جب شرک طریقہ پا سے شروع ہوگی جب شرک طریقہ پا عدت اس وقت شروع ہوگی جب شرک طریقہ پا عورت کو اس کی موت کی بإضابطہ اطلاع ملے گی۔ واللہ الموفق۔۔

خاتمة المطاف مفقود الخبرشو ہركى زوجہ كے احكام

یہ وہ سکلہ ہے جس میں برادران اسلامی کے ائمہ اربعہ میں دوسرے اکثر مسائل شرعیہ کی طرح سخت باہی اخلاف بایا جاتا ہے چنانچہ ان کے امام اعظم کا نتوی سے کہ انسان کی جو طبی عرب اس تک زوج است م شده شور کی والیس کا انتظار کرے می اس کے بعد جانے تو عقد ٹانی کر سکتی ہے (اس صورت میں قبرے شادی کرنا زیادہ مناسب رہے گی) اور جمال تک ائمہ اطہار کے اخبار اور نقهاء اہرار کے آراء و انظار کا تعلق ہے تو مجمل کو مفصل اور مطلق کو مقید یر محمول کرنے کے بعد ہو کچھ ٹابت ہو آ ہے اس کا جائع خلاصہ یہ ہے کہ آگر عورت کو حم شدہ شوہر کی زندگی کا بقین ہو تو بھراہے ہنزلہ حاضر تصور کرے گی اور اگر اس کی موت کا بقین ہو تو پھر عدت وفات گزار كر عقد ثاني كر سكے كى بال معركة الاراء شق يہ ہے كہ جب اس كى موت و حیات میں سے سمی کا بھین نہ ہو تو بنا ہر مشہور و منصور اس کا تھم یہ ہے کہ اگر خرچہ کے لئے مفقور الخبر كا بال موجود ہو يا مفتور كا ولى يا وكيل خرج اوا كرنے پر رضا مند ہو تو پر عورت پر اس وقت تک صبر کرنا لازم ہے جب تک اسکی موت کا تھین نہ ہو جائے اور اگر خرچہ کی کوئی صورت نه هو بیعی نه نو مفتود الخبر کا کوئی مال هو اور نتیبولی و دکیل اور اگر هو نو خرچه اوا کرنے یر آمادہ نہ ہو تو عورت حاکم شرع کی طرف رجوع کرے کی اور وہ جار سان تک مم شدہ کو علاش كرے كا اس انتا ميں أكر وو مل كيا تو فيها ورنه حاكم اسكے ولى كو (اكر موجود مو) طلاق دينے كا تھم رے کا اگر اس نے حسب الحکم خلاق دے دی تو فو المراد ورنہ خود حاکم شرع شوہر کی طرف سے صیغہ طلاق جاری کر کے عورت کو فارغ کر دے گا۔ اور عورت بناء براظمرعدت وفات کرار کر

آزاد ہو جائے کی اور عقد ٹانی کرسکے کی اور اگر عدت کے دوران شوہر آمکیا تو اسے رجوع کا حق ہو گا اور اگر عدت کے بعد آیا تو پھروہ ا جنبی مقصور ہو گا

أعلام

واضح ہو کہ افضل تو ہی ہے کہ جار سال کی بیہ طائن رجیج حاکم شرع کی طرف رجوع کرنے کے بعد حاکم شرع کی طرف رجوع کرنے کے بعد حاکم کے تھم سے کی جائے لیکن اگر رجوع سے پہلے چار سال گزر جائیں اور ان میں گم شدہ کو باقاعدہ خلاش کیا گیا ہو تو ظاہرت کہ وی خلاش کافی سمجی جائے گی آہم پہلا قول احوط ہے۔ (واللہ العالم العاصم)

# خلع و مبارات کابیان

فان خفتم ان لا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به

ا۔ علع و مبارات کے اجمالی شرائط

نظ اور مبارات طلاق بائن کی بی ود مخصوص تنمیں ہیں اس لئے اجمالا" اس قدر سمجے لینا ضروری ہے کہ طلاق کے جو ارکان ہیں از تنم مطلق و مطلقہ وغیرہ وبی ارکان ان کے ہیں اور جو طلاق کی صحت کے ہیں جیے یہ کہ بتایر مضہور طلاق دہندہ بالغ و عاقل کی صحت کے ہیں جیے یہ کہ بتایر مشہور طلاق دہندہ بالغ و عاقل یا کم از کم دس سال کا خفل ممیز ہو اور قاصد و مختار ہو اور مطلقہ جیش و نفاس کی حالت میں شہو بلکہ اس طہر میں ہو جس میں شوہر نے اس سے مقاربت نہ کی ہو اور وہ عاول کو اہوں کے روبرودی جائے وغیرہ و غیرہ و غیرہ۔

۲- خلع و مبارات او راطلاق میں فرق

عام طلاق اور ان میں ایک فرق تو یہ ہے کہ وہاں شوہر عورت کو ناپیند کرتا ہے اس لئے وہ اس سے طلاق کا مطالبہ وہ اے طلاق دیتا ہے مگر یمال عورت شوہر کو ناپیند کرتی ہے اس لئے وہ اس سے طلاق کا مطالبہ کرتی ہے۔ دو سرا فرق یہ ہے کہ عام طلاق فدیہ کے بغیر ہوتی ہے مگر خلع و مبارات میں عورت فدیہ دے کر طلاق حاصل کرتی ہے۔

س- خلع و مبارات كا بابنی فرق

نظ و مبارات میں باہمی تین فرق ہیں۔ (ا) اول ید کہ ظل میں مرف عورت مرد کو اس کی کسی ذاتی و مستقل خرابی۔ جیسے اس کی بدصورتی یا بدطلتی یا عارضی (یا کسی ناشائن حرکت) کی وجہ سے نابند کرتی ہے اور مبارات میں ذن و شوہر ہر دو ایک دو سرے کو ناپند کرتے ہیں۔ (۲) دوم یہ کہ نظ میں جو فدید عورت ہیں کرتی ہے وہ بقدر حق مریا اس سے زیادہ بھی ہوسکتا ہے کم

مبارات میں بید ضرورے ہے کہ اسکی مقدار حق مرے کم بیا زیادہ سے زیادہ اسکے برابر ہو۔ اسکی وجہ ہے کہ ظع میں عورت کی نفرت اس حد تک برجہ جاتی ہے کہ ندکورہ زیل کلمات کہنے میں مجی جھک محسوس نمیں کرتی۔ اس لئے اس کا فدیہ حق مرے زائد مجی ہوسکتا ہے۔ بخلاف مبارات کے کہ چونکہ دہاں مورت اس حد تک گناخی کا ارتکاب نہیں کرتی۔ اس لئے دہاں زر مزے زائد فدیہ جائز نہیں۔"

س۔ سیوم بیا کہ بناء ہر مشہور صیفہ مبارات کے ساتھ لفظ طلاق کا ضمیمہ ضروری ہے اور خلع میں یہ ضمیر ضروری نہیں ہے (اگرچہ ائمہ اطمار" کے اخبارو اثار سے ان دونوں قیموں کے متعلق سمی فابت ہو یا ہے محر احوط سمی ہے کہ دونوں میں قول مشہور کی اتباع کرتے ہوئے لفظ طلاق كا ضميم ساتھ شم كيا جائے)

نكع و ميارات كامبني و ماخذ

ان دونوں متم کی طلاق کا اصل ماغذ وہ ارشاد خدا وندی ہے جس میں فرما یا ہے۔ ولا معل لكم ان تلخذوا سما تيتمو هن شيا الآ ان يخافا الآ يقيماً حدود الله فان خفتم الآ يقما حدود الله فلا جناح عليهما ليما التنت بس

اور جو کچھ تم ان (بیوبول) کو دے میکے ہو اس میں ہے کچھ بھی واپس لینا تہمارے لئے جائز شیں همریه که زن و شوهر کو اس بات کا خوف هو که وه الله کی مقرد کمده صدول پر قائم نمین ره سکیس مے تو اس صورت میں عورت اگر (ای گلو ظلاصی کرانے کے لئے) کھ عوض دے تو دونوں پر

۵۔ طلاق خلع و مبارات کے صیغہ کا بیان

سلے ظلے کے چند خصوصی احکام کا تذکرہ کیا جاتا ہے اس کے بعد مبارات کا خصوصی تذکرہ كيا جائے گا۔ (ا) على مين ميف ضروري ہے۔ مخفى ندرے كه فقهاء كرام نے على كے تصوصى صیفہ میں ،ست کچھ موشکافیاں فرمائی ہیں محر حقیقت یہ ہے کہ معاملہ اس قدر سخت نہیں ہے بلکہ ہروہ لفظ جس سے مطلب اوا ہو جائے۔ اس سے غلع واقع ہو جاتا ہے۔ طلاق غلع میں (جیسا کہ روایات سے ظاہر ہے) عورت مرو کو اس قدر تالبند کرتی ہے کہ وہ برملا اس سے کہتی ہے۔ "بخدا میں نہ تیری فتم پوری کروں گی۔ نہ تیزی اطاعت کروں گی۔ میں تھے سے عسل جنابت نہیں کروں گی اور تیری اجازت کے بغیر تیرے بسترے اس کو لٹاؤل گی جے تو نابیند کرے گا۔ اس لئے تو یہ فدید لے کر چھے طلاق علم دیدے" اس کے جواب میں مرد دو عادل کواہوں کے روبرو کے۔ انت طالق علی کذار (یمان اس فدید کا عام ۔۔ جو شوہر روج سے لے کر ظام کر رہا ہے

مثلا " کے علی الف رو بت) یا ایول کے۔ انست معتبلت علی کتا یا فلا نتہ طابق علی کتا یا ایل کے خلعتک علی کتا۔

اور طلاق مبارات میں مرد یوں کے گا۔ بلوا ٹنک علی کنا فلنت طلق یا یوں کے بلوات زوجتی فھی طلق۔

# ۱- فدیه کابیان

طلاق على المبارات من جو فديہ شوہر كو ديا جاتا ہے اس كے شرافط بعينہ وى بين جو حق مركے بين كہ ہروہ چيز جس كى كچھ ماليت ہو اور شرعا مسلمان كى ملكيت بين واطل ہو كتى ہو بين ہو اور شرعا مسلمان كى ملكيت بين واطل ہو كتى ہو بين ہو اور شرعا مسلمان كى ملكيت بين واطل ہو كتى ہو بين ہو اور يا دين بشرطيكہ مشابدہ كرنے يا اوصاف بيان كرنے كى وجہ سے اجمالا "اس طرح معلوم ہوجائے كہ جس سے جمالت رفع ہو جائے وہ حق مرجمى قرار پاكتى ہے۔ مسائل و احكام

sibtain.com

سئلہ اللہ اگر خود زوجہ یا اس کا وکیل فدید ویش کرے تو اس کی صحت میں تو کوئی کلام نہیں لیکن اگر کوئی اور مخص فدید دیکر طلاق علع یا مبارات کا مطالبہ کرے تو اس کا جواز محل کلام ہے۔والڑالانا،

الله جساك ابداء بحث بين بيان كيا جاچكا ب كه نظ و مبارات دونول طلاق بائن كى تتمين بين الهذا مرد كو عدت كے اندر رجوع كرنے كا كوئى جن نسين اور نہ بى اس طلاق كے بعد ذن و شو بر ايك دو مرے كى ميراث باسكة بين بين البت رجوع كى صرف ايك صورت ہے اور وہ بيہ به كه عورت نے بود وہ بيہ به كورت نے جو فديد ديا ہے وہ مرد كى رضا مندى ہے عدت كے اندر اس سے رفوع كر لے يعنی دائيں طلب كرلے تو اس شكل بين بي طلاق رجعى بن جائے كى اور مرد كو رجوع كا حق عاصل ہو جائے كا اور اس طرح عدت كے اندار بين عاصل ہو جائے كا اور اس طرح عدت كے دوران دونوں بين جو تا كا دو سرا اس كى ميراث كا حقدار بيني بوگ بوگ وردوع كا حقدار بيني بوگ بور وجہ سے رجوع ممنوع نہ ہو۔ (جينے ذوجہ كا صغيرہ يا غير مدخولہ يا يا ممہ بونا) كر ان خيول صورتوں بين رجوع جائز نبين ہے۔ اس صورت بين اگر عورت فديني بينى لے لے قونہ طلاق رجعى بن سكے كى اور نہ مرد رجوع كرسكے گا۔ فائل

منلہ ہے۔ اگر عورت ندیہ واپس نہ لے تو پھر سے حق مرکے ساتھ عقد جدید کے سوازن و شوہر کے تعلقات کو بھال کرنے کا اور کوئی طریقہ کار نہیں ہے۔ واللہ العالم ماب المطبهار الذين يغابرون منام من من منها عن أمهامهم

جانبیت کے زمانہ میں ظمار کو طلاق اور حرمت ابدی کا پائے میں سمجھا جاتا تھا۔ اسلام نے بھی گو اس کی حرمت کو بھال رکھا ہے مگر اس کے تھم میں مناسب ترمیم کردی ہے اس کی اصل قرآن مجید کی ہے آیت مبار کہ ہے النزیزیلا بردہ ملکم من نیائیم مانس الاہ الای ورہنے دائم میٹورد منگر من بور میں ۔ "قرآن مجید کی ہے آیت مبار کہ ہے النزیزیلا بردہ میں بورہ ان کی مائیں جس سے جو لوگ اپنی بیویوں سے ظمار کر جیٹھیں وہ ان کی مائیں جس بن جاتیں ان کی مائیں تو وق ایس کہتے ہیں اور جھوٹ ہولی کے بنا ہے ہودہ بات کرتے ہیں۔ (کہ بیویوں کو مائیں کہتے ہیں) اور جھوٹ ہولتے ہیں"

ظمار کی کیفیت = اسکی کیفیت بیہ ہے کہ "مرد اپنی عورت کو مال کی پشت سے تنجیہ دیے ہوئے

گھ۔ "انت علی کلطبو المی" اقرب بیہ ہے کہ اگر "ظمر" (پشت) کے علاوہ دو سرے اعتباء جیے
"بیطن" (شکم) "ید (پاتھ) "رجل" (پاول "شعر" (پال) وغیرہ کے ساتھ تنجیہ دی جائے تو اس کا
عظم بھی بھی ہی ہے ای طرح "ام" (مال) کے علاوہ اگر دو سرے نہیں محارم (جیمے بیٹی" بمن خالہ و
پیوچی وغیرہ اے تنجیہ دی جائے تو اس کا تھم بھی بی ہے بلکہ ود سرے رضای محارم میں بھی
اس تھم کا جاری ہونا توت سے خالی نہیں ہے۔ (لقولہ علیہ السلام سحرم من الرضاع ما سحرم من
الرضاع ما سحرم من الر

ظمار کا تھم = ظمار فعل حرام ہے جے خدا وند عالم نے "منکر" اور "قول زور" کما ہے اور جب
ایخ مقررہ شرائط کے ساتھ واقع ہو جائے تو اس کا تھم یہ ہے کہ ظمار کرنے سے زوجہ کے
ساتھ مباشرت حرام ہو جاتی ہے اور جب مباشرت کا اراوہ ہو تو پہلے کفارہ اوا کرنا واجب ہوتا ہے
جو ایک غلام کا آزاد کرنا ہے اور اگر اس کی استطاعت نہ ہو تو پھر ساٹھ روزے اور اگر ان کی
بھی طاقت نہ ہو تو پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے اور اگر کفارہ اوا کئے بغیر مقاربت کرے گا
تو دو سرا کفارہ لازم ہوگا۔

ظمار کے شرائط = ظمار میں چند شرقی معتر ہیں جن بین سے بعض کا تعلق "مظاہر" (ظمار کے شرائط = ظمار میں چند شرقی معتر ہیں جن بین میں سے ظمار کیا کرنے والے شوہر) کے ساتھ ہے اور بعض کا مظاہرہ (اس بیوی کے ساتھ ہے جس سے ظمار کیا جائے) اور بعض کا تعلق اصل ظمار سے ہے سو واضح ہو کہ مظاہر میں وہی شرقی معتر ہیں جو

مطاق (طلاق وہندہ) میں معتریں۔ شا" بالغ (علی المشور) عاقل اور صاحب قصدہ انقیار ہوتا اور غیل و خضب اور سکرہ نشہ کی حالت میں نہ ہوتا وغیرہ اور مظاہرہ میں وہی شرمی معتبریں جو مطاقت میں نہ ہوتا وغیرہ اور مظاہرہ میں وہی شرمی معتبریں جو مطاقت میں ہیں ہیں سٹا" منکوحہ ہو۔ حیش و نقاس کی حالت میں نہ ہو۔ (جب کہ شوہر حاضر ہو یا ایسا غائب ہو جو اس کی کیفیت معلوم کرسکتا ہے) اور حالت طہر میں ہو بشرطیکہ اس طہر میں شوہر نے اس سے مباشرت نہ کی ہو۔ علاوہ بریں پیمال مزید وہ چزول کا اضافہ ہے آیک ہے کہ بناء بر اشرہ اظہر عورت دو تو اس سے ظمار وابط واقع نہیں ہو کتی۔ دو سرے ہے کہ بناء بر مشہور و منصور متعہ والی عورت اور مملوکہ کے ساتھ بھی ظمار ہو گئی ہے۔ نیز صیفہ ظمار کا وعادل محابول کے روبرہ جاری کرنا ضرور کی ہے اس کے بغیر ظمار خابت نہیں ہوگی۔ دو برے اس کے بغیر ظمار خابت نہیں ہوگی۔

منائل واحكام

مئل ال اگر عبد (قلام) ظمار كرے توب مقرره شرائط كے ساتھ واقع ہو جائے گ-مئلہ ہو۔ اگر متم کے طور پر ظمار کیا جائے جس سے مقصد متعلقہ آدی کو کسی کارید سے روکنا یا کمی کار خیریر آمادہ کرنا ہو مفرضیک ظمار کو تھی کام کی بجا آوری یا اس کے ترک کرنے کی جزاء رار ریا جائے۔ بیت ان کلبت بکوا فانت علی کظہر اسی۔ (اگر تو نے برے کلام کیا تو تو جھے ب میری بال کی پشت کی مائد ہوگی) یا "ان توکت الصلوة فانت علی کاطبواسی" (آگر تو نے نماز ترک کی تو تو مجھ پر میری ماں کی مائند ہوگی) تو ظمار واقع نہ ہوگ۔ کیونک اولا" تو مخلوق کے لئے سوائے خداکی ذات کے اور سمی چیز کی قتم کھانا جائز شیں ہے۔ ٹانیا" ظمار اس وقت ظمار موتی ے۔ بب الفاظ ہے اس کا قصد کیا جائے نہ کہ قتم کا۔ کما لا علی۔ مل سد اگر شوہر ظمار کر دینے کے بعد زوجہ کو رجعی طلاق دے کر رجوع کے تو اس سے كفاره كا تقم ساقط نه بوكا اور مباشرت سے يملے اسے اداكرنا يزے كا- بال البنت أكر اس صورت میں ربوع نہ کرے حق کہ اس کی مت مزر جائے اور پھر عقد جدید کے ذریعہ اسے حبالہ عقد میں لائے تو اس صورت میں کفارہ کی اوائیکی واجب نہ ہوگی۔ جیسا کہ من لا معفرہ الفقید کی صحیح المندروايت باقري سے واضح ہو آ ہے آگرچہ احوط سے محد اس صورت ميں محى كفارہ اداكيا جائے۔ جیسا کہ فروع کانی کی ایک ضعیف السند روایت سے طاہر ہو آ ہے۔ منلہ سمد مشہور یہ ہے کہ ظمار منجر بنٹو اگر اے سمی شرط یا سفت پر معلق کیا جائے تو اس کی

## بإب الإيلاء

### (اللين يُؤلون من نسائمهم تربص اربعته اشهر)

ایلاء کی حقیقت = زمانہ جاہلیت میں ایلاء بھی ایک تئم کی طلاق تھی محر شریعت مقدر نے اسکو حرام قرار دیتے ہوئے اس کے لئے پچھ خاص احکام مقرر کئے ہیں جن کے دیکھنے سے بقین کائل ہو جاتا ہے کہ یہ شریعت خالق فطرت کی وضع کردہ ہے۔

ایلاء کے معنی ہیں تتم کھانا اور فقہاء کی اصطلاح میں اس کا مغموم یہ ہے کہ شوہر قتم کھائے کہ وہ اغماد وجہ سے مباشرت نہیں کرے گا۔

ایلاء کے اسرالط = ایلاء کی محت چط شرطول پر سوتوف ہے۔ () جم کھانے والا عاقل و بالغ اور قاصد و مخار ہو۔ (۱) متم خدا وند عالم کی ذاتی یا صفاتی ناموں کی کھائے۔ (۱) اس متم کھانے سے متصد موررت کو منرر بجنجانا ہو۔ (۱) یہ متم یا تو نیکٹی کے لئے ہو یا کم از کم چار ماہ سے زائد مدت کے لئے ہو۔ (۵) زوجہ واکی ہو۔ (۱) اور مدخولہ بھی ہو۔

ایلاء کے مسائل واحکام

مسئلد المسئلة الدرت ب- الذين يولون من نسائمهم تريمي البعث الشهر فان فاتوا فان الله عفود رحيوال والانتان الديماعيم.

جو لوگ اپنی بیوبوں کے پاس نہ جانے کی ختم کھائیں ان کو جار مہینہ کی مسلت دی جائے ہیں راگر اس مدت میں رجوع کرلیں تو خدا بخشے والا اور رحم کرنے والا ہے اور اگر طلاق کا ارادہ ہو تو تب بھی اللہ شنے اور جانے والا ہے"

اس ارشاد کے مطابق ایلاء کا شرق تھم ہیہ ہے کہ اگر عورت اس معیبت پر مبرو شکر کرکے بیٹ رہے تو اس معیبت پر مبرو شکر کرکے بیٹ رہے تو اور وہ (حاکم) اس کے شوہر کو بالا کر دو باتوں میں سے ایک بات پر مجبور کرے گا یا ہوں ہے مباشرت کرکے کفارہ اوا کرے یا بھر

اسكوطلاق دے كر بيشہ كے نے فارغ كردے اور اگر دو ان دو باتوں بيل ہے كى بات بر بحى رضا مند ند ہو تو حاكم اسے اس وقت تك قيد و بند بيل ركھے گا اور اس پر برابر مخق كرے گا بسب تك وہ ان دو باتوں بيل ہے ايك بات پر رضا مند ند ہو جائے۔
مئلہ ١٠۔ تتم كا كفارہ پہلے تتم كے باب بيل گرر چكا ہے كہ دو بتابر مشور دس آدميوں كو كيڑا بہنان يا دس مكينوں كو كھانا كھلا نا يا تين روزے ركھا۔
مئلہ ١٠٠ اگر ايلاء كے بعد شوہر اپنى بيرى كو طلاق رجى دے كر رجوع كرے تو اس سے ايلاء كا تتم فتم نہ ہوگا۔ يعنى مقاربت كے بعد كفارہ اوا كرنا بزے گا۔ بال اگر رجوع نہ كرے يمال كا تكم ختم نہ ہوگا۔ يعنى مقاربت كے بعد كفارہ اوا كرنا بزے گا۔ بال اگر رجوع نہ كرے يمال كا كل كہ اس كى عدت ختم ہو جائے يا طلاق بائن دے اور عدت كے بعد عقد جديد كرے تو اس

مورت مي ايلاء كا تقم خم موجائ كله والله العالم

sibtain.com

#### (والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهداء الا انفسهم)

لعان كا مفهوم = جب شوہر اپنى زوجه پر زناكى تهمت لگائے يا اپنے قراش پر پيدا ہونے والے پچہ كو اپنا بينا' بينى تعليم كرنے سے انكار كردے تو اس سے العان" (باجمى لعنت كرنے)كى نوبت آتى ہے اور اس لعان كى چند شرفين ہيں۔

لعان کے شرائط = (ا) شوہر زوجہ کے زنا کے چیٹم دید ہونے کا دعوی کرے اور عورت اس کا افکار کرے۔ (۲) بینہ (دو عادل نیٹی کواو) موجود نہ ہوں۔ (۳) زوجہ دائی ہو۔ کیونکہ عقد منقطع بیں لعان نیس ہے۔ (۲) بدخولہ ہو۔ (۵) زوجہ کو تکی نہ ہو۔ (۲) زن و شوہر عاقل و بالغ ہوں۔ بیں لعان نیس ہے۔ (۲) بدخولہ ہو۔ (۵) زوجہ کو تکی نہ ہو۔ (۲) زن و شوہر عاقل و بالغ ہوں۔ (۵) لعان حاکم شرع (نی و امام یا ان کے خصوصی یا عمومی تائب) کے سامنے واقع ہو۔ مسائل و احکام

منلدا۔ حاکم شرع بشت ، تعبلہ ہو کر بیٹھے گا اور مرد اس کے داکیں طرف اور عورت اس کے باکس طرف اور عورت اس کے بائیں طرف کھڑی ہوگی اور کاروہ دونوں کو مناسب وعظ و تعبیحت کرے گا اور اس مناو کی برائی

اور خدا کے قرو غضب کی بوائی ان ير داشح كرے كا۔

مسئلہ ۱۔ بہتریہ ہے کہ حتی الامکان لعان عربی زبان میں واقع ہو۔ ہاں البتہ تعذر کی صورت میں اصل مقصد کو طحوظ رکھتے ہوئے دو سری زبان میں بھی کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۱۰۔ اس کی کیفیت جیسا کہ قرآن مجید جی صراحۃ ندکور ہے ہیہ ہے کہ پہلے مرد چار مرتبہ
کے۔ اشہد باللہ انی لمن الصادقین۔ لیتی جی جی اس عورت کی طرف زنا کی نبست دی ہے پہر کی نفی کی ہے جی خدا کو کواہ کرکے کتا ہوں کہ جی اس جی جون اور پانچیں مرتبہ ایک پار کے۔ لعنہ اللہ علی ان کنت من الکاذبین۔ (اگر جی چھوٹا ہوں تو جھ پر خدا کی لعنت ہو) اس کے بعد عورت چار مرتبہ کے ''الضہد' با للہ انہ لمن الکا فلین۔ (می خدا کو کواہ کرے کمتی ہوں کہ اس نے میرے یا میرے بچہ کے بارے جی جو پہر کہ اس جو تا ہوں کہ اس نے میرے یا میرے بچہ کے بارے جی جو پہر کہا ہے وہ اس جی جموٹا ہے) اور بانچیں بار کے۔ ''ان عضب اللہ علی ان کان من الصادقین'' (اگر یہ سچا ہے تو پھر جھے پر خدا کا قرو غضب نازل ہو۔)

مئلہ ٣- جب اس طرح ملاعتہ واقع ہو جائے تو اس پر جار آثار مرتب ہوں سے۔ (١) في الفور

ان کا تکار فنخ ہو جائے گا۔

(۱) وہ وونوں بیشہ بیشہ کے لئے ایک دو سرے پر حرام سوید ہو جا کمی ہے۔ (۱) شوہر سے نزن والی حد ساقط ہو جائے گی۔ (۱) بچہ کی نفی ہو جائے گی۔ (۱) بچہ کی نفی ہو جائے گی۔ مثلہ هد آگر لحان کے بعد شوہر اپنے آپ کو بھٹلاتے ہوئے بچہ کا افرار کرے تو کو بچہ اس کا وارث قرار پائے گا تحرار کرسے تو کو بچہ اس کا وارث قرار پائے گا تحریب ہخض اس بچہ کا وارث نہ بن سکے گا اور نہ بن اس سے حرمت ابدیب والے تکم میں کوئی تبدیلی واقع ہو تکے گی۔ البتہ اس حال میں اس پر فذف وائی حد جاری نہ بوگ۔ بخلاف اس کے اگر لعان تعمل ہوئے ہے پہلے وہ اپنے آپ کو جمٹلائے تو پھر اس پر قذف وائی حد جاری نہ وائی حد جاری نہ وائی حد جاری نہ وائی حد جاری ہوگے۔ وائی حد جاری ہوگ۔ بخلاف اس کے اگر لعان تعمل ہوئے سے پہلے وہ اپنے آپ کو جمٹلائے تو پھر اس پر قذف وائی حد جاری ہوگ۔ وائلہ العالم ہمتھائی الا حکام او نوابہ القائمون مقامہ نمی معلم العملائ

تم ياب الطلاق والعمد للدرب العالمين

sibtain.com

#### ۲۳۲ باب الوصيته

# (ولقد وصینا الذین او توا الکتاب من قبلکم وایا کم ان ابقوا اللہ) وحیت کرنے کی تاکید قرآن و سنت کی روشن ہیں

رصیت کرنا سیح اور تدرست آدی کے لئے مستحب اور مریض کے لئے سنت موکدہ ہے اور جس شخص کے ذمہ فالق یا مختوق کے کچھ حقق واجب الاواء ہوں اس پر ان کے بارے بیل وصیت کرنا واجب ہے۔ قرآن و سنت بیل وصیت کرنے کی بڑی آگید وارو ہوئی ہے ارشاد قدرت ہے۔ کتب علیکم افا حضر احد کم العوت ان ترک خیل" الوصیت لئواللین والا قرین بالمعروف کتب علیکم افا حضر احد کم العوت ان ترک خیل" الوصیت لئواللین والا قرین بالمعروف حقا علی الفین ببد لوند ان الله سمیع علیم فین حقا علی المعنی ببد لوند ان الله سمیع علیم فین خاف من موص حنفا" او اثما فاصلح بہنھم فلا اثم علید ان الله غفود رحیب (پ ۲ س بقر رخ

اے سلمانو! تہیں یہ سم ویا جاتا ہے کہ جب تم میں ہے کی کے پاس موت آئے اور وہ کھی مال چھوڑے تو الل باپ اور دو مرے رشتہ وارول کے حق بیں واجی طور پر اچھی وصیت کے اللہ ہے ڈرنے والوں پر یہ حق ہے پھر جو محض وصیت کو بیضے کے بعد اس میں کچھ تغیرہ تبدل کرے گا تو اس کا گناہ اپنی لوگوں پر ہوگا جو وصیت کو بدلیں گے۔ پیشک خدا سفنے اور جانے والا ہے اور جس محض کو وصیت کرنے والے کی جانب ہے کسی کی طرفداری یا کسی کو حق تلفی کا خوف ہو اور ایکے درمیان ملح کراوے تو اس پر پچھ گناہ نہیں ہے ب شک اللہ بخشے والا اور مربان ہے درمیان ملح کراوے تو اس پر پچھ گناہ نہیں ہے ب شک اللہ بخشے والا اور مربان ہے۔ "آیت مبارکہ میں لفظ "کب" وصیت کے وجوب پر ولالت کرتا ہے) اور لفظاموالدین والگڑ کئی مربان ہے۔ پر ولالت کرتا ہے) اور لفظاموالدین والگڑ کئی مربان بات پر ولالت کرتا ہے کہ وارتوں کے حق میں بھی وصیت کرتا جائز ہے برادران اسلامی آیت و داشت کے درمیہ اس آیت کو منسوخ قرار دیے جوئے ورش کے حق میں وصیت کرتا ہو کہ وائز نسیں بھیتے وہ صرف اخیار کے حق میں اے مباح قرار دیے جن مرکار محمد و آئل محمد میں قرآن ازا ہے۔ بینی مرکار محمد و آئل محمد علیم السلام کی بیان کردہ تغیرے اس آیت کا منسوخ ہونا ثابت نہیں ہو آب اس لئے اغیار د افارب السلام کی بیان کردہ تغیرے اس آیت کا منسوخ ہونا ثابت نہیں ہو آب اس لئے اغیار د افارب ہر دد کے لئے وصیت کرتا میں جبکھ دھد

شیں ملنا وصیت کرنے کی ماکید مزید وارد ہوئی ہے جنانچہ بعض روایات میں وارد ہے کہ "جو مخص مرتے وقت اپنے ان رشتہ واروں کیلئے وصیت نہ کرے جن کو وارثت تہیں ملتی تو اس سے اپنے عمل کا خاتمہ گناہ سے کیا ہے۔ (وسائل اشیعہ)

الغرض احادیث میں وصیت کرنے کی بڑی آکید وارد ہوئی ہے چنانچہ بعض خیار میں وارد ہے۔ الغرض احادیث میں وصیت کرنے کی بڑی آکید وارد ہوئی ہے چنانچہ بعض خیار میں وارد ہے۔ ما ینبغی لا موٹرمسلم ان بہت لیلند اللا و وصیت تعت واسد

مسلمان کو جاسے کہ جب رات کے وقت سوئے تو اس کا وصیت نامہ اس کے تکید کے بینے موجود ہو۔ (وسائل وستدرک)

اور بعض روایات میں ہیاں تک وارد ہے کہ من مات بغیر و صیند مات میند، جاہلیتد جو فخص و میت کے بغیر مرجائے تو اسکی موت جاہیت کی موت ہوتی ہے (ریاض السائل) عقائد حقد کی وصیت

آدمی کو چاہنے کہ دبی عقائد حقد کے بارے میں ماضرین کو وصیت کرے چنانچہ کتب اربعہ میں غدکور ہے کہ حضرت صادق آل محمد علیہ السلام البینے آیاء و اجداد کے سلسلہ سند سے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا

"ہو خض موت کے وقت المچی طرح وصیت نہ کرنے ہے اس کی مروت و عقل پی نقص متصور ہوگا" عرض کیا گیا۔ یارسول اللہ ! مرنے والا کس طرح وصیت کرے؟ فرایا جب اس کی موت کا وقت قریب ہو۔ اور اس کے پاس لوگ جمع ہو"تو وہ یول کے۔ اللهم فاطر السموت والارض علم الفیب والشفادة الرحمن الرحمم اللهم انی اعهد الیک فی ناو الدنیا انی اشهد ان لا الدالا انت وحدک لا شریک لک وان معمدا عبدک ورسولک وان الجنت حق والناو حق ر

وان البعث حتى والحساب حتى والغلو والميزان حتى وان النين كه وحت وان الاسلام كما شرعت وان الاسلام كما شرعت وان القول كما حدثت وان القران كما انزلت وانك الحق المبين جزى المدمعمدا خير الجزاء وحتى محمدا وال محمد به ما المهم با عدتي عند كربتي ويا صلحبي عند شدتي ويا ويرد المهم المعمد ويا مناهم والمعمد والمعمد والمعمد والمعمد والمعمد والمعمد والمعمد والمعمد والمعمد لي عهدا يوم القاك منشوراً ولي نعمتي والمعمد لي عهدا يوم القاك منشوراً المعمد والمعمد والمعم

اسط بعد جو کھے وصبت کرنا جاہے وہ کرے فرمایا اس کی تصدیق سورہ مریم میں موجود ہے ارشاد

تررت ب- لا يملكون الشفاعته الا من اتخذ عندالرحمن عهداً-

یہ ہے میت کا وہ عمد ۔۔۔ جبکی وجہ سے آوی شفاعت کرنے کا متحق ہوتا ہے الدا ہر مسلمان کو چاہنے کہ اس ومیت کو یاد کرے اور اس کے مطابق عمل کرے۔ معرت امیر علیہ السلام فہاتے ہیں کہ یہ ومیت معنوت رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ججھے تعلیم دی اور مایا کہ جھے یہ ومیت رب جلیل کی طرف سے جناب جرائیل نے بتائی (کتب اربعہ) واللہ الموفق لکل فیم افثار موت طاہر ہونے کے بعد واجہات واسعہ مفیق ہو جاتے ہیں۔

# وصيت کے اتسام

نقهاء نے وصیت کی رو تشمیل بیان کی جیل (۱) تملیک (۲) عمدید - وصیت تملیک سے مرادیہ ہے کہ کئی اپنے یا بھانے قصل یا اشخاص کے حق الحدمت کے طور پر یا دوستی و محبت کی بناء پر یا کسی اور وجہ سے اپنے مال کا پکھ حصہ (جو تمام مال کے ایک شمن سے زیادہ شمیل ہوتا جا ہے) کی اس کیلئے وصیت کی جائے کہ اسکے مرنے کے بعد اسے دیدیا جائے یا عام فقراء و مساکین یا دیگر کاربائے خیراور حمد قات جاریہ کیلئے وصیت کی جائے۔

اور ومیت عمدیہ سے مرادیہ ہے کہ مرنے والا اپی جمیزو تنفین اور تدفین کے بارے میں (کہ شا" اسے فلال جگہ وفن کیا جائے۔ فلال چیز کا گفن دیا جائے۔ اور فلال مخص اس کی نماز جنازہ پر معائے وغیرہ یا اپنی نماز و روزہ اور جج وغیرہ واجبات کی ادائیگی کے بارے میں وصیت کرے۔

اب ذیل میں ان دونوں قسموں کے ترتیب وار تفصیلی ارکان و احکام بیان کے جاتے ہیں۔ اکد وصیت کے حقائق بالکل واضح وعیاں ہو جائیں۔

# وصیت تملیکیہ کے ارکان و احکام کا بیان

اس فتم کے ارکان چار ہیں (۱) صیفہ وصیت (۲) وصیت کرنے والا (۳) موصی بہ وہ مال جسکی وصیت کی جا رہی ہے۔ وصیت کی جا رہی ہے۔

ا۔ صیغہ وصیت جان تک صیغہ وصیت کا تعلق ہے تو اس میں بری وسعت ہے۔ وصیت ہر زبان میں اور ہراس لفظ کے ساتھ تحریری یا تقریری طور پر کی جا سکتی ہے جس سے اصل مطلب

اوا ہو جائے اور جو محض لکھنے اور بولنے سے معذور ہو اس کیلیے اشارہ کائی ہے

۱۔ موصی - موسی بیں چھ شرفیں معتبر ہیں۔ (۱) بلوغ بنا بر مشہور وصیت کے نفاذ بیں موسی کا بالغ ہونا شرط ہوں کا بالغ ہونا شرط ہوں اس کے بچہ کی وصیت نافذ سیس ہے بال البت وس برس کے طفل ممیز بیں فی الحکم اختلاف ہے جہ کی طفاق کی طرح اس وصیت بھی نافذ ہے جیسا کہ متعدد اخبار بیں وارد ہے۔ افا بلغ الفلام عشو سنین جازت وصیت،

جب بچہ دس برس کا ہو جائے۔ تو اس کی وصیت نافذ ہو گی بلکہ احوط سے ب کہ آگر سات سال کا بچہ اپنے قرابتداروں کیلئے بچھ ومیت کرجائے تو اسے بھی نافذ انعل قرار دیا جائے جیسا کہ بعض نصوص و فادی میں ذکور ہے (داللہ العالم)

الله عمل النفرا مجنون کے ہوش اور بوجہ نشہ مدہوش کی وصیت جو بحالت بدنون و بے ہوشی و مدہوش کی وصیت ہو بحالت بدنون و بے ہوشی و مدہوش کی جائے وہ وصیت نافذ نہ ہوگ۔ ہاں اگر جنون دوری ہو اور افاقہ کی حالت میں وصیت کرے تو دہ نافذ متصور ہوگی

- س۔ اختیار۔ لنذا کر ہ و مجور کی دھیت اسکے دیگر افعال کی طرح نافذ نہیں ہے۔
  - ٣- رشد قذا سنيد و احتى كي دميت صحح نبيس ہے۔
    - ٥- حريث علام كي وصيت درست سي ب-
- ال خود کشی کا مرتکب نہ ہو للذا جو مخص کسی طریقہ سے اپنی ہلاکت کا خود باعث سے اس کی

کسی متم کی کوئی مالی و میت نافذ نه ہوگی بشرطیکہ خود کشی کا ارتکاب کرتے اور مرنے مقت ۔ کرے۔ لیکن اگر اس نعل کا ارتکاب کرنے سے پچھ عرصہ پہلے کرے تو پھر نافذ متصور ہوگی۔ ہال البتہ و میت عمد یہ بسرحال جائز ہے۔

سو موصی بر اس موسی بر اس می دو شرخی معتبر بین اول به که وه بال طال بو اور اس کی معتبر بین اول به که وه بال طال بو اور اس کی معتبر بین المال موجود بو بیا متوقع الوجود بو بیسے حالمہ حیوان یا حالمہ اونڈی کا حمل یا موجودہ میں المال کی متوقع منعت بو بیسے موجودہ مکان کا کرایہ فیڈا آگر کوئی مختص خمر و خزیر یا آلات نبو کی کسی کیلئے وصیت کرے تو یہ وصیت باطل متعبور بوگی۔ بال آگر اگر شراب کا مرک بن سکتا ہو اور آلات نبو و لعب توڑنے کے بعد جلانے یا کسی اور جائز کام بیل استعال ہو بیکتے بول تو بھریہ وصیت بھی صبح ہوگی۔

۲- یہ کہ وہ مال موصی کے تمام مال کے محمث ۳/۱ ہے ذاکد نہ ہو بقیہ وو محمث (۲/۳) مال و
 جاکداد کے متعلق اسے کوئی حق نہیں دیا گیا آئی میں نہ وہ کسی صحیح وارث کو محروم کر سکتا ہے۔
 اور نہ بی خلاف شرع وراث تعلیم کرنے کی وصیت کر سکتا ہے۔

# silvern.com

سئلہ ا۔ کوئی مخص آگر عمث سے زیادہ کی وصیت کرے تو زائد مقدار ہیں وصیت کا نقاذ ورید کی دختان ہیں وصیت کا نقاذ ورید کی دختان کی اور آگر دختان کی موقف ہوگئے تو نافذ ورنہ باطل تصور کی جائے گی اور آگر بعض وارث رضامند ہوں اور بعض راضی نہ ہوں تو راضی ہونے والوں کی نبیت سے معج اور باقی بقدار میں باطل متصور ہوگ۔

سئلہ ۱۔ دراصل ورن کی رضا مندی موصی کی دفات کے بعد معتبرے لیکن آگر اس کی زندگی میں وہ اپنی رضا مندی سے میں وہ اپنی رضا مندی سے اور بعد ازاں ان کو اپنی اس رضا مندی سے انتخاف کا کوئی اڑ جمیں ہوگا

مئلہ ۱۰ و میت کرنے والے کے ایک عمد امال سے مراد اس بال و جائداد کا تلف ہے دور اس بال و جائداد کا تلف ہے دور میت کے ایک حقوق واجہ جیسے قرضہ اوحار پر خریدی ہوئی چزکی قیست زکواۃ وض کا کارت اور رو مظالم وغیرہ سے باتی ہے کیونکہ سے حقوق تقسیم مال سے پہلے اصل ترکہ سے اوا کے جاتے ہیں اس کے بعد وصیت پر عمل ور اند کیا جاتا ہے اور سب کے آخر میں اگر بیجہ بنجے تو وہ ورش

کھا ہے ہے۔ اور خیال رہے کہ میت کا کفن سب پر مقدم ہو تا ہے۔ وکاورونی النعوص) مسئلہ سب بو تا ہے۔ وکاورونی النعوص) مسئلہ سب بوج استطاعت کی وجہ سے واجب ہو۔ اس کا تھم بھی قرضہ واللہ ہے بینی اس کی اوا یکی کے مصارف اصل ترکہ سے وضع سے جائمیں ہے۔

مئلہ هـ آگر كوئى مخص متعدد و متفاد وصيتيں كرے منا" پہلے يوں كے كه ميرے بعد ميرا يہ محوزا زيد كو ديدينا بعد ازال كے يہ محوزا كركو دے دينا تو دو سرى وصيت كو پہلى كا نائخ تصور كر كے دو سرى وصيت كو بہلى كا نائخ تصور كر كے دو سرى پر عمل كيا جائے گا۔ اس طرح آگر پہلے عمت مال كى وصيت ذيد كے لئے كرے اور بعد ازال اس عمت كى وصيت عمود كيلئے كرے تو آخرى وصيت پر عمل كيا جائے گا

سئلہ اللہ اگر کوئی مخص متعدد و میتیں کے محروہ باہم متفاد نہ ہوں تو اگر وہ مالی حقوق کے بارے میں مول۔ جیسے یوں کے۔

میرا فلال قرضہ اوا کرتا میرا فلال کفارہ اوا کرنا اور میرے رو مظالم کی فلال رقم اوا کرنا قو اس بر عمل کیا جائے گا۔ اور وہ الی حقق اصل ترکہ سے اوا کئے جائیں سے اور آگر بدنی حقق (جیسے نماز و روزہ وغیرہ) کے بارے میں ہول شلا یول کے کہ میرے دی سال کی نمازیں پرحوانا اور وس سال کی نمازیں برحوانا اور اگر ان وصالی پر عمل ور آن کا فرج ایک محمث یا عمث سے کم ہوا تو پیرتر تمام پر عمل کیا جائے گا۔ اور آگر زائد ہوا تو پیراگر ورد سے اجازت وے دی تو سب پر ورنہ سب و میتیوں میں اس نسبت سے کی کی جائے گا!

مئلہ ک۔ کارہائے خیر جیسے فقراء و مساکین اور اتیام ویوگان کی اداد و اعانت کرنے اور مدقات جاریہ جیسے مساجد و دارس دنیر کی تعمیرو ترقی اور دیگر رفاد عامہ کے کامول کے اجراء کیا ہے اپ اس سے کچھ حصہ کی وصیت کرنا متحب موکد ہے اور افغل میہ ہے کہ یہ وصیت ایک شک یا اس سے کم حصہ بی کی جائے ایک شک یا اس سے کم حصہ بی کی جائے

مئلہ ۸۔ ممناہ و عمیال کے کاموں کیلئے جیسے کفار و مشرکین کی عبادت گاہوں کی تعمیر کتب منادل کی نشورا شاعت کفر و باطل کی ترویج و ترقی اور فلالموں اور بے دیول کی آمداد و اعانت کرنے کی وصیت کرے گا تو وہ نافذ ----درنے کی وصیت کرنا جائز نہیں ہے۔ اور آگر کوئی مخص ایسی وصیت کرے گا تو وہ نافذ -----

س موصی لہ = موسی لہ میں بیہ شرط ہے کہ وہ موجود ہو۔ اندادار کی ایسے محص کیلئے وصیت کی جائے جو اس وقت موجود نمیں ہے اگرچانانہ مستقبل میں اس کے وجود کی توقع ہو۔ جسے مرسودہ اولاد کی اولاد تو یہ و میت صحیح نہ ہوگی اور حمل کیلیے و میت صحیح ہے بشرطیکہ وہ زندہ پیدا ہو الندا اگر چھ ماہ سے لیکر اقصائے حمل لیمنی ایک سال تک زندہ پیدا ہو تو و میت جائز ہوگی ورز شیں۔

# مسائل واحكام

سئلہ ا۔ موصی لہ میں اسلام شرط نمیں ہے۔ بلکہ کافر ڈئی کیلے بھی وحیت جائز ہے۔

مسئلہ ا۔ اگر کوئی محض بیوں اور بینیوں کے بچاؤں اور پھو بھیوں کے لئے فالوؤں اور فالاوں

کے لئے پچے ال کی وحیت کر جائے تو جب تک بعض کو بعض پر تربیح کا کوئی قرینہ موجود ہو جے یہ ہے

تب تک سب ذکور و اناف کو برابر برابر حصد دوا جائے گا۔ باں اگر کوئی قرینہ موجود ہو جے یہ ہے

کہ ان کو کتاب اللہ کے مطابق دیا تو پھر ہر مرد کو دو ہرا اور ہر عورت کو اکمرا حصہ دوا جائے گا۔

مسئلہ اللہ کے مطابق دیا تو پھر ہر مرد کو دو ہرا اور ہر عورت کو اکمرا حصہ دوا جائے گا۔

مسئلہ اللہ عمور یہ ہے کہ وصیت تملیکہ چو نکہ عقود بی ہے ہے اس لئے اگر یہ کمی فاص محتی یا خصوص یا ان اشخاص کا اے تبول کریا اسکی صحت کی شرط ہے محر شخین یا خصوص یا ان اشخاص کا اے دو نہ کرتا کائی ہے۔ لفتی تبول کی شرورت نہیں ہے اگرچہ اج ط مزور ہے بال اگر وصیت نمیں افراد کیلئے (جے فقراء و مساکین)

یا جمات عامہ کے لئے ہو جسے مرادس و مساجد تو پھر بالاتفاق اس بیں قبول کی مرورت نہیں ہے۔

# وصیت عمدید اور اس کے ارکان و احکام کابیان

وصیت کی اس سم کے ارکان تین ہیں۔ (۱) صیغہ وصیت (۲) موصی (۳) موصی بہ (وہ امور مثل جمیز و تعفین وغیرہ جن کی وصیت کرنا مقصود ہے) اور آگر ان امور کی بجا آوری کمی خاص مخض کے ذمہ لگائی جائے تو بجرچوتھا رکن (۴) موصی لہ بھی بن جائے گا۔ اور سابقہ بیان میں ان تمام امور کی تشریح مع ان کے شرائط کی توضیح کی جا چکی ہے یساں ان کے اعادہ و تحرار کی ضرورت امور کی تشریح مع ان کے شرائط کی توضیح کی جا چکی ہے یساں ان کے اعادہ و تحرار کی صوت کیلے شیس ہے۔ نیز واضح رہے کہ وصیت عمدیہ میں یالاتفاق موسی لہ کا تبول کرنا اس کی صحت کیلئے ضروری نمیں ہے۔

# وصی اور اس کے شرائط کا بیان

آگر موصی جاہے کہ اپنی وصیتوں پر عمل در آمد کرنے یا اینے اطفال خورد سال اور ان کے بال و منال کی محمد اشت کیلئے کوئی وصی مقرر کرے تو یہ نہ صرف جائز ہے بلکہ آخری صورت میں تو

افعن اور متحب ہے اور اگر مرنے والا سمى كو وسى مقرر نہ كر جائے تو ہر اطفال خورد سال كى وكي بھال مائم شرع كے متعلق ہوكى اور اگر وہ موجود نہ ہو يا ميسوط اليدند ہو تو بھر عادل الل ايكان كے زمہ ہوگى۔

بسر حال وصی بن جار شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے۔ (۱) بلوغ جبکہ تھا ہو ہاں آگر سمی بالغ کے ساتھ دو سرا دصی سمی نابالغ کو مقرر کیا جائے تو صحح ہے البت وہ بلوغ کے بعد دو سرے بالغ ولی کے ساتھ طکر وصیت کے مطابق عمل ور آمد کرے گا۔

(9) عقل۔ الذا مجنون کو وصی مقرر کرنا مجے نہیں ہے۔ اور اگر وصی کے مرتے کے بعد دیوانہ مو جائے تو وصیت باطل مو جائے گی۔

(۳) اسلام۔ جبکہ موصی اور موصی کم مسلمان ہوں لازا آگر مسلمان ومی بعد جس مرتد ہو جائے تو اسکی وصایت باطل ہو جائے گ۔

س ویانت و امانت بیعض فقماء نے عدالت کی شرط عائد کی ہے مگر ظاہریہ ہے کہ اس کا ثقد اور اجن ہونا کائی ہے اس سے زیاوہ کسی شرط پر کوئی قابل اطمینان ولیل موجود نہیں ہے۔ واللہ العالم العالم

# مساكل والحكام

مسئلہ ا۔ ایک سے زائد آدمیوں کو وصی منانا جائز ہے اور اس مورت میں کوئی مخص بھی تنا ومیت پر عمل نہیں کر سکے گا۔ بلکہ باہمی صلاح و مشورہ سے عمل کریں سے مسئلہ سا۔ وسی منزلہ امین کے ہوتا ہے اندا آگر اس کی تنظیم و کو آئی کے بغیر پچھ مال ضائع ہو جائے تو وہ اس کا ضامن نہ ہوگا۔

منلہ سے جب تک موسی زعرہ ہے اس کو اپنی وصیت ختم کرنے یا اس میں روو بدل کرنے کا
حق حاصل ہے اس طرح وسی کو بھی موسی کی زندگی میں اٹکار کرنے کا حق حاصل ہے۔
منلہ سی وسی بنزلہ وکیل کے بعث اندا جس طرح موکل کی اجازت کے بغیر وکیل کو آھے اپنا
وکیل بنانے کا حق نہیں ہے اس طرح موسی کی آجازت کے جھیروسی کو بھی آھے اپنا کوئی اور
وسی بنانے کا کوئی حق نہیں ہے اس طرح موسی کی آجازت کے جھیروسی کو بھی آھے اپنا کوئی اور

مسلد هد مومی کو دسی بر ناظرو محران مقرر کرنے کا شرعا" حق عاصل ہے جو وسی کی کار کردگی

كا جائزه ليتا رب\_

متلہ ۱- ہر جائز وصیت کے مطابق عمل کرنا واجب اور اسمیں تسم کا تغیرو تبدل کرنا حرام بے جیسا کہ نص قرآنی سے واضح و تشکار ہے۔

منجزات مريض كابيان

اس میں تو کوئی شک نمیں بیک ومیت تو صرف ایک شک میں نافذ ہوتی ہے (اور اگر شکت سے برے جائے تو وہ ائم واعتداء کی حدیث واحل ہو جاتی ہے۔ جیسا کہ علل الشرائع کی ایک روایت ے ظاہر ہو آ ہے کے لیکن جو کچھ اختلاف ہے۔ وہ مریض کے ان مالی تصرفات میں ہے جو منج ہول معنی وہ تصرفات جو از متم عطید، آزادی غلام ابراء ذمہ اور عادی قیت سے کم قیت پر اپنے مال کی تھے و شرا دغیرہ جنہیں وہ مرض الموت میں اپنی موت سے پہلے انجام دے آیا یہ مجی مرف الك ممث حك جائز بين- يا تمام مال من روا بين؟ يه مسلم قديم الايام سے فقماء عظام ك درمیان معرسی الاراء چلا آرہا ہے اور اس اختلاف انظار کا گاہری سبب اس سلسلہ میں وارد شدہ اخبار و اٹار کا ظاہری اختلاف ہے آگرچہ اقوی یہ ہے کہ تمام ال میں اس تھم کے تقرفات ناقذ بي جيها كه متعدد روايات بيل واروسيم ك صلحب العلل احق بعلد ما عام فيد شي من الروح يضعد حيث يشلم (كان تنير تذيب) اور بعض احاديث من وارد ب الانسان احق بمال ا ماداست الروح في بلند (كاني) يني بالدار النه بال كاسب سے زيادہ حقدار ب جمال چاہے اے صرف کے جب تک اس کے بدن میں روح موجود ہے گرچو تک ان کے بالقابل بعض الی روایات بھی موجود ہیں جن سے ظاہر ہو آ ہے کہ یہ تصرفات صرف ایک ملت میں ہونے چاہئیں اس لئے احوط یہ ہے کہ آگر مریض ایک شف سے زائد مقدار میں تفرف كرنا جائے و اس سلسلہ میں اینے وری کو اعتاد میں لیکر ان کی رضا مندی حاصل کرے ایبا کرے۔ واللہ العالم محقائق الأحكام

تم باب الوصيت، والحمد للدوب العلمين.

باب الميراث

(وأولوا لارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله)

ا- علم میراث کی اہمیت = میراث اسلامی فقہ کا ایک نمایت ہی مستم بالثان باب عبد اور

اس کے مماکل سے واقعیت عاصل کرنے پر شریعت مقدسہ میں بڑا زور دیا گیا ہے۔ ایک روایت نوید میں بڑا زور دیا گیا ہے۔ ایک روایت نوید میں تو بال تک وارد ہے کہ فرمایا۔ تعلموا الفرائض فانها من دینکم اللہ نصف العلم فرائض و مواریث کا علم عاصل کرو کیونکہ یہ تسارے دین میں سے ہے۔ بلکہ یہ بلم یورے علم دین کا نفف ہے۔ (ریاض و معددک)

قانون وارشت کی قدامت وارف کا قانون کمی نہ کمی رنگ میں قدیم الایام سے جاری ہے اور اب بھی دنیا کی تخلف اقوام میں ساری ہے بلکہ کی ایسے نام نماد مسلمان بھی موجود ہیں جو اپنی جمالت کی وجہ سے غیر اسلامی قوانین وراشت کو اسلامی قانون وراشت پر ترجیح ویتے

اسلامی قانون میراث کا دو سرے قوانین میراث سے تقابلی مطالعہ

عالاتکہ آگر نہیں تعصب و کروہی تحرب سے بالا ہو کر اسلامی قانون وراثت کا دو سرے نیر اسلامی قوانین سے نقابی سطالعہ کیا جائے تو یہ حقیقت روز روش کی طرح واضح و اشکار ہو جاتی ہے کہ اسلام کے علاوہ جس قدر آئین وراثت جی وہ افراط و تفریط کی وجہ سے ظلم و بے انصائی بر جنی جی اور ان کے بالقابل اسلام کا قانون میراث ایک معظم اور عادلانہ نظام پر بنی ہے جو افراط و تفریط کے درمیان مراط متنقیم ہے۔

زمانه جابلیت می*ں عربو*ں کا قانون وراش<u>ت</u>

مثلا" زمانہ جالجیت میں عربون میں یہ فانون تھا کہ عورتوں اور بچون کو میراث میں سے پچھ نہیں ملا تھا۔ بلکہ صرف برا فرزند میراث کا مالک سمجھاجا آ تھا کیونکہ وہی خاندان کا بازوے شمشیرزن ہو آ تھا۔ عربوں میں تو جالجیت کے دور میں یہ تانون تھا۔

#### انگستان کا قانون وراثت

گر انگلتان جیسے ترقی یافتہ ملک میں اس علم و ارتقاء کے دور میں آج بھی جائیداد کے بارے میں تافون رائج ہے کہ وہ میت کے صرف بوے لاکے کے نام منتقل ہو جاتی ہے اور اس کے چوٹے بھائیوں کو اس کا دست گر بنا کر اس کے رحم و کرم پر چھوڑ دیا جا نا ہے۔ حالا تکہ دہ اپنے باپ سے وہی نسبت و قرابت رکھتے ہیں جو برا اڑکا رکھتا ہے اس طرح چھوٹی اولاد کی جس طرح من تلقی ہوتی ہے اور برے بھائی جس طرح جائیداد ہیں ہے جا تصرفات کر کے ان کے حقوق کو جس طرح بالل کرتے ہیں وہ عیاں راچہ بیان؟ کے مصداق ہیں الغرض الگلتان کا تافون کے مصداق ہیں الغرض الگلتان کا تافون

زمینداری زمانہ جالیت کی یاد کار ہے جب کہ اسلام میں ہوا چھوٹا ہر ایک اپنے اپنے حصہ کا مالک و متعرف اور مختار ہے اور یکی عدل و انساف کانقاضا ہے کیونکہ بروں کی طرح چھوٹوں کو بھی اپنی اپنی تعلیم و تربیت نشودنما اور مستنبل کو سنوار نے کیلئے مال کی خرورت ہے۔ انہوں نے بھی بڑے ہو کر زندگی کی ذمہ واریوں کو سنیمالیا ہے۔

#### <u> ہندووں کا قانون وراثت</u>

ہندووں میں اگر خاندان مشترکہ ہو تو لڑکھاں یا پیواؤں کو عموا " ترکہ نہیں ملٹا اور بیٹے کی موجودگ میں بالک محروم رہتا ہے اور اگر خاندان تکتیم ہو جائے تو کل کی بیابی ہوئی کل جائداد پر قبضہ کر لیتی ہے اور مال باپ مند تکتے رہ جائے ہیں اور ان کے یمال بہنیں کسی عالت میں وارث نہیں ہو تیں۔

#### بورپ کا قانون میرا<u>ث</u>

فرانس میں اقرباء کی موجودگی میں شوہر کو پکھ نہیں ملکا اور انگلتان میں سب پکھ شوہر کو ی مل جاتا ہے ای طرح فرانس میں اقرباء کی موجودگی میں زوجہ کو پکھ نہیں ملیکا اور پورپ میں اولاد ذکورد اٹاٹ کو برابر مصے کے جی ( یعنی منقولہ جائیداد کے کیونکہ غیر منقولہ جائیداداور خطاب کا دارث تو صرف برا بیٹا ہوتا ہے کا کا دارث تو صرف برا بیٹا ہوتا ہے۔ (کناب الاسلام می ۲۵/۲۱)

#### اسلامی قانون میراث کی خصوصیات

ان سب کے برظاف اسلام میں ذکوروانات اور صفار و کیار میں سے کسی کو بھی اپنے جن سے کورم نمیں کیا گیا۔ اس میں مردول کے ساتھ جورتوں کو بھی شریک وراثت قرار ویا گیا ہے کیونکہ ان کو بھی وراثتی مال کی ضرورت پرتی ہے باکہ اگر ان کا کوئی فیر گیری کرنے والا نہ ہو تو وہ اپنے آپ کو فقر و فاقہ اور ہے آبروئی سے محفوظ رکھ سکیں ہاں البتہ اسلام نے دو باتوں کو طحوظ رکھا ہے ایک بید کہ اس میں قریب کی موجودگی میں بعید اور اقرب کی موجودگی میں ابھید کو محروم قرار دیا گیا ہے کہ ہم قرار دیا گیا ہے اور عدل و انساف کا نقاضا بھی کی ہے۔ کیونکیہ فیطریت کا اقتصاء کی ہے کہ ہم سب سے زیادہ قریب ہوئے ہیں۔ (بھیے والدین اور اولاد اور ان کے بعد بھائی ہمن وقیرہ) وہی مرنے والے کی زندگی میں بوقت خرورت سب سے زیادہ اس کی موجود جمائی بھن وقیرہ) وہی مرنے والے کی زندگی میں بوقت خرورت سب سے زیادہ اس کی موجود جماعت کرتے ہیں اور محسبت میں ایکے بوٹ خوار اور مشکل ہیں اس کی موجود جماعت کرتے ہیں اور محسبت میں ایکے بوٹ خوار اور مشکل ہیں اس کی

زید داریاں پرداشت کرتے ہیں اور وی سب سے بردہ کر اس سے محت و مودت کرتے ہیں۔

ايك امراد كاجواب

دوسرے اس میں مردوں کو عور تول ہے دو منا حصہ دیا میا ہے اس مقام پر کیا جا آ ہے کہ اورتیں مبعا" کرور ہوتی ہیں اس لئے اگر ان کو زیادہ نیس تو کم از کم ان کو مردول کے برابر تو مرور حصد بلنا چاہیے تھا۔ مجر اعتراض کرنے والوں نے اتا تمیں سوچاک آگر مرد کو حصد زیادہ ما ہے واس کی زمد واریاں بھی و عورت سے بہت زیادہ ہیں۔ مرد آگر باپ ہے تو بیٹی کی نشود تما اور تعلیم و تربیت کا زمہ وار ہوتا ہے اور شادی کے اخراجات انھاتا ہے اور آگر شوہرے تو پہلے ندجہ کا حق مرادا کرتا ہے اور پر عورت کے مکان اور قیام و طعام غرضیکہ اس کے ہر قتم کے نان و نفقہ اور ضروریات زندگی کا کفیل ہو آ ہے اور اگر بیٹا ہے تو اپنی ضیعف مال کے مصارف زندگی برواشت کرتا ہے اس سے فلاہر ہے کہ مرد کو عورت کی نبیت مال کی زیادہ ضرورت ہے کیونکہ عورتوں کا محافظ و محکسبان مرد ہو آ ہے نیزمرمرالے کی زندگی میں بھی زیادہ مفید و کار آمد مرد عی يويًا ب اي طرح مال و دولت جع كرف من بهي مرد يقيقًا" زياده مور اور نمايان كردار اواكريًا ے اس لئے فطرت اور انصاف کا تقاضا کی ہے کہ اسے میراث میں سے حصہ محی زیادہ ویا جائے اسلام نے ای تقاضائے عدل کی محیل کی ہے الغرض اسلامی نظام میراث میں اس بات کی پوری بوری کوشش کی من ہے کہ میت کے مال کو اسکے ان تمام اعزا و اتارب میں منفق طور پر تعقیم كيا جائے جو اسكى حيات ميں اسكى دوات سے معتبع ہوتے تھے يا معتبع ہونے كا حق ركھتے تھے اور اس اصول کو بھی کموظ رکھا گیا ہے کہ ایک مخص بہت متمول اور دو سرا بہت زیادہ مفلس نہ بن جائے۔ اس لئے ایت کے مال کے بہت ہے تھے کر دیئے گئے ہیں تاکہ دوالت کروش کرتی رہے ادر اس ہے بہتوں کا فائدہ ہو۔ جل الخالق

اس تنہیدی بیان کے بعد ہم اصل موضوع کی طرف عنان بیان پھیرتے ہیں۔ واضح ہو کہ پیال پھیرتے ہیں۔ واضح ہو کہ پیال کچو مقدمات ہیں ' پچھ مقاصد اور پچھ لواحق جن کا ذیل میں ترتیب وار تذکرہ کیا جاتا ہے۔ بیال پچھ مقدمات ہیں' پچھ مقاصد اور پچھ لواحق جن کا ذیل میں ترتیب وار تذکرہ کیا جاتا ہے۔ و باللہ الا مستعانتہ۔

مقدمات

مقد ط اول اسباب و موجبات ميراث كا بياك

طبقد فاشے = بین چیا کیو پھی فالو اور خالہ خواہ میت کے ہوں یا اس کے ماں باپ کے اور ان کی اولاد اور پھر اولاد کی اولاد (آ آخر نیچ کی طرف) پہلے طبقہ کو نسب کا "عمود" تیرے کو "حواثی" کما جاتا ہے اور وسرا ان وونول کے بین بین ہے۔ بین کی عمود ہے اور پھے حواثی۔

میراث کا قاعدہ ہے کہ جب تک پہلے طبقہ کا ایک فرد بھی موجود ہوگا اس وقت تک دوسرے طبقہ حک دراشت کی فومت نہیں آئے گی۔ (چشر طبکہ پہلے طبقہ والا مواقع ارث سے خالی ہو) اور جب تک دوسرے طبقہ کا ایک فرد بھی باتی رہ گا اس وقت تک تیرا طبقہ میراث لینے کا حقدار نہ ہوگا۔ چرہ بھی ہے کہ ان تین طبقول میں ہے جر ہر طبقہ کے اندر مختلف ورجات و طبقات و اصناف ہیں جو زیادہ قربی ہے وہ دوسرے کے لئے ماقع ہو تا ہے۔ (الا قرب بعنع الا بعد ) شلا طبقات و اصناف ہیں جو زیادہ قربی ہے وہ دوسرے کے لئے ماقع ہو تا ہے۔ (الا قرب بعنع الا بعد ) شلا طبقہ اولی میں اولاد موجود ہے اور اولاد کی اولاد بھی! کم ظاہر ہے کہ اولاد کی موجودگی میں اولاد کی اولاد کی اولاد ہی اگر واشح ہے کہ اولاد کی موجودگی میں مرف وہ بیا کہ وہ واشح رہے کہ دادا و نانا کی موجودگی میں پرداوا اور پرنانا کو وراشت نہیں المقی و مکذار ای گر واشح رہے کہ دادا و نانا کی موجودگی میں عرف یاپ کے گر واشح رہے کہ دادا و نانا کی موجودگی میں عرف یاپ کے گاعدہ کی بناء پر مال اور یاپ دونوں کی طرف سے قرابت داروں کی موجودگی میں صرف یاپ کے دسرے طبقہ میں دو دو صنفی ہیں اور تیسرے طبقہ میں صرف ایک صنف ہے۔ رسم طبقہ میں دو دو صنفی ہیں اور تیسرے طبقہ میں صرف ایک صنف ہے۔

۲- سبب سے مراو وہ لوگ ہیں جو مرف سبی رشتہ داری کی بناء پر وراشتہ حاصل کرتے ہیں اور وہ صرف زن و شوہر ہیں۔

سے ولاء سے مراد وہ تعلق ہے جو آقا کو اپنے آزاد کردہ غلام سے شامن جریر، کو اپنے مضمون سے اور اہام کو اپنے مضمون سے اور اہام کو اپنے ماموم سے ہوتا ہے ور اس سے تین قتم کے لوگ مراد ہیں۔ وہ آقا جس نے غلام کو آزاد کیا ہوا (۲) وہ مخض جو کسی فض کے جرائم کے آوان اوا کرنے کا ضامن ہوا

ب (٣) الم وقت خلاصہ بید کہ جس مرنے والے کا پہلے تیوں طبقات بیں سے کوئی وارث موجود نہ ہو تو بھراس آخری درج کے وارثوں کی نوبت آئے گی۔ جن کے پھر ترتیب وار تین طبقے ہیں۔
(۱) اگر بید آزاد شدہ غلام تھا تو اس کا آزاد کرنے والا آقا اس کا وارث ہوگا اور (۲) اگر وہ نہ ہو تو پھر ضامن جریرہ اس کا وارث قرار پائے گا اور (۳) آگر وہ بھی نہ ہو تو پھر امام عالی مقام وارث مصور ہول گے۔ (نانہ وارث من فا وارث لہ)

السيم مقدمة ثانية! علم ميراث ميں فرض اس مخصوص سهم (حصه) كو كما جاتا ہے جو تمي وارث كے لئے قرآن مجيد ميں صواحة مقرر ہو اور بيہ فرائض منصوصه كل چھا ہيں نصف 'راح' شمن ' طلنان' ممنث مدس اسكى تنصيل درج ذيل ہيں۔

ا۔ نصف (آدھا) = تین قتم کے لوگوں کا حصہ ہے (ا) ایک لؤی (جبکہ لڑکا موجود نہ ہو) '(۱) مال باپ کی طرف سے ایک سنگی بس یا صرف باپ کی طرف سے سنگی بس (جبکہ بھائی موجود نہ ہو) '(۳) شوہر (جبکہ بیوی کی اولاد نہ ہو)

۲- رائع (چوتھا حصہ) دو تشم کے لوگوں کا حصہ ہے (۱) زوجہ جبکہ شوہر کی اولاد زکورو اٹاٹ نہ ہو' (۲) شوہر جبکہ زوجہ کی کوئی اولار زکور یا اٹاٹ موجود ہو۔

سو حمن (آٹھوال حصد) یہ صرف ایک قبم کا حصد ہے اور وہ ہے زوجہ جبکہ شوہری اولاد ذکور یا اناف (یا اولاد کی اولاد) موجود کہاں آگر صرف ایک زوجہ ہوئی تو پارٹیمام آٹھویں حصد کی مالک ہوگی اور آگر ایک سے زیادہ ہوئیں تو پھردہ اس حصہ میں برابر کی شریک ہوں گ۔

سم شانان (دو تمائی حصر) دو قتم کے لوگوں کا حصر ہے (۱) دو یا دو سے زیادہ بیٹیاں جبکہ کوئی بیٹا موجود نہ ہو۔ بیٹا موجود نہ ہو وو یا دو سے زیادہ پیٹیاں جبکہ بو بیٹا موجود نہ ہو۔ بیٹا موجود نہ ہو اولاد میٹ اولاد میٹ (ایک تمائی) ہے دو قتم کے لوگوں کا حصر ہے (۱) ماں کا جبکہ مرنے والے کی کوئی اولاد ذکور یا اتاث یا بھائی بمن موجود نہ ہوں '(۲) صرف ماں کی طرف سے سکے بمن بھائی جبکہ متحدد اور یا اتاث یا بھائی بمن موجود نہ ہوں '(۲) صرف ماں کی طرف سے سکے بمن بھائی جبکہ متحدد

ال سدس (چھٹا حصد) تین قتم کے لوگوں کا حصہ ہے (ا) باپ کا جبکہ میت کی اولاد ذکور یا اثاث موجود ہوا (ا) باپ کا جبکہ میت کی اولاد ذکور یا اثاث موجود ہوا (ا) بال کا جبکہ میت کے باپ کے علاوہ اس کی اولاد ذکور یا اثاث یا اس کے دو بحائی یا ایک بھائی اور دو یا جار پدری و مادری یا صرف بدری سکی بہنس موجود ہوں (س) صرف مال یا ایک بھائی اور دو یا جار پدری و مادری یا صرف بدری سکی بہنس موجود ہو (ان حصص کی تعیمیات بحد میں بیان کی مال کی طرف سے ایک سکا بھائی یا ایک بھن موجود ہو (ان حصص کی تعیمیات بحد میں بیان کی

مِهَا مُين کي)

س\_ مقدمت فاف = ورافت ماصل کرنے کی کیفیت کے اعتبار سے وارثوں کی پانچ فتمیں اور بیان ہو چک ہے کی وجہ سے بیں۔ پہلی فتم کے وہ لوگ بیں جو سرف فرض (جبکی تفسیل اور بیان ہو چک ہے) کی وجہ سے ورافت ماصل کرتے ہیں اور وہ زوجہ ہے جو کہ بیشہ شوہر کی اولاد کی موجودگی میں آٹھوال اور اولاد کی عدم موجودگی کی صورت میں چوتھا حصہ یاتی ہے۔

ا دو سری متم جو بیشہ فرض کی وجہ سے درائت پاتی ہے کر بھی اس کے علاوہ "دو" کی وجہ سے بھی حاصل کرتی ہے۔ (ایعنی فرض حاصل کرنے کے بعد جب ترکہ باتی فی جائے اور اس فرض حاصل کرنے ہے بعد دار موجود نہ ہو تو پھر باتی ماعد خرض حاصل کرنے والے سے بروہ کر میت کا اور کوئی قریبی رشتہ دار موجود نہ ہو تو پھر باتی ماعد ترکہ اسی فرض حاصل کرنے والے رشتہ دار کو دے دیا جاتا ہے جسے مال جو میت کی اولاد کی موجودگی بیس تیمرا حصہ بالفرض حاصل کرتی ہے اور کمی فرائض سے باقد می موجودگی بیس تیمرا حصہ بالفرض حاصل کرتی ہے اور کمی فرائض سے باتی ماعدہ ترکہ بالرد بھی حاصل کرتی ہے یا جیسے شوہر جو زدجہ کی اولاد کی موجودگی بیس جو تھا اور عدم موجودگی بیس نفسف بالفرض حاصل کرتی ہے اور جمی باتی ماعدہ ترکہ بالرد بھی حاصل کرتی ہے اور جمی باتی ماعدہ ترکہ بالرد بھی حاصل کرتی ہے اور جمی باتی ماعدہ ترکہ بالرد بھی حاصل کرتی ہے اور جمی باتی ماعدہ ترکہ بالرد بھی حاصل کرتی ہے اور جمی باتی ماعدہ ترکہ بالرد بھی حاصل کرتی ہے اور جمی باتی ماعدہ ترکہ بالرد بھی حاصل کرتی ہے اور جمی باتی ماعدہ ترکہ بالرد بھی حاصل کرتی ہے اور جمی باتی ماعدہ ترکہ بالرد بھی حاصل کرتی ہے اور جمی باتی ماعدہ ترکہ بالرد بھی حاصل کرتی ہے دورت نہ ہو۔

س تیسری فتم وہ ہے جو بھی فرض اور بھی قرابت کی وجہ سے ورافت حاصل کرتی ہے جے باپ جو کہ میت کی اولاد کی موجودگی میں بالفرض (چھٹا حصہ) اور عدم موجودگی میں (تمام ترکہ) بالقرابتہ حاصل کرتا ہے یا جیسے بیٹی یا بیٹیاں جو جینے کی موجودگی میں بالقرابتہ (الملذكو مثل خط الانشین) اور عدم موجودگی میں بالفرض (فصف اور باتی فصف بالرد) باتی ہیں یا ایک یا ایک ہے زائد پدری یا مادری یا صرف پدری بھی بسیس جو بھائی کی موجودگی میں بالقرابتہ (چھٹا حصہ) اور بھائی کی عدم موجودگی میں بالقرابتہ (چھٹا حصہ) اور بھائی کی عدم موجودگی میں بالفرض (دو تھٹ) لیتی ہیں۔

سم۔ چوتھی متم دہ ہے جو صرف قرابت کی وجہ سے وراثت حاصل کرتی ہے جیسے بیٹا اور پیران د مادری یا مرف پدری سے بیٹا اور پیران د مادری یا مرف پدری سے بعائی وادا کتا اور پیرا اور مادوں۔

ه بانتجویں فتم دہ ہے جو نہ بالفرض میراث حاصل کرتی ہے اور نہ بالقرابتہ بلکہ صرف وااء کی دجہ سے حاصل کرتی ہے جیسے غلام کا آزاد کرنے والا ﷺ شامن جریرہ اور امام علیہ السلام-سمہ مقدمتہ رائعہ عول اور تعصیب کا بطلان

جب ایک ے زائد وارث جمع ہول تو اس کی کئی صور تیں ہیں (ا) یا تو سب کے سب صاحبان

قردض ہوں ہے۔ (۲) یا ان میں سے کوئی بھی صاحب فرض نہ ہوگا۔ (۳) یا بعض صاحب فرض وں مے اور بعض غیر صاحب فرض تو پہلی صورت میں جبکہ تمام صاحبان فرض ہوں (جھے جھے قرآن مجید میں مقرر میں) تو اب حقیقت حال تمن حال سے خالی نہ ہوگی۔ (۱) یا تو ان کے جسے ميت سے قل ترك، كے مسادى و برابر مول مے علا (٢) اس سے زيادہ مول كے ايا (٣) اس سے كم مول مے میں مملی شق کی مثال ہے ہے کہ مرف والا ماں باپ کے علاوہ دو لڑکیاں چھوڑ جائے کہ یمال فرائض اصل فریفنہ کے مساوی ہیں کیونکہ یمال دو مکث لؤکیوں کے اور دو سدس (جو کہ ایک مکث کے مساوی ہوتے میں) اس کے مال باپ کے ہیں اور دو سری شق کی مثال سے بے کہ مرنے والی ایک شوہر' چند لڑکیاں اور ایک ماں چھوڑ جائے کہ اس صورت میں شوہر کا چوتھا۔ ماں کا چھٹا اور فؤکیوں کا وہ شائی حصہ ہے مگاہر ہے کہ یماں جھے زیادہ ہیں اور فریضہ (ترکہ) کم ہے یا ای سابقہ مثال میں میت کے باب کا اضافہ کر لیجئے تو شوہر کا رائع مال باب کے دو سدس اور لؤكيول كے وو ممت يسال محى عصے زيادہ بين اور فريضہ كم ہے۔ اسى چيزكو ميراث بين "سكله عول" كما جاتا ب حضرت عمرى تقليد و تأكسى من بود ران اسلامى يد كت بيل كديسال جو كى ب وہ تمام صاحبان فرض پر ان کے فرض (حصہ) کے مطابق وارد ہوگی چنانچہ عبداللہ بن عباس کا قبل ہے۔ اول من اعل انفرانض عمر این جس نے سب سے پہلے مواریث میں عول اختیار کیا وہ عمر بن الخفاب بین (متدرک حاکم ج م م سمع) اور تبیری شق کی مثال یہ ہے کہ جیسے مرتے والا ایک ماں اور ایک بنی چموڑ جائے۔ یا صرف ایک بنی چموڑ جائے کہ پہلی صورت میں ماں کا قرض چھٹا حصہ اور بٹی کا قرض نسف ہے اور ووسری صورت میں بٹی کا قرض مرف ففف ہے۔ طاہر ہے کہ یمال فروش (مھے) کم بیں اور فریضہ (اصل ترکم) زیادہ ہے۔ اے باب الميراث ميس مسلم معميب كما جاما يه يهال براوران اسلامي بيه زائد مقدار عصبه (وارفان باز محصت) کو ولاتے ہیں جیسے اس آخری شق میں میت کا بھائی موجود ہو (جو کہ دو سرے طبقہ سے تعلق رکھتا ہے یا میت کا چھا موجود ہو (جو کہ تیرے طبقہ سے تعلق رکھتا ہے) تو یہ لوگ اسے ميراث ولوات بي ممر فقد جعفريه بين عول و معصيب دونول باطل بين وه ذات زوالجلال جوثيلة عالج كى ريت كے ذرول كى مقدار كو جانتي ہے كيا اسے ميراث كى مقدار كا علم نسيں ہے؟ وہ ذات بقینا" جائی ہے کہ وراثت میں عول و معمیب نمیں ہو سکتے۔ اس لئے وو سری شق میں (جن یں عول کا ممان کیا جاتا ہے) وہ کی صرف بعض قروض پر وارد ہوگی نہ کہ تمام پر چنانچہ اس شق کی مثال میں نقص صرف لڑیوں پروارد ہو گا شوہراور مال (یا مال باپ ہروو) اپنا کمل حصہ بائیں مثال میں نقص صرف لڑیوں پروارد ہو گا شوہراور مال (یا مال باپ ہروو) اپنا کمل حصہ بائیں کے کیونکہ ہماری فقہ میں ورشہ کے اجماع کی صورت میں اسے مقدم مخرام ہو اور آگر روا ہے (اور نے مقدم قرآن میں مقرر ہو اور آگر کی وجہ اس نقدیم و تاخیر کا معیار ہے ہے کہ ہروہ وارث جس کا حصہ قرآن میں مقرر ہو ور آگر کی وجہ سے اسے وہ حصہ نہ بل سکے تو اس کے متباول اس کا دو مراحصہ مقرر ہو جیسے مال کہ اولاد موجود نہ ہو تو گلت اور آگر موجود ہو تو سدس یا شوہر کہ بیوی کی اولاد نہ ہو تو نصف اور آگر ہو تو رہع یا دو ہو تو ہمن باتی ہو آگر شوہر کی اولاد نہ ہو تو اس کا دو سراحصہ دوجود کہ آگر شوہر کی اولاد نہ ہو تو اس کا دو سراحصہ دوجود کہ آگر شوہر کی اولاد نہ ہو تو اس کا دو سراحصہ مقدم سمجھا جائے گا اور مسین نہ ہو ۔ بلکہ مرف اسے با تیمانیہ مال دیا جائے تو اسے موخر سمجھا جائے گا جیسے بیٹیاں اور میں جو بیٹی بین کو بیٹا یا بھائی موجود ہو تو میں بین ہو ہو بیٹی بین کو بیٹا یا بھائی موجود ہو تو میں کی موجود ہو تو ہو تو کیوں پر نقص وارد ہو گا نہ کہ بھران کا فرض معین نہیں ہے اس نئے نہورہ بالا شق میں صرف لڑکیوں پر نقص وارد ہو گا نہ کہ شوہر پر اور نہاں باپ پر بلکہ دہ اپنا پوراحصہ حاصل کریں گے اور جو بچھ باتی ہے گا وہ لڑکیوں کا شوہر پر اور نہاں باپ پر بلکہ دہ اپنا پوراحصہ حاصل کریں گے اور جو بچھ باتی ہے گا وہ لڑکیوں کا بل ہوگا۔ کما لا بھگا

اور محصیب والے مسئلہ میں وراثت کے مسئلہ اصول واولوا الارحلم بعضهم اولی بعضی فی کتف الله اور بعوجب الاقوب بعضا الا بعد نزد کی قرابتدار کی موبودگی میں دور کے عصب (وارفان باز گشت) کو کھے نہیں طے گا۔ الذا ذکورہ بالا مثال میں ماں بٹی یا صرف بٹی کی موبودگی میں میت کے بھائی یا بھیا وغیرہ محروم الارث متصور بوں کے اور یا تجاندہ ترکہ انمی صاحبان فروش کو ان کے حصول کی مقدار کے مطابق قرابت قریبہ کی وجہ سے بالرد دیا جائے گا المذا سابت مثال میں ماں اور بٹی ہر دو کی موبودگی میں یا قیماندہ سدس دونوں کو بالنب اور صرف النا اللہ میں ماں اور بٹی ہر دو کی موبودگی میں یا قیماندہ سدس دونوں کو بالنب اور صرف میں موبودگی میں یا قیماندہ تمام نصف اس کو بالرد دیا جائے گا اور آگر وارثون میں سے بعض صاحبان فرض ہوں اور بعض کا فریضہ مقرر نہ ہو۔ تو پھر صاحبان فرض اپنا فریضہ سے لیں گے اور باتی باندہ ترک دو مرے وریث کو دے ویا جائے گا۔

ملے المسنّت کی کتب معتبرہ سے مسئلہ عول و محسیب میں ہمارے مسلک من کی آئید مزید ہوتی ہے چانچہ مسئدرک حاکم ج م من ۱۳۳۰ طبع حیدر آباد دکن کتاب الفوائض میں حضرت عبداللہ بن عباس سے سندر منح منتول ہیں۔ وہ فرمائے ہیں۔ اول من اعمال الفرائض عسرو ایم اللہ لو قدم من قدم اللہ واضر من انحر الکیرہ ما

مقدمته خاميه موانع ارث كابيان

لینی ده چزی که اگر سمی دارشه مین بائی جائین تو ده مرے دالے کی دارشته حاصل نہیں کر سکتا اور ده تین بین کفر قبل اور غلای ان امور کی بقدر ضردرت تفصیل بیر ہے۔ (۱) کافر کافر محمل افسامہ اگر چد کافر بقا ہر اسلام کا دعوی کرتا ہو چیسے حمل ہو یا ذی خارجی ہو یا نامین عالی ہو یا مرتد - بجر مرتد فطری ہو یا ملی بسرحال کافر مسلمان کی دراشت حاصل نہیں کرسکتا۔ مسائل و احتکام

سئند السر اگر مرف والے كا قري وارث كافر ہو اور دور دالا مسلمان توبيد كافر باوجود قريبي ہونے كے دور دالے مسلمان كو شرعا" وراثت سے شين روك سكا۔

مئلہ ۱۔ کافر اس صورت میں کافر کا بھی دارث نہیں بن سکتا جبکہ مرنے والے کا کوئی مسلمان وارث موجود ہو۔ اگرچہ وہ اس کافر کی نسبت بعید ہو۔

عالت فریضت فقیل ایمه قدم وایمه اخور فقال کل فریضت لم بهبطها الله عزو جل من فریضته الا اللی فریضته فقیا ما بعد فقیا ما بعد عزو جل کالزوج والزوجت والام و کل فریضته اذا زالت عن فر ضهایم یکن لها الا ما بعن فتلک النه عزو جل لا خوات والبتات فاذا اجتمع من قدم الله عزو جل فعن اخو بعلنی ما بعن قدم فاعظی حقد کاملا فان بغی شنی کان نمن اخور سیخی سب سے پہلے جم نے قرائش ش عول کیا و و عرب بخوا اگر دو فدا کے مقدم اور عدا کے موثر کردہ کو موثر کردہ و تو ترجی کی فریشہ ش عول الازم نه آبار بعد جس مقدم و موثر کاری معیار بیان کیا تیا ہے ہو بم اور مقدم دابعہ جس بیان کر تھے ہیں یمان تک کہ کما)جب مقدم و موثر کرد کو موثر کا تی بو گاہی فقد جس و گاہی فقد معظم کی مقانیت کی بیان کر جائے گا اور باتی ہو بھی حقیم فقانیت کی المناز میں دے رہ بس والفشل باشدت به الانداء اور دو مرب مسئلہ سحیب کے متعلق کاب میزان الاعتدال شعرانی ج میں والفشل باشدت به الانداء اور دو مرب مسئلہ سحیب کے متعلق کاب میزان الاعتدال شعرانی ج میں والفشل باشدت به الانداء اور دو مرب مسئلہ سحیب کے متعلق کاب میزان الاعتدال شعرانی ج میں واحد خلام الفرض والباقی بالرد کر میں اور باتی بارد اور بنی کو نصف حصہ میں اور باتی بارد فی بارد اور بنی کو نصف حصہ بائرض اور باتی بارد فی گا اور بی موقف فقہ المار کا ب جسکی الم ابوضیف و الم احد خبل نفیدین کر سند بائرض اور باتی بارد فی گا اور بی موقف فقہ المار کا ب جسکی الم ابوضیف و الم احد خبل نفیدین کر سند بی رائد علی عدل کار دین موقف فقہ المار کا ب جسکی الم ابوضیف و الم احد خبل نفیدین کر سند بی در دو می عند)

مسئلہ اللہ مختل کی ان تمام شقوں میں جمال قائل معتول کا وارث بن سکتا ہے اس سے مراد ویت (خون بها) کے علاوہ میت کا دو سرا ترکہ ہے اور جمال تک دیت کا تعلق ہے تو اس کا قائل بسر

حال وارث نه ہو گا۔

مسئلہ اور قاتل دور والے وارث کا مانع نہیں بن سکتا۔ اندا آگر قاتل اینے باپ کو عموا " قتل کر رے تو یہ تو وہ دادے کا وارث اور کا میں آگر اس کا لڑکا موجود ہے تو وہ دادے کا وارث اور ہوگا۔ اور آگر پہلے طبقہ میں کوئی اور وارث نہ ہو تو وہ مرے طبقہ والے بھائی بمن یا تیمرے طبقہ والے بھا اور خالو وغیرہ وارث قراریائیں گے۔

مسئلہ سوں اگر قاتل کے سوا متعقل کا اور کوئی دارث نہ ہو تو پھر امام اس کے دارث ہو تھے اور التعقیل کا اور کوئی دارث نہ ہو تو پھر امام اس کے دارث ہو تھے اور التا کہ تقامی یا دیت کا مطالبہ کرنے کا حق حاصل ہوگا محر بنا برا شہر و اظہر البین معاف کرنے کا حق شیس کیونکہ یہ حق مرف شرقی دارث کو ہے جیسا کہ کتب مخالفہ میں ایک ردایت صحیحہ اس یر دلالت کرتی ہے۔ (وہوا عرف متعلیقہ منا)

مسئلہ ہو۔ ویت معتول کے دیمر اموال کی طرح سمجی جائے گی اس سے پہلے اسکے قرضے اور ویمر اللہ حقوق اوا کے جائیں سے اس کے بعد میت کی وصیت پر عمل کیا جائے گا۔ اور باتی مائدہ قانون شرع کے مطابق وری بیس تعتبیم کی جائے گی عمر ماوری رشتہ دار محروم الارث متعمور ہو تھے۔
کیونکہ اس سلسلہ میں نصوص منجرو صرحہ موجود ہیں۔ جن سے عمومات وراثت کو شخصیص دی جائے گی۔ واللہ العالم

اس غلامی

علام جب تحک قلام ہے تہ بیا کمی کا دارث بن سکتا ہے۔ اور نہ کوئی اور اس کا وارث بن سکتا ہے۔ اور نہ کوئی اور اس کا وارث بن سکتا ہے (اگرچہ وہ آزاد بی ہو) بلکہ اس کا جو پہنے مال و متاع ہے وہ بوجہ ملک نہ بسبب وارث اس

کے مولا و آقا کا ہے۔

### مسائل واحكام

آگر سمی مرف واسلے کا وارث غلام بھی ہو اور آزاد بھی تو شرعات اس کاوارث آزاد متعور ہو گا آگرچہ دور کا رشتہ دار ہو نہ کہ غلام آگرچہ قریبی رشتہ دار ہو۔

مسئلہ ہے اس سلسلہ میں ام ولد ندہر (جے مالک کے تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہوگا) اور مکاتب جس سے آقا اس کی قبت ملے کر کے کیے کہ تو اے اوا کر کے آزادی عاصل کر سکتا ہے) خواہ مشروط ہو (کد ایک روپ بھی باتی رہ کیا تو بدستور غلام رہے گا) یا مطلق (کہ جس قدر اوا کرنا جائے گا۔ اتنا آزاد ہونا جائے گا) جبکہ اس نے ہنوز بڑے بھی قینت اوا نہ کی ہو ورنہ آزادی گی نبعت سے وارث بن سکے گا۔

مئلہ ۱۔ اگر مورث کے مرنے کے بعد غلام آزاد ہو جائے۔ تو اس کا تھم کافر والا ہے۔ جَبکہ اسلام لے آئے بینی اگر تعقیم ترکہ سے پہلے آزاد ہو جائے۔ تو دو سرے ورث کے ساتھ شریک ہوگا۔ (اگر ان کا ہم طبقہ ہوا) یا تمام وارفت تنا حاصل کرے گا۔ (اگر ان کا ہم طبقہ ہوا) یا تمام وارفت تنا حاصل کرے گا۔ اللہ آزاد ہوا تو پھراہے کچھ نہیں ملے گا۔

مسئلہ سے آگر مرفے والے کا سوائے غلام کے اور کوئی وارث نہ ہو۔ تو پھر اس کے آقا کو قبت عاولہ پر اس کے فروخت کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔ اور پھر اس خرید کر آزاد کیا جائے گا۔ ماک میزاث کا وارث بن سکے اور قبت ترکہ سے اواکی جائے گی اور اگر ترکہ کم ہوا تو اہل خیر سے معاونت طلب کی جائے گی۔

ان ضروری مقدمات سے فارغ ہونے کے بعد اب

اصل مقاصد شرع كے جاتے بين- والله الموفق

#### مقاصني

طبقه اولی مین والدین اور اولاد کر سراث کا بیان اس طبقه کی میراث کی تفسیل بقدر مرورت یہے۔

مبائل واحكام

مئله د اگر میت کا صرف باپ موجود ہو تو تمام مال کا وارث صرف وی ہوگا۔ اور اگر صرف من ہوگا۔ اور اگر صرف مال ہو تو سرف می بالغرض اور باتی کی بالرو۔ اس خرج کی شکٹ کی بالغرض اور باتی کی بالرو۔ اور اگر مال اور باپ دونوں موجود ہوں۔ تو دو تھٹ کا وارث باپ ہوگا اور ایک تھٹ کی وارث مال ہوگی۔ مال ہوگی۔

مسئلہ اس آگر میشت کا بیٹا موجود ہو تو وہ بلا شرکت غیرے تمام مال کا وارث ہو گا اور آگر ایک سے زائد ہوں تو بجروہ سب بحد مسادی تمام مال و جائید او کے وارث ہوں سے

مسئلہ ۱۰ اگر مرنے والے کی صرف ایک بیٹی موجود ہو تو تمام مال و جائداو کی وارث وہ ہوگا اس مرح کہ نصف کی بالفرض اور باتی کی بالتو اور اگر دو یا دو سے زیادہ زیٹیاں ہوں تو بھی تمام مال کی وارث وہی ہوگا۔ اس طرح کہ دو شکث کی بالفرض اور باتی کی بالتو اور محصد مساوی

مسئلہ سمہ جب بیٹا اور بنی یا بیٹے اور بیٹیاں جمع ہیں تو ایک بیٹے کو دو بیٹیوں کے برابر حصہ لطے گا۔ یوصیکم اللہ فی اولاد کم للذکر مثل حظ الا نفین

مسئلہ دیں جب میت کے مال باپ کے علاوہ میت کا ایک بٹا بھی موجود ہو تو قاعدہ کے مطابق ماں باپ میں سے ہر ایک کو ایک ایک سدس (مجموع کا تمان) چھٹا حصہ اور باتی (دوشائی) اس کے ایک بیٹے کو ملے گا اور اگر ایک ہے زیادہ بیتے ہوئے تو وہ ان کو بحصہ مساوی ملے گا۔

سئلہ ١٦ اگر ال باپ كے ساتھ ميت كى ايك بني بھى ہو تو قاعدہ كے مطابق ال باپ على سے ہر ايك كو ايك ايك سدس (مجموع فرائيم ائي) چھٹا حصہ اور الزكي كو نصف بالفرض لمجے كا اور اس طرح ايك سدس باقی ہے جائے گا تو اس كو ورث پر ان كے صفی كے مطابق روكيا جائے گا نيخ اس كے مطابق روكيا جائے گا نيخ اس كے باخ حصے كركے ووجھے والدين كو اور تين جھے لڑكى كو ديئے جائيں ہے اس طرح والدين بين سے ہر ايك كو تمام مال كا بانچوں حصہ بالفرض والرقواور باقی لڑكى كو بالفرض و بالرو لمحے گا۔ بين سے ہر ايك كو تمام مال كا بانچوں حصہ بالفرض والرقواور باقی لڑكى كو بالفرض و بالرو لمحے گا۔ مسئلہ عد جب مال باپ كے ساتھ وو يا دو سے ذاكد بيٹيال موجود ہول تو مال باپ بيل سے ہر ايك كو ايك ايك سدس (چھٹا حصہ اور سے ہوا كل ايك شك ) اور بيٹيوں ہو تھے مساوى دو تمك فيل سے ہر

سئلہ نمبر ۱۸۔ اگر میت کاوارث ، تنا باب یا تنا بال ہوا را سے ہمراہ میت کی ایک بنی ہو تا القاعدہ باپ یا بال کو ایک سدس (چن صد) اور بنی کو اس بالقرض لمنا چا ہے مگر اس طرح ہو ایک سدس زائد بنینا ہے اسے سئلہ ۲ کے مطابق رو کیا جائے گا۔ اس طرح مال یا باب کو بالقرض والرد وراث کا بانچوں حصہ اور باقی ماندہ لزکی کو بالقرض والرد سلے گا۔

منلہ و۔ آگر تنا ماں یا تھا باپ کے ساتھ میت کی دو یا دو سے زائد بیٹیاں موجود ہوں تو علی القاعدہ باپ یا ماں کو چھٹا حصہ اور بیٹیوں کو دو تمائی آتا چاہئے تھر باتی مائدہ چھٹے حصے کو بسئلہ تبرا القاعدہ باپ یا ماں کو چھٹا حصہ اور بیٹیوں کی طرح ان پر رہ کرسائہ سے ماں کو بالفرض والرد پانچواں حصہ اور باتی تمام بالفرض وبالرد بیٹیوں کر سلے تھے۔

مئلہ والد فی فروہ بالا صورتوں میں اگر مرنے والے کی زوجہ یا مرنے والی کا شوہر بھی شامل ہو تو میاں ہوی تو ہسر حال اپنا حصہ پائیں گے بعنی اگر شوہر ہے تو وہ اپنی متوفیہ زوجہ کی اولاد نہ ہونے کی صورت میں نصف اور ہونے کی شکل میں رابع اور آگر زوجہ ہے تو اپنے متوفی شوہر کی اولاد نہ ہونے کی صورت میں راج اور ہونے کی صورت میں ممن پائے گی اور اگر مجھی تغض وارو ہوا (جیے مئلہ نمبر ا میں یا مئلہ نمبر ا میں دیر ورد کے ساتھ شوہر شامل ہو جائے یا سئلہ نمبر علی ريكر ورد كے ساتھ زوجہ شريك مو جاسم تو وہ . فقع الدين يا زوجین کے حصد پر کوئی زو نہیں بڑے گی۔ جیسا کد مقدمہ خاصہ میں سکلہ "عول" کے معمن میں

اس کی وضاحت کی جاچکی ہے۔

ستلہ اللہ فرکورہ بالا صورتوں میں جان جان ماں کا حصہ آیک کھٹ ہے یا جان آیک سوس تھا حمر رد کے بعد خس (بانچواں حصد) ہوگیا ہے صرف اس صورت میں ہے کہ جب کوئی "عاجب (مانع)" نه جو ورند حاجب كي موجودگي مين اس كا صرف ايك سدس (چمنا حصه) جو كاند مكت جو كا اور نہ خس اور وہ حاجب میت کے بھائی بس میں لیکن چند شرطوں کے ساتھ۔ (ا) دویا دو سے زائد بھائی یا ایک بھائی اور وہ بہنیں یا چار یا چار سے زائد بہنیں ہوں (۲) سے بھائی مال باپ وونوں طرف سے یا صرف باپ کی طرف سے سکے ہوں ' (۳) سے بھائی بن کافر ' (مرنے والے ے) قاتل یا غلام نہ ہوں ' (m) میت کا باب ہمی موجود ہو۔ اندا آگر ان جار شرطول میں سے ا کی بھی نہ پائی محقی تو پھریہ عاجب نہیں بن سکیں گے۔ محفی نہ رہے کہ ان کے عاجب ہونے کا یہ مطلب نیں کہ میت کے ترک میں سے ان کو کھے حصد کے گا۔ نیمی اینا نیمی ہے ال پاپ یا اولاد کی موجودگی میں بھائی بہنوں کو (ہو دو سرے طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں) ہر مرت کچھ شیس ملکا۔ مكريه ميت كى مال كے لئے عاجب و مانع ہوتے ہيں كه ان كى موجودگى ميں اسے ايك سدين سے زا کد هغه نبین مل سکتا**۔** 

مسئلہ اللہ جب میت کی صلبی اولاد موجود نہ ہو تو پھر اولاد کی اولاد (پوتے بوتیال اور نواسے نواسیاں) یا ان کی بھی عدم موجودگی میں ان کی اولاد (یز بوتے ' پربوتیاں و مکلا ) اینے آباء کی قائم

مقام متھور ہوں گ۔

مسئلہ سال مذکورہ بالا مسئلہ میں اگر صرف لڑے کی اولاد ہو تو تمام جائیداد اشیں یا اگر صرف لڑی کی اولاد ہو تو بھر تمام جائداد اسیں مل جائے گی اور بھروہ تہیں میں قانون شرع کے مطابق تعقیم كريس محد يعني أكر تمام لاك ہوئے يا تمام لؤكياں تو عمد ساوى اور أكر بچھ لاكے اور بچھ لڑکیاں ہو کمیں تو لڑکے کو ووہرا اور لڑکی کو انکرا حصہ کے گا اور اگر مرنے والے کے لڑکے اور

۱۰۵۲۰ لڑکی ہر دو کی اولاد موجود ہوئی تو پھر لڑک کی اولاد کو (اگرچہ وہ لڑکیاں ہوں) لڑکی کی اولاد ہے (اگرچہ وہ لڑکے ہوں) وو گٹا حصہ ملے گا۔ کمالا سففی۔

مسئلہ ۱۱۱۔ مرنے والے کی چند چیزی الی بین جن بی قانون تقییم وراثت جاری نہیں ہو آ۔

بلکہ وہ میت کی اولاو ذکور بین سے صرف بوے لائے کو واجبا" بلا معادضہ دی جاتی ہیں اور اسے فقی اصطلاح بیں "جبوہ" کما جاتا ہے اور وہ چند چیزی سے بیں۔ (۱) وہ قرآن جس کی مرنے والا الاقت کرتا تھا' (۲) وہ گوشی ہے وہ ہاتھ بیں پہنتا تھا' الاقت کرتا تھا' (۲) وہ گورا جس پر وہ سوار ہوتا تھا' (۵) وہ لہاس ہے وہ زیب تن کرتا تھا۔ مختی (۳) وہ گوار یا کوئی دو سرا ہتھیار جس سے وہ لاڑا تھا' (۵) وہ لہاس ہے وہ زیب تن کرتا تھا۔ مختی نہ رہے کہ اگر سب سے بری اولاد لاڑی ہوتو پر اس سے چھوٹے لاگوں بین سے جو لاگا بوا ہوگا وہ جوہ کا حقد اور بوٹ ہوئے کا معیار علی الاشر الاظہر ہے کہ جس کی ولادت پہلے ہو۔ وہ جوہ کا حقد اور بوٹ بین اس سے بہلے عالم دنیا بین قدم رکھے گانے وہ جو بعد میں پیدا ہوگا (کما قبیل اند اول علوقتہ) اور اگر بوٹ لائے ایک سے زائد ہوں گانے وہ جو بعد میں پیدا ہوگا (کما قبیل اند اول علوقتہ) اور اگر بوٹ لائے ایک سے زائد ہوں جو مختلف بولیوں کے بطن سے بیک وقت پیدا ہوئے ہوں تو پھر وہ ان چیزوں کو عقد مسادی باہم جو مختلف بولیوں کے بطن سے بیک وقت پیدا ہوئے ہوں تو پھر وہ ان چیزوں کو عقد مسادی باہم تقسیم کریں ع

مسئلہ ۱۵۔ اگر چہ والدین اور اولاو کی موجودگی جی واوا وادی اور نانا نانی کو کھے نمیں ملیا مگر سیت کے والدین کے لئے سنحب ہے کہ وہ اپنے اپنے والدین کو ترکہ کا چھٹا حصہ بطور طعام دیں مگر بنابر مشہور ' دو شرطوں کے ساتھ ایک سے کہ میت کی اولاد نہ ہو۔ وہ سرے سے کہ خود والدین کا حصہ سدس سے زائد ہو۔ واللہ العالم

سئلہ اللہ چونکہ اولاد کی موجودگی میں پیٹم پوتوں کو پچھ نمیں ملٹا اس لئے دارا کو چاہیے کہ ان بیموں کو اپنے حین دیات میں بچھ حصہ دے جائے یا ان کے لئے بچھ وصیت کر جائے گاکہ اس کی موت کے بعد دہ بالکل ہے سمارا یا اپنے بچاؤں کے رحم و کرم پر نہ رہ جائیں اور محروم الارث ہونے کی وجہ سے نان جوینہ کے مختاج نہ ہو جائیں۔ واللہ الموفق۔

دو سرے طبقہ لینی اجداد وجدات اور بھائی بہنوں کی میراث کا بیان

مخفی نہ رہے کہ مقدمہ اولی میں ثابت کیا جاچکا ہے کہ میراث کا تمام نظام اولویت پر قائم ہے جیسا کہ ارشاد قدرت ہے۔ والولو الار حلم بعضہم اولی دیعض فی کتاب اللهاور ای سے یہ قاعدہ مافوذ ہے کہ "الاقرب مین الابعد" بنابریں جب تک طقہ اولی کا ایک فرد بھی باتی رہے گا۔ اس بافوذ ہے کہ "الاقرب مین الابعد" بنابریں جب تک طقہ اولی کا ایک فرد بھی باتی رہے گا۔ اس بقت تک دو سرے طبقہ اولی کی کوئی فرد موجود نہ بوت تک دو سرے طبقہ عادیہ تک وارثوں کو چھے شین لے گا۔ بال جب طبقہ اولی کی کوئی فرد موجود نہ ہوگی۔ تب طبقہ عادیہ تک نوبت پنچ گی اور دوج زبل تنصیل کے مطابق وہ میراث حاصل کریں،

کے اور دو سرے طبقہ میں چو تکہ واوا واوی نانا نانی اور اکل عدم موجودگی میں پرواوا پرواوی پرنانا پرنانی (و مکذا جس قدر به سلسلہ اوپر چلا جائے) اور بھائی بہنیں اور ان کی عدم موجودگی میں ان کی اولاد کی اولاد (و مکذا خواہ جس قدر به سلسلہ بینچ چلا جائے) اب یمان صورت حال تنین حال سے خالی نہیں ہے یا تو تنما واوا و نانا وغیرہ وارث ہوں کے اور میت کا کوئی بھائی بمن نہ ہوگا یا وونوں قتم کے نہ ہوگا یا دونوں قتم کے وارث موجود نہ ہوگا یا دونوں قتم کے وارث موجود نہ ہوگا یا دونوں قتم کے وارث موجود ہوں گے۔ زیل میں ان تینوں شقوں کی میراث کی تفصیل جدا جدا درج کی جاتی وارث موجود ہوں گے۔ زیل میں ان تینوں شقوں کی میراث کی تفصیل جدا جدا درج کی جاتی

اجداد وجدات کی میراث کابیان

مئلہ ا۔ آگر میت کا وارث صرف واوا یا صرف نانا ہو یا صرف وادی یا تانی ہو تو میت کا تمام مال و اسباب اے می لے گا۔

مئلہ ہے۔ جب مرف دادا دادی دونوں موجود ہوں تو دادا کو دوہرا اور دادی کو اکرا حصہ لے گا اور جب صرف نانا نانی موجود ہون تو تمام جائیداد دونوں کو برابر برابر لطے گا۔

مسئلہ ۱۔ جب واوا واوی اور نانا نانی مشترکہ طور پر وارث ہوں تو ایک المث نانا نانی کو ملے گا (جبے وہ محصہ مساوی باہم تنسیم کرس کے) اور باقی ماندہ (دو المث) دادا داری کو ملیں سمے (جس کو، وہ باہم بطریق ندکور تنسیم کریں کے (مینی دادا کو دادی سے دھمنا حصہ لمے گا۔)

## بھائی بہنوں کی میراث کا بیان

سئلہ ا۔ اگر میت کا صرف آیک سگا بھائی وارث ہو تو مرنے والے کا (تمام) مال و اسباب ای کو لے گا اور اگر صرف ایک سگی بهن وارث ہو تو ساری منقولہ و غیر منقولہ جائیداد ای کو ملے گ-گر اس طرح کہ نصف بالفرض اور نصف بالرد-

سئلہ ہوں ایک سے زائد شکے بھائی وارث ہوں تو سب مال سب کو عصد مساوی کے گا۔ مسئلہ ہوں جب دویا دو سے زائد سگی بہتیں وارث ہوں تو سب ترکہ ان کو عصد مساوی کے گا محردو ٹکٹ بالفرض اور باتی بالرو۔

مسئلہ س جب سکے بھائی بس جع ہوں تو بھائی کو بس سے دو گنا حصہ لے گا۔

سئله ۵- پدری و مادری (سطے بھائی) کی موجودگی میں صرف پدری بھائی محروم الارث متصور ہوگا۔ ہاں البت سکے بھائی کی عدم موجودگی میں یہ اس کا قائم متنام ہوگا۔

سئلہ اللہ جب میت کا صرف ایک ماوری جاوں اوری بھن وارث ہو تو تمام مال انسکو ملے گا تھے۔

ایک سدس بالفرض اور باتی بالرد اور اگر ایک سے زائد ماوری بھائی بمن وارث ہوں۔ تب بھی تمام ترکہ انہی کو ملے گا مرایک عملت بالفرض اور باتی بالرد جے سب بھائی بمن برابر برابر تقسیم کریں گے اور اگر مرف ایک پیرری بھائی یا پیرری بمن ہو تو اس کا تھم بھی یمی ہے کہ تمام ترکہ کا وارث وہی ہوگا بال اس صورت میں جب بھائی بمن دونوں جمع ہوں تو بھائی کو بمن سے دو گنا حصد کے گا۔

مئلہ کے۔ جب تین قتم کے بھائی بمن جمع ہوں '() پدر و مادری '(۲) صرف پدری '(۳) مرف مادری تو مرف بدری بھائی یا بمن کو تو پجھ نہیں ملے گا۔ (جیسا کہ مئلا نمبرہ بی واضح کیا جاچکا ہے کہ بدری و مادری بھائی کی موجودگ میں مرف پدری بھائی محروم الارث ہوتا ہے) باتی رہ صرف مادری بھائی بمن تو اگر وہ مرف ایک بمن یا ایک بھائی ہو تو اے ایک سدس اور اگر ایک صرف مادری بھائی بمن تو اگر وہ مرف ایک بمن یا ایک بھائی ہو تو اے ایک سدس اور اگر ایک سے زائد ہوں تو اسے ایک سدس اور اگر ایک سے زائد ہوں تو اسی ایک شخص کے گا۔ (جے وہ باہم محمد معاوی تقیم کریں گے) اور باتی مائدہ تمام ترک بدری و مادری بھائی یا بمن یا بھائی بہنوں کو ملے گا جو اس طرح باہم تعقیم کریں گے کہ بھائی کو بمن سے دو گان جس مادی تقیم کریں گے کہ بھائی کو بمن سے دو گان جس ملے گا۔

مئلہ ۸۔ اگر صرف ایک بدری اور دو سرے صرف ماوری بھائی بس جمع ہوں تو جو صرف پدری بھائی ہے وہ بدری و ماوری بھائی کے قائم مقام ہوگا اور پر ای تفسیل کے ساتھ ترک تفسیم کیا جائے گا جو ابھی اوپر مسئلہ نمبرے میں گزر بھی ہے۔

مسئلہ ۹۔ بعب ایک پدری بمن ماوری بمن یا مادری بھائی کے ساتھ جمع ہو تو مادری بمن یا مادری بھائی کو مال کا چوتھا حصر ملے گا اور باتی تین جصے پدری بمن کو ملیں سے اور اگر دو پدری بہیں ایک مادری بمن یا ایک مادری بھائی کے ساتھ جمع ہوں تو ترکہ پانچ حصوں پر تقیم کیا جائے گا۔ تین جصے پدری بہنوں کو اور دو جصے مادری بمن یا بھائی کو ملیں سے۔

مسئلہ اس بھائی بمن کے وارث بنے کی تمام نہ کورہ بالا صورتوں میں جب میت کا شوہریا اسکی یوی بھی شامل بوں تو وہ اپنا مقررہ حصہ بینی شوہر نصف اور بیوی رائع حاصل کرے گی اور آگر اس اجتماع کی بعض صورتوں میں نقص وارد ہوا تو وہ بدری و مادری یا صرف پدری بھائی بہنوں پر وارد ہوگا۔ میاں بیوی یا مادری بمائی بہنوں پر اسکی ذو شیس پڑے گی۔ جیسے بدری ومادری یا صرف بدری دو بیش یا دو بھائی صرف مادری موں اور ان کے ساتھ شوہریا ذوجہ صرف پدری دو بیش یا دو بھائی صرف مادری موں اور ان کے ساتھ شوہریا ذوجہ بھی بدری دو مادری یا مصرف پدری دو مادری یا جمائیوں کا ہے اور دو محمث بدری و مادری یا صرف پدری بنوں یا بھائیوں کا ہے اور دو محمث بدری و مادری یا مصرف پدری بنوں یا بھائیوں کا ہے اور دو محمث بدری و مادری یا عرف بدری بنوں یا جاتھ ہوگیا اور شوہریا ذوجہ کے کہم شیس بجے گا۔

اور ایک شوہر چھوڑ جائے تو اس صورت میں نصف شوہر کو اور نصف پدری مادری یا صرف پدری موروں اور نصف پدری مادری یا صرف پدری میں کو مل جائے گا اور مادری بیٹول یا بھائیوں کے لئے بچھ نہیں ہی گا تو ان تمام صورتوں میں شوہر و زوجہ اور مادری بسن بھائی اپنا تمام حصد لیس سے اور جو نقص وارد موگا وہ صرف پدری و مادری یا صرف پدری میں بھائیوں پر وارد موگا۔ (کما نقدم جنعیلہ)

سئلہ اللہ بھائی بینوں کی اولاد لین بھتے بھانچ اپ والدین کی عدم موجودگی بیل اپ والدین کے معام موجودگی بیل اپ والدین کے قائم مقام ہوں کے اور اور جو مختلف انظرادی و اجتاعی صور تیں بیان کی گئی ہیں ان کے مطابق وراثت تقتیم ہوگی الغرض مجائی کی اولاد کو بہنزلہ بھائی کے اور بمن کی اولاد کو بہنزلہ بمن کے تصور کیا جائے گا اور پھر جس طرح کے سکے یا سوتیلے بھائی بمن ہول ہے۔ انہی کے مطابق اولاد کے ماتھ سلوک کیا جائے گا اور ای کے مطابق باہم وراثت تقیم کریں ہے۔ مابقہ مسائل کو سجے لینے کے بعد یمال ان کا اجراء مشکل نہیں ہے۔ تدریر و تشکر۔

بعائی بمن اور جدو جده کی اجتماعی میراث کابیان

جب میت کے جدو جدہ اور بھائی بمن مجتمع ہو جائیں تو جد کو بسترلہ بھائی اور جدہ کو بسترلہ بمائی اور جدہ کو بسترلہ بمن نصور کیا جائے گا محر فرق صرف اس قدر ہے کہ پدری جدو جدہ لیخی واوا وادی کو بسترلہ پدری و مادری یا پدری بمن بھائی اور مادری جدہ لیخی نانا نانی کو بسترلہ مادری بمن بھائی کے سمجھا جائے گا اور تقتیم کے سلسلہ میں اس کے مطابق کارروائی کی جائے گی۔ شاہ آگر صورت حال بیہ ہو کہ اوھر واوا یا وادی ہو اور اوھر پدری و مادری امرف پدری بھائی ہو تو جائیداد برابر تقتیم کریں گے اور آگر اوھر واوا و دادی ہر دو ہوئے اور اوھر بمن بھائی بھی دونوں ہوئے تو ترکہ نصف نصف

تقتیم ہوگا اور بھریہ آپس ہیں اس طرح تقیم کریں گے کہ مرد کو عورت سے دو گنا سطے گاا اور اگر میں کیفیت نانا نانی اور مادری بمن بھائی کو پیش آئی تو وہ بھی جائیداد برابر حاصل کریں گے نیخی نصف نانا نانی اور بمن بھائی بھی آپس میں نصف نانا نانی اور بمن بھائی بھی آپس میں تصف نانا نانی اور بمن بھائی بھی آپس میں کھے سماوی تقتیم کریں گے اور اگر واوا واوی اور نانا نانی اور بمن بھائی بچھ بدری اور بچھ مادری جمع ہو مجھے تو نانا نانی اور مادری بمن بھائیوں کو ایک شک (جے وہ باہم محمد مماوی تقیم کریں گے) اور واوا واوی اور بدری بمن بھائیوں کو دو شک ملیں گے (جے وہ باہم اس طرح کریں گے کہ مرد کو عورت سے دو گنا حصد ملے گا۔)

ای بیان سے دو سری تمام مشترکہ صورتوں کا تھم بھی معلوم ہوسکتا ہے۔ کما لا معنی عید مخلق نہ رہے کہ دارا دادی اور نانا نانی کی عدم موجودگی میں ان کے والدین بعنی میت کے پرداوا و پردادی اور پرنانا اور پرنانی کا تھم اپنی اولاد بعنی دادا دادی اور نانا نانی دالا ہوگا۔ نیز بس بھائیوں کی عدم موجودگی میں ان کی اولاد کے ساتھ اجداد وجدات کی مشترکہ میراث کی وی کیفیت ہوگی جو بس بھائیوں کے ساتھ ہوتی ہے۔ (کما مرذکرہ اُنفائی)

طبقه قالثه چپاؤل فالوول اور چھو معیول اور خالاول کی میراث کا بیان

مئلہ ا۔ جب تک پہلے یا دو سرے طبقہ سے تعلق رکھنے والا ایک وارث بھی موجود ہے تب تک تیسرے طبقہ تک نوبت نہیں رہے گا تو پھر تیسرے طبقہ کا کوئی وارث نہیں رہے گا تو پھر دو سرے طبقہ کا کوئی وارث نہیں رہے گا تو پھر دو سرے طبقہ کا کوئی ایک فرد بھی موجود نہ ہوگا۔ نہ واوا نہ سرے طبقہ کا کوئی ایک فرد بھی موجود نہ ہوگا۔ نہ واوا نہ داوا نہ بردادا نہ بردادا نہ بردادا کے برنانا نہ برنانی (دکھندا) نہ بھائی نہ بمن اور نہ ان کی اولاد اور نہ اولاد کی اولاد اور نہ اولاد اور نہ اولاد اور نہ اولاد اور نہ اولاد کی اولاد (و مکذا) تب تیسرے طبقہ کی نوبت آئے گی۔

## بھیاوں اور پھو بھیوں کی میراث

مسئلہ ہو۔ جب میت کا وارث صرف ایک پچا ہو (سگا ہو یا سوینا) تو تمام جائیداد کا وارث وی ہوگا اور اگر دو یا دو سے زائد پچا ہوں تب بھی سب مال انبی کا ہوگا ہے وہ باہم برابر برابر تنظیم کریں کے اور اگر دو یا دو سے کریں کے اور اگر صرف ایک پھوپھی وارث ہو تو تمام ترکہ ای کو لیے گا اور اگر دو یا دو سے زائد پھو بھیال ہوں تو سب مال انبی کا ہوگا۔ ہے وہ برابری کی بنیاد پر تعظیم کریں گی۔ زائد پھو بھیال ہوں تو سب مال انبی کا ہوگا۔ ہے وہ برابری کی بنیاد پر تعظیم کریں گی۔ منظ ہے۔ اور پھو بھیال ہر دو موجود ہول۔ خواہ ماں باب دونوں کی طرف

ے سے ہوں لینی مرنے والے کے باپ کے سے بھائی ہمن ہوں یا صرف باپ کی طرف سے سکے ہوں تو چھا کو چوپھی سے وو گنا حصد لے گا اور اگر صرف ماں کی طرف سے سکے ہوں تو آیا آبس میں برابر برابر تقلیم کریں گے یا مرد کو دو گنا حصد لے گا؟ اس میں دو قول ہیں اقرب سے ہے کہ اس صورت میں برابر برابر تقلیم کریں گے۔ واللہ العالم

#### خالووک اور خالاوک کی میراث

سئلہ ا۔ اگر صرف ایک سگایا سوتیلا ماموں یا خالہ وارث ہو تو تمام مال ای کو ملے گا اور اگر ماموں اور خالہ ہر دو جمع ہوں یا کئی ماموں اور خالا کیں جمع ہوں تو سب میں محمد مساوی مال تعقیم کیا جائے گا۔ (بشرطیکہ سب کی رشنہ داری کی نوعیت ایک ہو۔ یعنی سب پدری و ماوری ہوں یا سب صرف یدری یا حرف ماوری ہوں اور آگر نوعیت میں اختلاف ہوا تو اس کا تھم ذیل میں آرہا ہے)

مسئلہ ہو۔ اگر کھے ہاموں یا خالا کس سگل ہوں لیعنی میت کی ماں کے سگلے بھائی بمن ہول اور پھے مرف پرری اور کھے صرف مادری تو اس صورت میں صرف پرری ماموں یا خالہ تو محروم الارث متصور ہوں گے۔ باتی رہ صرف مادری تو ان کو مندرجہ ذیل طریقتہ پر حصہ لیے گا یعنی آگر مرف ایک سوئیل ماموں یا ایک سوئیل خالہ ہوئی تو اسے کل مال کا ایک سوس (چھٹا حصہ) اور آگر ایک سے زائد ہوئے تو انہیں ایک محمد مساوی تقسیم کریں سے اور باتی مائدہ

۵/۱ یا ۳/۳) پدری د مادری خالودک اور خالاؤل کو سطے گا اور اگر وارث مرف ایک خالویا خالہ ہوئی تو نیما درنہ علی المشہور مرد عورت باہم برابر برابر تقلیم کریں گے۔

## چها اور مامول اور پھو پھی و خالہ کی مشترکہ میراث کا بیان

منظہ ا۔ جب میت کے مجھے اور ماموں جمع ہو جائیں تو خالوؤں کو ایک مکٹ اور پہلاؤں کو وہ شٹٹ لیس کے اور بی تھم پھوپھی اور خالہ کے اجتماع کا ہے کہ پھوپھی کو وہ مگٹ اور خالہ کو ایک مکٹ طے گا۔

مسئلہ سے جب مجھے اور پھو بھیال بھی متعدد ہوں اور ماموں اور خالہ بھی متعدد تو آگر سب کی قرابت کی کیفیت ایک مو (معنی سب سکے یا سب سوتیلے بعن صرف پدری اصرف مادری مول تب تو معالمہ صاف ہے کہ مال کے رشتہ واروں کو الینی ماموؤں اور خالاؤں کو) آیک مگٹ ملے گا۔ جے وہ باہم برابر برابر تقیم کریں کے اور باب کے رشتہ واروں کو (لینی پیاوں اور پھو معیول كو) دو مكت ليس كے (جے وہ أس طرح سے تقيم كريں كے كد مرد كو عورت سے وو كنا حصد ملے گا) اور اگر قرابت کی کیفیت مخلف ہوئی بعنی کھے بھے سکے ہوئے اور پکھ مرف یدری اور م مرف ماوری ای طرح مامول می بچھ سے ہوئے اور کچھ صرف پدری اور کچھ مرف مادری تو اس صورت من مرف يدري على يا مامول تو محروم الارث متصور مول مح اور جو مامول يا خالد صرف مادری جول کے ان کو شکت کا سوس (چھٹا جسد) ملے گا (اگر صرف ایک مامول یا ایک خالہ ہوئی) اور اگر ایک سے زائد ہوئے تو پھران کو اصل ترکہ کے ایک شف کا بھٹ لے گا (جے وہ باہم برابر برابر تقتیم کریں مے) اور باقی ماندہ ترکہ بٹیاؤں اور پھو معیوں میں اس طرح تقتیم ہوگا کہ جو صرف مادری ہیں ان کو پھاؤں کے حصد کا سدس (اگر ایک ہو) یا اس کا شکث (أكر متعدد مول) في كا- (في وه برابر برابر تنتيم كرين كي) اور باتى مانده سك مياول اور چو معیوں کو ملے گا۔ سے وہ تفاصل کی بنیاد پر تعقیم کریں سے لینی مرد کو دوہرا اور عورت کو اکرا مصر کے گا۔

مسئلہ ۳۔ تمام سابقہ صورتوں ہیں آگر میت کے زن و شوہر یھی دو سرے ورث کے ساتھ شامل ہوں تر اور نے ساتھ شامل ہوں تو ان کو ان کا کمل حصہ ملے گا اور نقص کی صورت میں ان پر نقص دارد نہ ہوگا۔ (کما نقد)

#### بچاؤں اور خالوؤل کی اولاد کی میراث کا بیان

جب تک پچا یا ماموں یا خالہ اور پھوپھی زندہ ہیں اس وقت تک ان کی اولاد کی دراشت کی نوبت نہیں ہے گی۔ بالنے ان کی عدم موجودگی ہیں ان کی اولاد اپنے والدین کے قائم مقام ہوگی اور پچا کی اولاد کو بنزلہ بچا عمد کی اولاد کو بنزلہ خال و خالہ تصور کی اولاد کو بنزلہ خال و خالہ تصور کرے اس طریق کار کے مطابق مال ورا ان بی تھیے کیا جائے گا۔ جبکی تنصیل سطور بالا ہیں بیان کی جانچکی ہے۔ سابقہ قانون سے صرف ایک صورت مشنٹی ہے اور وہ یہ ہے کہ جب ایک طرف میت کا صرف پدری سوئلا کی جانچ ہو تو ان کے اجتاع کی صورت میں میراث صرف میں طرف میت کا صرف پدری سوئلا ایکا ہو اور وہ مری طرف میت کا صرف پدری سوئلا ایکا ہو اور وہ مری طرف میت کا مرف پدری سوئلا ایکا موجود نہ ہوں الارث متصور ہوگا۔ اس پر تصوص محمد موجود ہیں اور جب میت کے پچا یا ماموں موجود نہ ہوں اور نہ اور جب میت کے پچا یا ماموں موجود نہ ہوں اور نہ اور نہ میت کے پچا یا ماموں یا عمات و خالات وارث موجود نہ ہوں اور نہ اور نہ میت کے پچا یا ماموں یا عمات و خالات وارث موجود نہ ہوں کے بیا یا موں یا عمات و خالات وارث

سبی میراث یعنی زن و شو مرکی میراث کابیان

اگرچہ ندکورہ بالا مباحث میں زن و شوہر کی میراث کے مسائل معنا" بیان ہو بچے ہیں تاہم یماں سی میراث کی اہمیت کے تحت علیمہ مستقل عنوان کے ذیل میں اس کی مزید وضاحت کی جاتی ہے اور اس سلسلہ میں آیک اہم فتالی مسئلہ اور اس سلسلہ میں آیک اہم فتالی مسئلہ اور اس سلسلہ میں آیک اہم فتالی مسئلہ اور اگر مرف والے کی اولاد یا اولاد کی اولاد موجود نہ ہو تو پھر اس کی عقد دائمی والی ذوجہ کو میراث میں میت کے مال کا چوتھا حصہ ملک ہے اور اگر اولاد یا اولاد کی اولاد موجود ہو تو پھر آ محوال حصہ اب اگر زوجہ ایک ہے تو وہ اس چوتھ یا آٹھویں حصہ کی تما وارث ہوگی اور اگر دویا تمن یا چار ہو کی ور اس حصہ (راح یا شمن) کو بھے مسادی باہم تقسیم کریں گی۔

سئلہ ۱۔ آگر مزنے والی زوجہ کی کوئی اولاد ذکور یا اناث یا اولاد کی اولاد تموجود نہ ہو تو پھر شوہر اسکی نسف مال و جائیداد کا وارث ہوتا ہے اور آگر اولاد ہو تو پھر آلیک چوتھائی حشہ مناہیے ۔
مئلہ ۱۰۔ جب کمی عورت کا وارث سوائے اس کے شوچر کے اور کوئی نہ ہو تو بناء ہر مشہور و منعور تمام ترکہ وہی شوہر حاصل کرے گا بعنی نصف بالفرض اور نسف بالرد اور آگر مرد کا سوائے اس کی بیوی کے اور کوئی وارث نہ ہو تو رائح تو وہ بالفرض حاصل کرے گا بائد

حاصل کرنے میں اختلاف ہے ائمہ اطمار کے زیادہ تر اخبار و اٹار سے بی واضح و آشکار ہو یا ہے کہ اس کا حصہ وہی رابع ہے اور باقی مال امام کا ہے ہاں البتہ اگر عورت مرد سے نہی قرابت رکھتی ہو تو پھراس قرابت کی دجہ سے بالرد باتی مائدہ مال کی دارث ہوگی۔

منلہ سم۔ طلاق رجعی والی عورت عدت کے ایام میں زوجہ کے تھم میں ہوتی ہے اندا اگر اس انتاء میں اس کوطلاق دینے والا شوہر مرجائے تو وہ اس کی میراث حاصل کرے می اور اگر مطلقہ مر جائے تو اس کا شوہر اسکی وراثت حاصل کرے گا۔

سئلہ ہے۔ آگر کوئی مخص اپنی مرض الموت میں کسی عورت کو طلاق دے (طلاق خواہ بائن ہو اور خواہ رجعی) تو آگر شوہر ایک سال تک بھی اس مرض میں جٹلا رہ کر مرجائے تو مطلقہ تین شرطوں کے ساتھ اسکی وراشت حاصل کرے گی۔ اول اینکہ شوہر کی وفات اس مرض سے اور وہ بھی ایک سال کے اندر واقع ہو دوم اینکہ خلع و مبارات نہ ہو۔ سیوم

# sibtain.com

اینکہ عورت نے عقد ٹائی نہ کر لیا ہو۔ اور آگر خود عورت کی خواہش پر شوہر نے اسے طلاق دی ہو۔ تو اس صورت میں عورت کے اسکی میراث پانے میں اشکال ہے۔ واللہ العالم۔

مئلہ ۱۔ اگر کوئی مخص مرض الموت بی سمی عورت سے عقد نکاح کرے تو اس عقد کی صحت دخول پر موقوف ہوگا اور بیوی اسکی وراثت ماصل کرے گیا۔ اور اگر وہ مخص وخول سے تبل مرکبا تو عقد باطل متعور ہوگا۔

مسئلہ ۔۔ شوہر تو موست کی ہر متم کی جائیداد منقولہ اور غیر منقولہ ہیں سے میراث حاصل کرتا ہے۔ کر زوجہ فقماء امامیہ کے زویک مشہور و منصور قول کی بنا پر خواہ ذاف الولد ہو یا غیر ذات الولد بہرطال جائیداد غیر منقولہ بیں سے کمی چزکی کمی طرح دارث نہیں ہوتی۔ نہ عینا" اور نہ قیمتہ" اور جمال جائیداد غیر منقولہ بیں سے کمی چزکی کمی طرح دارث نہیں ہوتی۔ نہ عینا" اور نہ قیمتہ" اور جمال تک مکانات اور دیکر اشجار و باغات کا تعلق ہے تو تدریخ استخلیار درختم ال کرائی بالانک تم منگلہ اور بیل وہ مسئلہ ہے جس کے متعلق بالانک تم منا ہے جس کے متعلق فقہ جعفریہ کو مطعون کیا جاتا ہے کہ وہ نص قرآنی "والهن الربع معا تو کتم ان لم یکن لکم والد

وان کان لکم ولد فلھن الشين معاتر کتيم۔ (پ س ع) کے خلاف ہے۔

اس موضوع پر ایل بن کی طرف سے تحریا" و انقریا" بست بات العاد و الله جا ہے۔

ہم خود آج سے قربا" پندرہ مولد سال قبل المبلغ مرگودھا کے ایک پورے شارہ بین ایک طویل طی و تحقیقی مقالہ سرد قلم کر کے اس موضوع پر کمل سرحاصل بحث کر کے ہر شم کے قبل و قبل کا فاقد کر بیک ہیں۔ اس وقت نہ تو وہ شارہ چین نگاہ ہے اور نہ بی یمال تفسیل سے اس موضوع پر بحث کرنے کی کتاب کے صفات میں مخبائش ہے۔ اس لئے بوے افتصار کے ساتھ یمال وہ چار چین چین کی جاتی ہیں اولا" یہ کمنا کہ فقہ جعفریہ کا یہ مسئلہ نص قرآئی کے خلاف بال وہ چار چین چین کی جاتی ہیں اولا" یہ کمنا کہ فقہ جعفریہ کا یہ مسئلہ نص قرآئی کے خلاف بال وقت درست ہو سکتا ہے کئیجائے میں وارد شدہ لفظ "نا" (و لمن الراح مماز کم) کا عموم کی طوح ہونا مسلم ہو۔ جو کہ ممنوع ہے حقیقت یہ ہے کہ اس میں کوئی عموم ضیں ہے بلکہ اس میں ایمام پایا جاتا ہے۔ اور یہ تضیہ جزئیہ کے حکم میں ہے اور اس کا ثبوت علادہ نحویوں کے اور اس کا ثبوت علادہ نحویوں کے اقوال کے خود قرآن مجبد کے ادر سرجود ہے خدا وند عالم عام اہل اسلام کو قطاب کر کے قربانا اوال کے خود قرآن مجبد کے ادر سرجود ہے خدا وند عالم عام اہل اسلام کو قطاب کر کے قربانا کیس جا و علمت ملم ملک ہے۔ و علمت ملم ملک کی خوا کے مال کیس جائے تھے کیا کوئی محض سلم کل کا جب و مالئ کی میں جائے تھے کیا کوئی محض سلم کل کا جب حاشا وکلا۔ المذا وہ امادیث جر میں یہ ذکور ہے کہ ذوج غیر متحولہ جائیاد کی وارث نمیں جائے تھے کیا کوئی محض سلم کل کا سرح ہے۔ و علمت کی محفولہ جائیاد کی وارث

نہیں ہوتیوہ اس اہمام و اجمال کی رافع ۔ اور اس آیت میں جو مقصود خداوندی ہے اسکی شارح میں قراریائیں گی۔

انیا" آگر بالفرض (اور فرض محال محال نباشد) اس لفظ "با" بین عموم تنایم بحی کر لیا جائے تو جب ممالیا دی و ترفیل اور جوبنص قرآنی "شد اور ثنا الکتاب الذین اصطفینا من عبلانا" اور تربی مرفیل اور تربی المحالیات به مرفیل اور تربی المحالیات به مرفیل اور تربی المحالیات به مرفیل محیو بی به موجود که اور تربی کر سول آفرالزان گینی مرفار محیر و آل عیم السلام کے احادث محیو بی به موجود که قوایا و مروی به قرایا لا توث النسله من عقلو الارهن شیئا" یا فرایا "این العواق لا توث من تو کند فوجها من توبت داولو اوض الا ان بقوم الطوب والعشب فتکعلی دامها او شمنها (دسائل البعد دفیره) خلاصه به مرافیل کی نیمن کی دارث نیس بو تی البته مکان کے طب کی قیت سے دراث ماصل کرتی بین تو به احادث اس عوم قرآنی کی محمق متصور بول گی اور برادران اسلای کے حاصل کرتی بین تو به احادث اس عوم قرآنی کی محمق متصور بول گی اور برادران اسلای کے ذریک به بات مسلم البوت به که احادث صحیح سے عوم قرآن کو مخصیص دی جاسمتی در باشت و بی احدی به احدی به بات مسلم البوت به که احدی احدادث اصلی اور مسلم البوت و بی احدی که احدی که احدی به احداد و افزون احدی احداد شاخی اور مسلم البوت و افزون کن به بی بی به به بی احداد نامول فقد بین احداد شاخی اور مسلم البوت و افزون کن باشن و محدی به احداد و احدی باشن به احداد و افزون کن باشن و احداد و احد

رابعا"۔ آگر یوی کو جائیداد غیر متولد میں سے حصد دیا جائے تو اس سے کئی تم کے نقتے و ضاد پردا ہونے کا اغریشہ ہوتا ہے شاہ ہو سکتا ہے کہ وہ جائداد حاصل کرنے کے بعدفاعل مخار ہوئے کی دچہ سے شوہر کے خاندان کے کمی دشمن سے شادی کر لے اور اس مخض کو اس خاندان کا شرک جائیداد بنا دے جس کے ویکھنے کے بھی وہ روا دار نہیں ہیں اور بین ممکن سے کہ اس سے فتہ و فسار اور باہمی بغض و عناد پیدا ہو۔ اس لئے خالق فطرت نے پہلے ہی اس امر کا سدباب کر ویا گئے اس خواتی کی اس امر کا سدباب کر دیا ہو اس خواتی کی فورت ہی نورت ہی نہ آئے ہے دلیل بھی آل رسول" کے ارشادات سے ماخوذ ہے۔ چنانچہ صفرت المام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔ "المنما صلو ھفا کفالمند" تحزوج المواۃ بختی زد جہا او ولدہ میں قوم اخوان فیزامیم قوما اخوان لی عقاریم" (دسائل اشیم) عورت کو طبعی زد جہا او ولدہ میں قوم اخوان فیزامیم قوما اخوان لی عقاریم" (دسائل اشیم) عورت کو اس لئے جائیداد غیر منتولد سے محروم رکھا گیا ہے تا کہ اس کا (دو سرا) شوہریا اس کی اولاد ہو کی اور قوم سے مزاحت نہ کریں۔ ان فی فالک کفایت لین لیا

## sibtaily

میراث کا آخری اور تبیرا سب (ولا) ہے اور اس کی تین فقیس ہیں جیساکہ مقدمہ فامہ میں بیان کیا جا چکا ہے یمال بڑے اجمال و اختصار کے ساتھ ان ہرسہ اقسام کا بیان اور انکے متعلقہ احکام بیان کے جاتے ہیں-

#### ولا عتق كابيان

جب کوئی آزاد کردہ غلام مرجائے اور سوائے اس کے آزاد کرنے والے کے اور کوئی

اس کا وارث نہ ہوتو وہ آزاد کرنے والا مخص تین شرطوں کے ساتھ اس کا وارث ہوگا۔
اول یہ کہ اس نے محض قربتہ الی اللہ اے آزاد کیا ہو۔ (دوم اسکی جنایت و جرم کے آوان اوا کرنے سے بیزاری ظاہر نہ کی ہو۔ سیوم یہ کہ اس آزاد کردہ غلام کا نزدیک یا دور کا کوئی قرایدار موجود نہ ہو لیکن آگر اس مخص نے کسی کفارہ یا غذر وغیرہ کے طور پر واجیا آزاد کیا ہویا اس کی جنایت سے بیزاری ظاہر کی ہویا غلام کا کوئی نسبی رشتہ وار موجود ہوتو ان تمام صورتوں اس کی جنایت سے بیزاری ظاہر کی ہویا غلام کا کوئی نسبی رشتہ وار موجود ہوتو ان تمام صورتوں میں وہ مخص اسکی وراثت عاصل نمیں کر سکے گا ہاں البتہ دہ شوہریا دوجہ کی موجودگی شرکے ان شرطوں کے ساتھ میراث عاصل کرسکا ہے۔

## مسائل واحكام

مئلہ ال اگر آزاد کرنے والے ایک سے زائد ہوں تو وہ سب میراث کے حقد ار ہوں مے اور برابر کے حساد آر ہوگئے گ

سئلہ ا۔ اگر آزاد کرنے والا مرد ہو گر موجود نہ ہو تو وراشت کا حق اس کے باپ اور اس کی اور اس کی اول اس کی اول اس کی اولاد ذکور کی طرف خطل ہو جائے گا اور اگر آزاد کشدہ عورت ہو اور موجود نہ ہو تو چرب حق اس کے بعائیوں اور داداوی اور ان کے بعد پہاؤں کی طرف خطل ہو جائے گا۔ (جنہیں عورت کا عصبہ کیا جاتا ہے) ۔ کئی کی طرف خطل نہ ہوگا۔

## (٢) فيامن جريره كي وراثت كابيان

یہ ایک تنم کا معاہدہ ہے جو اس طرح دو محصول کے درمیان قائم کیا جاتا ہے۔ کہ آگر ان بس سے ایک تنم کا معاہدہ ہو گا اور یہ بس سے ایک سے کوئی جنایت صادر ہو گی۔ تو وہ اس کے آوان کی اوالیگی کا ضامن ہو گا اور یہ اس کے عوص اسکی مون کے بعد اس کا وارث ہو گا اس عقد کا ایجاب اس طرح ہے کہ پہلے وہ

مخص کے کہ بیں تھے سے یہ معالمہ کرتا ہوں کہ تو میری جنایت کا ضامن ہو گا اور اس کے وص تو میری ورافت حاصل کرے گا اور اس کے بعد دو سرا کیے گا کہ بیں اسے قبول کرتا ہوں۔ ضامن جریرہ کی عدم موجودگی بین یہ ورافت اس کے دریز کی طرف خفل نہیں ہوتی اور یہ معاہدہ صرف اس صورت بین صحیح ہوتا ہے کہ جب اس مخص کا نہ کوئی نہیں رشتہ وجود ہو اور نہ معاہدہ کیا مائے گا حق ولا رکھنے والا ہرافضل یہ ہے کہ شاہدین عادلین کی موجودگی بین یہ معاہدہ کیا جائے۔

## (r) المام کی میراث کابیان

جس مخض کا کوئی نبی اور من اور ولائی (از قتم آزاد کننده دضامن جریره) کوئی بھی دلی و وارث ند ہو تو اس کی وراثت امام دفت کی طرف منتقل ہو جاتی ہے جو اسے منامب مصارف میں کرتے ہیں جیسا کہ متعدد احادیث میں وارد ہے کہ "الا سلم وارث من لا وارث لد" اور غیبت اباع کے زمانہ میں نقیاء کا یہ فتوی ہے کہ یون نام کے نائب عموی لینی نقیہ جامع الشرائط کی ائم کے زمانہ میں نقیاء کا یہ فتوی ہے کہ یون نام کے نائب عموی لین نقیہ جامع الشرائط کی طرف شمل ہو تا ہے جو اسے غریب و ناوار شیمیان حدد کرائے میں صرف کریں گے۔ واللہ العقم طرف شمل ہو تا واللہ العقم کی اللہ تعد فی فوج وفید القائم کیوف کیا المعلم

## لواحق

#### ولد الملاعنه' ولد الزنا' حمل اور مفقود الجركي ميرات كابيان

() قبل آئیں لعان کے ضمن میں بیان کیا جاچکا ہے کہ لعان کے بعد نہ وہ بچہ اپنے باپ اور اس کی طرف سے دو سرے رشتہ داروں (بھاؤں وغیر ہم) کا وارث بنآ ہے اور نہ وہ اس کے وارث بخ ہیں گر جبکہ لعان کے بعد باب اپنی تکذیب کرے کہ اس صورت میں لڑکا اپنے باپ کا دارث بنے گا گر باپ بسرحال اس کا وارث نہ بن سکے گا بال البتہ اس کی ماں اور اس کی طرف سے رشتہ وار (ایمائی بھے اور ماموں وغیرہ) اور اس کی ذوجہ (اگر لڑکا ہے) یا اس کا شوہر (اگر یہ لڑک) وارث بنیں کے اور وہ ان کا وارث سے گا۔

(ا) اور جمال تک والدائدتا کا تعلق ہے تو جو نکہ اس سے نب (ولدیت ابوت اور امومت) بال اور ماموں وغیرہ) اس کی مال اور نہ ذائی (جو کہ بظاہر اس کا باپ ہے) اور نہ ذائی (جو کہ بظاہر اس کی مال اور نہ ذائیہ (جو بظاہر اس کی مال باور نہ ذائیہ (جو بطاہر اس کی مال باور نہ ذائیہ (جو کہ بظاہر اس کی مال باور نہ ذائیہ (جو بھاہر اس کی مال باور نہ ان کے ذریعہ سے رشتہ وار سنے نامی کا دار ہے اور ماموں وغیرہ) اس کے

وارث قرار پائیں کے۔ اور نہ یہ ان کا وارث قرار پائٹا ہاں اگر بطریق شرع انور اس کا عقد او جائے تو اس کی وارث جائے تو اس کی زوجہ یا شوہر ایک دو سرے کے وارث بنیں گے۔ نیز اس کی اولاو اس کی وارث بنیں گے۔ نیز اس کی اولاو اس کی وارث بنے گی اور وہ ان کا وارث بنے گا

(m) حمل (اگرچہ اپنے مورث کی موت کے وقت صرف رحم مادر میں نظفہ ہو) وارث ہو گا بشرطیکہ زندہ متولد ہو۔ اگرچہ کائل (چھ ماہ کا) نہ ہو اور اگر ایک بار زندہ پیدا ہونے کے بعد فورا " مرجائے تو وہ اپنے مورث کا وارث قرار پائے گا۔ اور اس کا ترکہ اس کی طرف نظل ہو جائے گا۔ اور پھراس کی موت کے بعد اس مولود کے ورشے کو لیے گا۔

نیز --- اس کی ولادت سے تبل احتیاطا" دو لڑکوں کا حصد رکھ کر یا تیماندہ ٹرکہ وہ سرے ورث میں تقسیم کر دیا جائے گا۔ اب آگر دو لڑکے پیدا ہوئے تو قبما ورند آگر صرف آیک لڑکا پیدا ہوایا دو لڑکیاں پیدا ہو کی ایک لڑکا اور ایک لڑکا پیدا ہوئی۔ تو باتی ماندہ حصد دو سرے ورث میں تقسیم کر دیا جائے گا۔

(٣) مفتورالخبر۔ شوہر کا مسئلہ باب العلاق میں ذکر کیا جا چکا ہے۔ کہ اقوی نہ ہے کہ (ماکم شرع کے پاس مرافعہ کے بعد اس کے تعلم ہے یا اس کے بغیر بھی علی اللاقرب) چار سال تک اس کی تعلم ہی علی اللاقرب) چار سال تک اس کی توجہ کو تعلق کی جائے گی۔ اور اگر اس اشاء میں نہ مل سکا۔ تو اس مرزہ تصور کرکے ماکم اسکی زوجہ کو اس کے ولی سے طلاق دلا کر یا اگر ولی نہ ہو تو خود طلاق دے کر فارغ کر دے گا۔ اور وہ عدت وفات گزار کر فارغ البال ہو جائے کی اور اس طرح چار سال کے بعد اس مخص کی وراثت ورف میں قانون شریعت کے مطابق تقسیم کر دی جائے گی۔ اور اس کے وہ مورث جو اس چار سال کے اندر مرے ہوں سے وہ شرعا" ان کی میراث عاصل کرے گا۔ اور اس مدت کے بعد مرف وائوں کی وراثت ماصل کرے گا۔ اور اس مدت کے بعد مرف وائوں کی وراثت عاصل کرے گا۔ اور اس مدت کے بعد مرف وائوں کی وراثت عاصل نہ کر سکے گا واللہ العالم

رریا وغیرہ میں ڈوب کریا دیوار وغیرہ کے نیچے دب کر مرنے والو کی میراث کا بیان

اگر تسبی یا سبی مورث اور وارد چیے باپ بیٹا اور میال بیوی دوب کریا دب کرم جائیں اور یہ معلوم نہ ہو سکے کہ پہلے کس کی موت واقع ہوئی اور بعد بیں کون مراق علی القاعد نو اس مسئلہ کا بظاہر صل یہ تھا کہ تقارن (اکشی موت واقع ہوئے) کی صورت بیل کوئی بھی کی کا وارث نہ بنآ اور نقدم و آخر کا معلم ہونے کی صورت بیل متاخر وارث قرار پایا اور اشباہ کی صورت بیل قرعہ اندازی کی جاتی ہے اور اس کے ذریعے سے حقدم و متاخر کا ظاہری فیملہ کیا جانا محر وارفان شریعت نے ان دو موضوعات بی بیہ تھم صادر فرایا ہے کہ پہلے دونوں کو ان کے قدیم مال بی ہے ایک دوسرے کا دارث قرار دیا جائے گا۔ اور پھر ان کے زندہ درہ کو دہ ترکہ بل جائے گا۔ اور پھر ان کے زندہ درہ کو دہ ترکہ بل جائے گا۔ اور پھر ان کے زندہ درہ کو دہ تھا میں جائے گا۔ بی بینا دوس کا درہ کا میں جاری نہ ہوگا۔ مٹا میں بین بینا دوس کو مردہ تصور کر کے اس کے بینے کو اس کا دارث قرار دیا جائے گا۔ اور بحد ازاں پہلے بینے کو مردہ تصور کر کے اس کے بینے کو اس کا دارث قرار دیا جائے گا۔ اور بحد ازاں پہلے بینے کو مردہ تصور کر کے باپ کو اس کے سابقہ ملکیتی مال کا دارث تصور کیا جائے گا۔ (نہ اس کا جو اب لاکے کو باپ کی میراث سے طاقا) یااس کے بر تھی پہلے بینے کو مردہ تصور کیا جائے گا۔ اور پھر بینے کو۔ اور پی طریقہ کار میاں بوی اور دو سرے قرابتداروں بی جاری کیا جائے گا۔ اور پھر دہ مال ان کے زندہ داروں کو ان کی غین شر میں ہیں۔

ا ان دونول مرت والول يا ان من سے أيك كا كچم مال مو-

ا۔ ان دونوں مرنے والوں کے درمیان کوئی نسبی یا سپی رشتہ داری ہو جس کے باعث وہ ایک دومرے کے وارث بن سکیں۔

سور سمسی کی موت کے نقام یا آخر یا نقارن کا علم نہ ہو سکے۔ چونکہ سابقہ میادے میں حصص کی تفصیل محزر چکی ہے اس لئے یہاں اس کے سحرار و اعادہ کی ضرورت سمیں ہے۔ انہی سابقہ قواعدو قوانین کا یہاں اجراء کیا جائے گا۔

مسائل وإحكام

سئلہ ا۔ آگر ڈوب یا دبنے کے علاوہ کی اور طرح ہے ۔ ن موت کا انقاق ہو جیسے جلنے یا گل ہونے کی صورت میں قرآبا اس کا تھم بھی کی ذکورہ بالا ہے یا نہ ؟ اس میں اختلاف ہے اقرب یہ ہے کہ یمال یہ تھم جاری نہ ہوگا۔ کیونکہ سابقہ تھم جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے۔ خلاف ضابطہ ہے گئذا مرف اس کے مقام نعی پر اکتفا کی جائے گی۔ بنابریں اگر نقاران کا علم یا اختال ہوا تو قوارث فابت نہ ہو گا۔ اور اگر ایک کی موت کی آریخ کا علم ہوا تو دو مرے کو بطور استحاب اس وقت زندہ تصور کر کے اس کا وارث فرض کیا جائے گا۔ اور اگر یہ بھی معلوم نہ ہو سکا تو پھر آرد کے مطابق کی جائے گی۔ واللہ العالم

ستلد ۱۔ مسلمان سبب فاسد (جیے باطل نکاح) کی وجہ سے وراث حاصل سیس کر سکا۔ محر بعض اوقات نسب فاسد کی وجہ سے حاصل کر سکتا ہوئے

وانی اولاد کہ وہ اپنے والدین کی دارت بھی ہوتی ہے۔ اور مورث بھی بشرطیکہ دونوں طرف سے شہر ہو ورنہ جس کو علم ہو گا اس پر زنا والے احکام حترتب ہوں گے۔ اور جس طرف جمالت ہوگی وہاں وطی یا شہر والے احکام نافذ ہوں گے۔ کما لا معنی۔

خنثیٰ کی میراث کابیان

أكر تعني من مرف آلات رجوليت بائ جائين و الرحيد ناكاريم أو اس وارثت وغيره احکام یہ بنت میں مرد تصو کیا جائے گا اور اگر صرف آلات انو ثبت یائے جائیں (کو بے کار موں) تو پر اے عورت تصور کیا جائے اور یہ تو واضح ہے ہاں البتہ جو کھ اشکال ہے وہ صرف ختی مشکل میں ہے کہ آے کیا سمجھا جائے؟ اور ختی مشکل وہ ہو آ ہے جمیں مرد اور عورت وونوں کے آلات پائے جائیں (اگرچہ بکار ہوں) احادیث میں اس کی صنف معلوم کرتے کیلئے چند معیار مقرر کے محے بن مٹا" (ا) جس آلہ سے پہلے پیٹاب آئے اے ای منف سے مجھا جائے گا (٢) اور اگر دونوں سے مجباری بیشاب آنا شروع ہو تو پھریہ دیکھا جائے گاکہ آخریس . ختم كس آلد سے ہو آ ب تواہے اى صنف كے ساتھ بھتى كيا جائے گا۔ اور أكر اس طرح احماز عاصل نہ ہو سکے کیو کے دونوں آلوں سے شروع می ایک ساتھ ہو اور ختم بھی ایک ساتھ۔ تو چر دوسرے علامات (٣) جسے حیض آنے یا (٣) وارحی استے سے معلوم کرنے کی کوشش کی جائے گ اور اگر کسی طرح بھی اس کی صنف مطوم نہ ہو سکے تو اسے آدھا مرد ادر آدھی عورت تصور کر ك اے مردد عورت كے حصر كا نصف نصف ويا جائے كا شكا" أكر اس كے ساتھ ايك مرد ب تو زكد ك سات عد كرك اس عن اور مردكو جار عددي جائي م اور أكر اس ك سايق عورت ب تو مال كم بانج عصر كرك اس تين اور عورت كو دو عصر ديد جاكين مك- اور أكر مرد و عورت دونوں اس کے امراہ ہوئے تو جائداد کے نوجھے کر کے مرد کو جار عورت کو دو اور ا ہے تین جے دیے جائیں کے۔ واللہ العالم اونوا بہ القائمون مقامہ فی العلال والعرام تم باب الميراث والحمدللة رب العالمين-

#### ۲۴۱ باب الصيد والذباحه

#### وماعلمتم من الجوارح مكلبين تعلمونهن مما علمكم الله

## شكارى كتے كے ساتھ شكار كرنے اور اسكے شرائط كابيان؟

تخفی نہ رہے کہ جس طرح شرعی طریقہ پر ذرع یا نحر کرنے سے حلال کوشت کا موشت کھانا طلال ہو آ ہے اسی طرح مقررہ شرائط کے ساتھ سدھائے ہوئے کتے کے مارے ہوئے حیوان کا موشت بھی طلال ہو آ ہے بینی اس کا شکار کو زخمی کرنا بہنزلہ ذرج کے ہو آ ہے اور وہ شرائط کل آٹھ ہیں۔

ا۔ حیوان وحثی ہو جیسے برن عمل گائے اور برکوئی وغیرہ الغرض اعلی نہ ہو اور اگر اعلی وحثی بن جائے تو اس کا علم بھی وحثی اللہ بوگا اور اگر وحثی اللی بن جائے تو وہ اللی کے علم میں واحل ہو جائے گا۔ جائے گا۔

ا۔ کما سرحایا ہو اور اس کی بھیان کا طریقہ یہ ہے کہ جب اسے شکار پر چھوڑا جائے تو حملہ کر وے اور جب روکا جائے تو فورا" رک جائے اور اے شکار کو کھانے کی بھی عادت نہ ہو بلکہ اے مالک کیلئے مکڑے اور روکے رکھے ہاں اگر تمھی کھار اس کے خلاف کرے تو اس سے اسکے مدحائے ہوئے ہونے میں کوئی قرق نہیں تو آ۔

سو۔ چھوڑنے والا مسلمان ہویا پھر مسلمان کے تھم میں ہو جیسے مسلمان کا طفل ممیز۔ اندا کمالی یا فیر کمالی یا در اصل کا فرجیے نامیں فیاری اور عالی و فیرو تو اسکے جھوڑی ہوئے کے کا شکار جائز نہ ہوگا۔

٣- چوڑت وقت خدا تعالى كا نام ليا جائے الذا أكر عمدا " يا جلا" الله كا نام نه ليا جائے تو اس شكار كا كھانا جائز نه ہو كا بال أكر نسيانا " ره جائے تو بحركوئى حرج نسيں ہے اور احتياط واجب يہ شكار كا كھانا جائز نه ہو كا بال أكر نسيانا " ره جائے تو بحركوئى حرج نسيں ہے اور احتياط واجب يہ كہ لفظ الله كم لفظ الله كم مائل كوئى محفى لفظ بحى شائل كيا جائے جيسے بسم الله الجد لله الكر مرف لفظ الله بر اكتفاكر في من اشكال ہے اور يكى تلم فرع اور نحركا ہے فلا محفل۔

۵۔ اے بغرض شکار جھوڑا جائے لندا آگر خود بخود جھوٹ جائے یا کسی دشمن یا درندہ وغیرہ کے لئے جھوڑا جائے اور دہ انقاقا "شکار کو پکڑے تو اس کا مارا ہوا شکار طال نہ ہوگا۔

٧- حيوان كى موت كے كے زخم لكانے كى وجہ سے واقع ہو انذا أكر اس كى خموكر سے يا اس كے گلد دبانے سے يا دوڑكى تعكاوت سے اس كى موت واقع ہو جائے قو اس كا كمانا جائز نہ ہوگا۔ كلد دبانے سے يا دوڑكى تعكاوت سے اس كى موت واقع ہو جائے قو اس كا كمانا جائز نہ ہوگا۔ تو شيح

۸۔ شکار کے مارنے میں کمی کافر کا کتا یا اس مسلمان کا کتا شریک نہ ہو جس نے اسے چھوڑتے وقت ہم اللہ نہ پڑھی ہو ورنہ ان کا مشترکہ مارا ہوا شکار طال نہ ہوگا۔ ویسے چھوڑنے والے اور چھوڑے ہوئے ہوئے کتا چھوڑ دیں یا چھوڑے ہوئے کتا چھوڑ دیں یا جھوڑ دیں یا ایک آدی یا چند آدی کی کتا چھوڑ دیں یا ایک آدی یا چند آدی کی کتا چھوڑ دیں یا دو سرے شرائط کی موجودگی ہیں یہ شکار طال متعور میں یا چند آدی کی کتا چھوڑی تو دو سرے شرائط کی موجودگی ہیں یہ شکار طال متعور میں یا چند آدی کی کا چھوڑی ہیں یہ شکار طال متعور میں یا چند آدی کی موجودگی ہیں یہ شکار طال متعور میں یا جد اللہ میں یا چند آدی کی سے جھوڑی ہیں ہے ہوڑی میں میں میں میں ہے۔ ہوڑی ہیں ہے ہوڑی ہیں ہوڑی ہیں ہے ہوڑی ہیں ہی ہوڑی ہیں ہے ہوڑی ہیں ہوئے ہوڑی ہیں ہے ہوڑی ہے ہوڑی ہی ہوڑی ہیں ہیں ہے ہوڑی ہے ہوڑی ہے ہوڑی ہیں ہے ہوڑی ہیں ہے ہوڑی ہے ہوڑی ہے ہوڑی ہیں ہے ہوڑی ہیں ہے ہوڑی ہے ہوڑی ہے ہوڑی ہے ہوڑی ہیں ہے ہوڑی ہیں ہے ہوڑی ہیں ہے ہوڑی ہے ہوڑی

شکاری پرندہ لیعنی باز و شکرہ وغیرہ کے ساتھ شکار کرنیکا بیان

ان کے ساتھ شکار کرنے کا شرعی قانون یہ ہے کہ ان کا بارا ہوا طلال کوشت پرندہ طلال نیس ہے آگرچہ انہیں ہم اللہ بڑھ کر ہمی چھوڑا جائے۔ بلکہ وہ جواز میرف نص قرآنی "کلب مطم" کے ساتھ مخصوص ہے ارشاد قدرت ہے۔ بسٹلونک مافا اسکی لکم الطیبات وما علمتم من الجواوے مکلین تعلمونین مما علمکم اللہ فکلوا مما اسسکن علیکم واذکروا اسم اللہ واتقوا اللہ ان اللہ سریع الحسامید (پ ۲ ع ۵ س بائرہ)

"اے بی اور شکاری جا ہے وریافت کرتے ہیں کہ کون ی چیزان کے لئے طال کی گئی ہے اور شکاری جانور جو تم نے فوان سے کمہ دو کہ تمام پاکیزہ چیزیں تسارے لئے طال کردی گئی ہیں اور شکاری جانور جو تم نے شکار کے لئے سرحائے ہوئے اور جو طریقے خدا نے شہیں سکھائے ہیں ان بی سے پہلے تم نے ان جانوروں کو بھی سکھا دیے ہوں تو یہ جانور جس شکار کو تسارے لئے پکڑیں (اور فزی کرنے سے پہلے مرجائیں) تم اسے کھا کتے ہو۔ ہاں جانور چھوڑتے وقت خدا کا نام لے لیا کرد اور خدا سے ڈرو کہ وہ جلد حساب لینے والا ہے۔"

ہاں البتہ ان کے شکار کے پرندہ کے طال ہونے کا طریقہ صرف یہ ہے کہ باذ وقیرہ چھوڑنے والا زئدہ شکار پر بھی جائے اور اسے شری طریقہ کے مطابق نزع کرے ورند اگر اس کے ویجو نے والا زئدہ شکار پر بھی جائے اور اسے شری طریقہ کے مطابق نزع کرنے سے بہلے شکار مرکبا تو وہ مروار متصور ہوگا جیسا کہ اس پر نصوص و فقوی کا انفاق ہے۔

## آلہ شکار کے ساتھ شکار کرنے کابیان

جس جوان یا پرندہ کا شکار کسی آلہ کے ماتھ کیا جائے اور وہ جوان یا پرندہ مرجائے تو آئمہ اطمار طبیعم السلام کے اخبار اور فاوے علائے کبار کے مطابق وہ شرطوں کے ماتھ اس کا کھانا حلال ہو تا ہے۔ اول ایہ کہ وہ آلہ قاطع ہو (کند نہ ہو) ووم یہ کہ نوکدار ہو جس میں اپنے نوکیلے بن کی وجہ سے شکار میں گھنے کی صلاحیت موجود ہو جسے شوار ' تی 'فیخر اور نیزہ و فیرہ ہال یہ ضروری نمیں ہے کہ یہ آلات لوہ ہی کے ہوں بلکہ اگر کسی اور دھات جسے سونا ' چائدی اور فیرہ سے تیار فیرہ سے بنائے گئے ہوں تب بھی ان سے کیا ہوا شکار جائز ہو گا لیکن آگر وہ آلہ نوکدار نہ ہو اور نہ اس میں شکار میں نفوذ (گھنے) کی صلاحیت ہو بلکہ مارنے والے کی طاقت کی وجہ سے نفوذ کرے جسے غلیل کا چھوٹا ڈھیلا یا پھریا چھڑی یا جال وغیرہ جو نہ قاطع ہیں اور نہ بی ٹوکدار تو نفوذ کرے جسے غلیل کا چھوٹا ڈھیلا یا پھریا چھڑی یا جال وغیرہ جو نہ قاطع ہیں اور نہ بی ٹوکدار تو

مہم ہے۔ ان کے دریعے کیا ہوا شکار بغیر شرعی ذیج کے طال نہ ہوگا۔

بتابریں موجودہ دور بین بندوق کے ذریعہ مارے ہوئے شکار کے طال ہونے بیں اشکال ہے کو تکہ کولی کے اندر جو چھرے ہوتے ہیں کو دہ لوہ ' قلعی یا سکہ کے ہوتے ہیں اور نخود کی طرح فی الجملہ مخروطی شکل کے بھی ہوتے ہیں۔ مگردہ تیرکی طرح نوکدار شیں ہوتے اور نہ ہی ان بیں نفوذ کی صلاحیت ہوتی ہے آگر وہ شکار کے جسم میں نفوذ کرتے ہیں تو بارود کے ذور کی دجہ میں نفوذ کرتے ہیں تو بارود کے ذور کی دجہ سے۔ آگرچہ بعض اعلام نے اس شکار کے حلال ہونے کو غیر بعید قرار دیا ہے جو واقعا " بعید شیں ہے۔ آگرچہ بعض اعلام نے اس شکار کے حلال ہونے کو غیر بعید قرار دیا ہے جو واقعا " بعید شیں ہے گر احتیاط واجب اس میں ہے کہ باذ و شعرہ کے شکار کی طرح یماں بھی صرف شری طریقہ پر ذری کرنے پر اکتفا کیا جائے واللہ العالم۔

## مچھلی و تکڑی کے تذکیہ کا بیان

مچھنی کا تذکیہ دو طرح ہے ہو تا ہے اول یہ کہ اے زندہ طالت میں پانی ہے پڑا جائے اور وہ باہر آکر مرے دوم یہ کہ پانی سے باہر آنے اور مرنے سے پہلے اسے بھنہ میں لیا جائے ہاں البتہ ہردو صورت میں الماسے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ اسے ہاتھ سے گڑا جائے یا جال وغیرہ جسے آلہ سے مختی نہ رہے کہ چھنی کے تذکیہ میں پڑتا کہ اسے ہاتھ سے گڑا جائے یا اللہ کے نام لینے کی صورت نہیں ہے۔ اللہ آگر کوئی کافر اسے پانی سے زندہ پکڑنے والے کے اسلام یا اللہ کے نام لینے کی مرورت نہیں ہے۔ اللہ آگر کوئی کافر اسے پانی سے زندہ پکڑا ہے ہاں اس محص کیلئے طال ہوگی جے ذاتی طور پر علم ہو کہ کافر نے اسے پانی سے زندہ پکڑا ہے ہاں اگرا ہے بال آگر ہے کافر ہے کہ اس نے اسے زندہ پکڑا ہے ہاں آگر ہے کافر ہے کہ اس نے اسے زندہ پکڑا ہے ہاں اور محد ہو تو آگرچہ کافر ہے کہ اس نے اسے زندہ پکڑا ہے تو اسے طال متعور نہیں کیا جائے گا۔

بال البنة أكرية علم بوك وه مجهلي پيلے مسلمان كے تبند بي تقى اور اس كے بعد كافرى طرف خفل بوئى ہے دار كارى كا تذكيد يہ ہے كہ اسے ہاتھ سے طرف خفل بوئى ہے تو اسے طال تقور كيا جائے گا۔ اور كڑى كا تذكيد يہ ہے كہ اسے ہاتھ سے يا كى آلہ سے ذندہ كيڑا جائے مجھلى كى طرح اس كے تذكيہ بي كيڑنے والے كے اسلام اور اللہ كے نام لينے كى مرورت نہيں ہے۔ واللہ العالم۔

## مسائل واخكام

متلدا۔ آلد شکار کے ساتھ شکار کرنے کی صورت میں ان تمام شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے جو اور کلب معلم کے ساتھ شکار کرنے کے سلسلہ میں ذکر ہو چکی ہیں مثلا " بید کہ شکار کرنے والا

مسلمان ہو۔ حیر دغیرہ چموڑتے وقت اللہ کا نام لے۔ تیر اندازی دغیرہ بغرض شکار ہو اور شکار کی موت آلہ شکار کی طرف منسوب ہو ۔ دغیرہ۔

سئلہ ہے۔ بناء ہر مشہور و منعور آگر کلب کے علاوہ کسی اور جوان جیسے شیر ' پینا اور بھیڑا وغیرہ کر شکار کیلئے سدھایا جائے تو اس پر کلب معلم والے احکام کا اطلاق نہ ہو گا۔ بلکہ یہاں باز اور مشکل وغیرہ کے ساتھ شکار کرنے والے احکام نافد ہوں سے بینی آگر شکاری زندہ شکار پر پہنی گیا اور اے ذرح کر لیا تو اے طال سمجما جائے گا درنہ حرام

مسئلہ سے جس طرح غیر اکول اللحم محرطا ہر العین حیوان ( وہ حیوان جس کا موشت حرام اور جسم پاک ہے جے شیر چیاہ فیرہ) کا نام خدا لے کر چھری وغیرہ سے تذکیہ ہو سکتا ہے (جسکی اس کتاب میں کئی جگہ وضاحت کی جاچک ہے) اور اس کا فاکدہ یہ ہوتا ہے کہ ایبا کرنے ہے اس حیوان کا جسم مرنے کے بعد بھی بدستور سابق پاک رہتا ہے اس طرح اس کے چڑے وغیرہ سے استفادہ کیا جاسکتا ہے۔ کو اس کا کوشت پھر بھی ترام ہی رہتا ہے۔ اس طرح کلب معلم کے ذریعہ اس جانور کا شکار کر کے بھی اس کا تذکیہ کیا جاسکتا ہے۔ ہاتھی رچھ ' بندر یا وہ حیوانات جو ذریح ذریعہ اس جانوں ہیں۔ جسے سانپ اور سو سار وغیرہ اگر سے خون استعاد کیا جائے تو ان کے قائل تذکیہ ہوئے اور اس کا تذکیہ ہوئے اس کا تذکیہ کیا جائے تو ان کے قائل تذکیہ ہوئے اور اس سے ان کے جسم کے پاک ہونے میں اشکال ہے۔

مسئلہ سے آلہ شکار والا شکار بھی مرف وحثی جانور یا وحثی پرندے کے ساتھ مختص ہے۔ عام اس سے کہ وہ حیوان یا پرندہ بالا صالہ و حشی ہو۔ یا عارضی طور پر وحثی بن کیا ہو اندا اہل جانور یا اہلی پرندہ کا اس سے شکار جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ہے۔ جو مخص کمی وحثی و جنگلی جانور کو جس طرح بھی قبضہ بیں لے وہ شرعا" اس کا مالک بن جا آ ہے۔ ہاں البتہ آگر وہ کمی کا مملوکہ ہو تو پھر شکار وغیرہ کے ذریعہ اس پر قبضہ کرنے سے وہ قابص کی ملکیت میں واضل نہیں ہو سکا۔

سئلہ ۱- طال کوشت وحقی جانور یا دحقی پرندہ کا شکار کرنے ہے اس کا کوشت اس ونت طال ہو آ ہے جبکہ وہ جانور دوڑنے یا وہ پرندہ اڑنے کے قائل ہو اندا اگر ہرن کے اس بچہ کا جو بھی ووڑ نمیں سکتا یا کیوٹر کے اس بچہ کا جو ہنوز اڑ نمیں سکتا شکار کیا جائے تو اس سے اس کا کوشت کھانا جائز نہ ہوگا۔

## حیوان یا پرندے کے ذریح کرنے کا طریقہ

حیوان یا پرندہ کے ذائع کرنے کی آٹھ شرقی ہیں ان کے بغیرنہ ذبیعہ کا جسم پاک ہو سکتا ہے اور نہ بی اس کا گوشت کھایا جاسکتا ہے اور وہ یہ ہیں۔

۲- آلہ فراع لوے کا ہو ہاں آگر لوے کا آلہ موجود نہ ہو اور اس کے دستیاب ہوئے تک حیوان کے مرجانے کا اندیشہ ہو تب کس بھی تیز چیز جیسے شیشار پھر وغیرہ سے فراح کرنا جائز ہے جس سے ذرج کی جار کہ جائے۔

ذرجہ کی جار رکیس کٹ جائیں۔

سو۔ زیر گردن سے اس طرح ذراع کیا جائے کہ اس کی چار بڑی رکیس قطع ہو جائیں لینی طلقوم جس سے سانس آنا جاتا ہے اور وہ دو بڑی رکیس جو طلقوم کے دوں جانب واقع ہیں اور وہ رگ جو طلقوم کی بیٹ چو طلقوم کی بیٹ پر واقع ہے جے "مری" کما جاتا ہے جس سے چارہ اور پائی اندر جاتا ہے اور ان چا دو ان چاروں رکوں کے میچ کننے کی علامت ہے ہے کہ ذراع کے بعد "کھنڈی برکی طرف ہو اور اگر گھنڈی بدن کی طرف ہو تواس کا مطلب ہے ہوتا ہے کہ چاروں رکیس میچ طور پر قطع شیں ہوئیں افتا اس مورت میں حیوان حرام متھور ہو گا۔

٣- كرون كے ينچ سے ذرح كيا جائے قذا أكر ہى كرون سے ذرح كيا جائے قو جائز ند ہو گا۔
٥- ذرح كرتے وقت حوان كا منه هم اور پاؤل قبلہ كى طرف ہول قذا أكر بحالت اعتبارى جان بوج كر ايما نہ كيا جائے قو جائور طال نہ ہو گا ہال ذرح كرنے والے كا رو ، قبلہ ہونا شرط نہيں ہے أكرچہ احوط كى ہے۔ ہال البتہ أكر جمالت يا نسيان يا اضطراركى وجہ سے ايما نہ كيا جاسكے تو ہم كوئى مضاكتہ نہيں ہے۔

۱- فرج کرتے وقت خدا وندو عالم کا نام لیا جائے (جس کی تنصیل اوپر شکار کے همن ہیں بیان ہو چک ہے اور چک ہے اور چک ہے اور کو نگے آدی کی ہم اللہ اس کی زبان کی حرکت اور انگلی کا اشارہ متصور جنگ

۔۔ ذبح کے وقت حیوان کچھ حرکت کرے خواہ دم ہلائے یا ٹانگ کینیچے یا آگھ محمائے ہو اس بات کی قطعی دلیل ہے کہ حیوان ذرکا کے وقت زندہ تھا اور اگر الیکی کوئی حرکت نہ کرے تو پھر آے حرام تصور کیا جائے گا۔

المد ان کے وقت معمول و متعارف کے مطابق جوش ارکر ملے افغا آگر سرے سے خون نے نظرہ تظرہ ہو کر اللے اور سرے سے خون نہ نظرہ تظرہ ہو کر نظے تو حیوان طال متعود نہ ہو گا۔

## اون کے تح کرنے کا طریقہ

تمام جوانات میں سے مرف اورت ایک ایبا جانور ہے ہے "فر" کا خروری ہے۔ اور اگر خوک بجائے اسے ذرح کیا جائے تو وہ حرام ہو جاتا ہے جس طرح دو سرے طال کوشت حیوانات کو ذرح کی بجائے افرخ کیا جائے تو وہ حرام ہو جاتے ہیں اور تحرکرنے کا طریقہ سے ہے کہ اورت کو رو . مقبلہ کھڑا کر کے یا دونوں پاؤں کو محمنوں سے باندھ کریا رو . مقبلہ بھا کریالنا کر تحرکرنے والا اس کی دائیں طرف کھڑا ہو کریا "محکم جھری یا نیزہ یا کسی اور نیز حربہ کو اس کے اس کر جھے بیں بیوست کرے جو سید اور گرون کے درمیان ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ جاتی ان تمام شرطوں کا پایا مروری ہے جو ابھی اور ان کے اس کر اسلامیں بیان کی جاتھ ہیں۔

## فن اور نح کے احکام و مسائل؟

مئلہ ال آگر کمی طال موشت حالمہ مادہ کو فائع کیا جائے تو جو بچہ اس کے پیٹ بی ہے دو شرطوں کے ساتھ اس کا تذکیہ بھی ہو جائے گا آیک ہے کہ کی خلفت مکمل ہو چکی ہو اور اس کے جمع کی اور اس کے جمع براہ اور اور آگر ذائدہ کے جم پر بال اور اون آگر چکی ہو۔ وو سرے ہے کہ وہ شکم مادر سے مردہ برآمہ ہو اور آگر ذائدہ برآمہ ہو تو چروہ فائع کے بغیر طلال نہ ہوگا۔

سئلہ ١٠ جو كوشت يا چنى يا چڑا وغيرہ كبى مسلمان سے ليا جائے يا مسلمانوں كے باذار بين اسكى خرير فروخت ہوتى ہو (خواہ مجبول الخال كے باتھ بين بى ہو) اسے خدى اور طال و پاك تضور كيا جائے گا محرب كہ ذاتى طور بر اس كے غير ذكى ہونے كا علم ہو۔ اور اگر يہ چيزي كمى كافر ہے كى جائيں يا كافروں كے بازار بين ان كى فريد فروخت ہو ربى ہو۔ تو ان كو حرام و نجس سمجما جائے گا اگر چہ وہ ان كے ذرى ہونے كى شماوت يوس محرب كر ذاتى طور بر علم ہوكہ يہ اشياء كافر كے قائم جو ان كے ذرى ہونے كى شماوت يوس محرب كر داتى طور بر علم ہوكہ يہ اشياء كافر كے بيند بين آنے سے بہلے مسلمان كے قبضہ بين مسلمان كے قبضہ بين مسلمان كے قبضہ بين مسلمان كے قبضہ بين مسلمان كے قبضہ بين

ال كا بعناب لازم موكا بالخصوص جبك بيه بهى معلوم نه موكه وه ماكول اللحم مچهل كاب يا غير ماكول اللحم كا والله العالم.

مسئلہ سو۔ اگر کوئی حیوان کوئی وغیرہ بیں کر جائے یا اس طرح دیوار یا چھت کے نیچے آجائے کہ اس کا بطریق معلوم ذرج کرنا یا نحر کرنا ممکن نہ ہو تو پھر آگر تکوار' نیزہ اور چھری وغیرہ سے اسکے جسم کے کمی حصہ سے اس طرح زخم لگایا جائے جس سے اس کی موت واقع ہو جائے تو وہ طال متصور ہوگا۔

منک سے بناء ہر مشہور و منصور حیوان میں حیواۃ منتقرہ شرط نیس ہے۔ بلکہ صرف ان کانی ہے کہ ذری کے وقت زندہ ہو اور اسکی پہچان کا طریقہ یہ ہے کہ ذری کے بعد وہ پھے حرکت کرے یا اس کا خون وحار بار کر نکلے۔

## ذیکے و نحرکے آداب و وظائف

نن و تخر کے بکھ مستحب و مروہ آداب و وظائف ہیں جن کا ملحظ رکھنا مناسب ہے جو زیل

# ى درج كي جات و كي مرا المحل المراب كابيان Si كالميان من المراب كابيان المراب كابيان المراب كابيان المراب كابيان

اور یہ کل پانچ ہیں۔

- () بھیڑ کمری کے اکھے دونوں پاؤل بھیلی ایک ٹاٹک کے ساتھ باندھے جائیں اور دوسری ٹاٹک کو آزاد چھوڑا جائے اور گائے بمینس میں چارول پاؤل کو کس کے باندھا جائے اور مرف وم کو آزاد چھوڑا جائے اور اونٹ کو کھڑا رکھا جائے اور اگلے دونوں پاؤل ممنٹول کے ساتھ باندھ دینو چھوڑ دیا جائے اور اونٹ کو کھڑا رکھا جائے اور اگلے دونوں پاؤل ممنٹول کے ساتھ باندھ دینے جائیں اور پرندے کو ذریح کے بعد آزاد چھوڑ دیا جائے تاکہ خوب پھڑ پھڑائے اور اس طرح سب ضروری خون نکل جائے۔
  - (٢) نن يا نح كرف والا روب قبله مو-
  - (٣) فن كا نحر على حوال كو يانى بيش كيا جائد (يعنى اس بياما فن ند كيا جاس)
- (٣) نن كى مقدمات (از قتم نمزكى طرف لے جائے پاؤل باند عنے اور زين پر لائے وفيرو) كا كے مقدمات (از قتم نمزكى كى طرف لے جائے پاؤل بائد عنے اور زين پر لائے وفيرو) كى كى درئى يا بر آؤ بر آ جائے آكد اسے كم سے كم اذبت موا اس لئے مستحب ہے كہ آلة ذرئ تيز ہو آكد ذرجہ كو زيادہ تكليف نہ ہو۔

## (۵) جب تک بھیر بری کی روح نہ نکل جائے اس وقت تک ان کی اون نہ اکھیری جائے۔ مروہ آواب کا بیان

اور یه کل سات بین-

ا۔ جانور کی روح نکلنے سے پہلے اس کا سرتن سے جدا کرنا بلکہ بعض فقماء تو اس کی حرمت کے قائل ہیں۔ لیکن اگر فغلت یا چھری کی زیادہ تیزی کی وجہ سے ایہا ہو جائے تو چھر حرام یا محدہ ف

ہے روح لکنے سے پہلے چڑا آ ارنا-

ا۔ دوح فارج ہونے سے پہلے ریڑھ کی بڈی کو شکافتہ کرے اس سے حرام مغز نکالنا۔

سر چھری کو طلقوم کی پشت سے واخل کر کے اس کے نیچے سے نکالنا جس سے طلقوم اوپر سے تطع ہو جائے۔ کیونکد ندکورہ بالاامور سے حیوان کو اذبت ہوتی ہے۔

ه رات کے وقت یا بروز جعد زوال سے پہلے نریج یا نح کرنا بال البتہ ضرورت کے تحت ایا

کرنے میں کوئی مضاکنتہ نہیں ہے۔ ۲۔ اس حیوان کواپنے اپھر کے ذرح کرتا جس کی خواپرواٹش کی ہو۔ 1

عب سمى حيوان كے رويو دو سرے جوان كو ذرع يا تح كرنا-

ثم ياب الصيدوالذ بلعته والعمد للدرب المالمين.

باب الاطبم ، والاشرب (كلوا واشربوا ولا تسرفوا)

املام کے آیک کمل ضابطہ حیات ہونے کی بین دلیل ہے بھی ہے کہ اس بھی انسانی زندگی کے ہر ہر شعبہ کے متعلق واہ افرادی ہو یا اجماعی تمنی ہو یا محاشرتی سیای ہو یا دخی و ندہی جامع ہدایات اور زریں نصائح موجود ہیں جن پر عمل در آمد کر کے انسان سعادت وارین اور فلاح کونین حاصل کر سکتا ہے انمی شعبہ بائے حیات بیں سے ایک اہم شعبہ انسانی خوردونوش کا بھی ہے بلکہ حقیقت ہے کہ اس مادی زندگی کا عام مطمع نظراور ماحسل بی عام لوگوں کی نگاہ میں بھی خوردونوش کا بھی خوردونوش کا بھی ہے گئے واحد و ضوابط کھی قوانین کوردونوش کی خوردونوش ہے تو اسلام نے اس کے متعلق کھی قواعد و ضوابط کھی قوانین

و آئین اور پیچه آداب و وظائف کچه محرمات اور پیچه واجبات پیچه مستقبات اور پیچه محروبات مقرر فرمائے میں جو پرایک فاٹراز نشاہ وزلنے کے بعد سریقین کا فات کو برمائی ہے کہ بدرین اسلام خانق انام کا بی *قرر کر*دہ ہے

#### (ال النين عند الله الاسلام)

قبل اس کے کہ خوردونوش کے آداب بیان کئے جائیں ضروری معلوم ہوتا ہے کہ کھائے جانے والے بحری و بری طال و حرام پرندوں اور حیوانوں کے نام بیان کر دیئے جائیں۔ سو مخلی نہ رہے کہ تین قتم کے جانور کھائے جاتے ہیں۔(۱) بحری جانور۔ (۱) بری چوپائے۔ (۲) برندے۔ ذیل میں بفتر ر ضرورت ان سب اقسام کے بالو ضاحت احکام بیان کئے جاتے ہیں۔

## سمندري حيوان كابيان

ارشِد تدرت ہے۔ وہو الذی سخر لکم البحر لتاء کلوا مندلعما طریا (پ۳۱ *ٹ* ۸ س کل)

اور الوی (قاور مطاق) فدا ہے جس نے دریا کو تمہارا مطبع بنا رہاہے تاکہ تم (چھلیوں کی اور اس کا فصام تمہارے اللہ وجہ سے) بازہ کوشت کھاؤی نیز ارشاد قدرت ہے (دریا فی محکار اور اس کا فصام تمہارے اللہ کیا گیا ہے تاکہ تعمیں اور وہ سمرے سافروں کو فائدہ چنچے) اگرچہ وریاو سندر بیں فالق کا نکات کی بیسیوں شم کی مخلوقات پائی جاتی ہے کم عمرت اطمار کے حواز اخبار اور علا المد کے اجماعی آثار ہے جو پہتے واضح و آفکار ہوتا ہے وہ ہے کہ تمام بحری جانوروں بی سے مرف چھاکا دار چھلی طال ہے کچھ واضح و آفکار ہوتا ہے وہ ہے کہ تمام بحری جانوروں بی سے مرف چھاکا دار چھلی طال ہے کچھ وظل و صورت ہوجو قد و قامیت ہوجو نام اور اسکی جو کیفیت و نوعیت ہو بس جس جملی وال ہے اور جس پر چھاکا تمیں وہ حرام ہے۔ اور بیر تمہیں ہے کہ آبات مبارکہ میں " لما""کی شکیر (کہ کوئی آیک گوشت) ای طرف اشارہ ہو اور آگر تمیں ہو کہ آبات کے آیک مارک میں شارہ ہو اور آگر میں خدادہ دو سری کی آبات کے آیک مارک میں محمود ہو ہو جس میں خداونہ عالم نے تمین جارج کی آبات کے آیک مارک کے آبات کی آبات کے آبات کے آبات کی آبات کے آبات کے آبات کی آبا

"ازمی مندواتے تھے اور مو چھوں کو ناؤ دیتے تھے اور اس کے تیجہ میں لی چھلی کی شکل میں مسلح
ہو گئے۔ (اصول کانی) اور روایات میں وارد ہے کہ تمام مسوفات حرام میں (وسائل السعه)
الغرض چھکے وار چھلی کے علاوہ باتی ہر قتم کی چھلی اور سب دریائی جانور از قتم مینڈک اور چھوے
دفیرہ حرام ہیں۔

بمائم یا خشکی کے جانوروں کا بیان

ان میں سے جو اہلی جانور طائل ہیں وہ سے ہیں۔ (۱) اونٹ (۱) گائے ہیں۔ (۳) بھیز برکی دنے و اہلی جانور طائل ہیں وہ سے ہیں۔ (۱) اونٹ (۱) گائے ہیں ہیں اور محو زائی جر و فیرہ جیں اور محو زائی جر اور کھو زائی جر اور کھو زائی جر اور کھو اور کھو اور کھو اور کھو الی جو اور کھو اور کھی اور اور کھی اور اور بھی جرام ہیں ای طرح کھوڑ اور بھی اور اور بھی دونے ہیں۔

#### مسوخات كأبيان

۵) باتنی (یو که ایک نوطی حواها و Sibtain.co

(٢) ريكه (يوك بدكار عورت محى جوامردول كو كناه كى دعوت ديلي محى)

- (۳) خزر (یہ نصاری کی ایک قوم علی جس نے جناب عیسی سے نزول مائدہ کی استدعا کی اور بب ان کی استدعا کی اور بب ان کی استدعا کے اور بب ان کی استدعا کے مائدہ نازل کیا تو ان کا انگار اور بردھ کیا)
- (٣) بندر الربيد يهود كى ايك قوم نفى جس في خدائى ممانعت كے كے باوجود يوم السبت (سيم كے دن) مجھليوں كا شكار كيا)
- (۵) جریث۔ (ایک دبیث مرد تھا جو لوگوں کو اپنی المیہ کے ساتھ زنا کرنے کی دعوت ویا کریا تھا۔
  - (١) سو ساريو كوو إلىك بدو آوى تها جو راسته بين حاجيون ك مال كي چوري كياكر أ تها-)
    - (2) وطواطم چور تھا ہو مجور کے درخوں پر چھ کر مجوریں چرایا کر اتھا۔)
  - (٨) وعموص (يد چفل خور آدي تما وه چفل خوري كركے دوستوں ميں جدائي وال ديتا تھا۔)
    - (ا) کھو (یہ بدزیان تھا جس کی زبانی سے کوئی بھی سیس پھا تھا۔)
    - (۱) محكون (خيانت كار مورت تني جو اين شوبركي خيانت كرتي تخي)
    - (۱) خراکوش (به ایک مورت محمی جو جیش و نفاس کاعشل شیس کرتی مخی-

(۱۲) سيمل (يد ايك رشوت خور مرد تفام

(۱۳) زہرہ ابنی اسرائیل کے بادشاہوں میں ہے بعض کی زوجہ تھی جس کانام ناہیل تھا جس پر باردت و ماروت فریفت ہوئے تھے۔ (خصال شخ صدونؓ) تھی نہ رہے کہ معزت شخ صدونؓ نے سیل وزہرہ کے متعلق وضاحت کی ہے کہ یہ دو دریائی جانور ہیں ان ہے آسانی ستارے مراد شیل وزہرہ کے متعلق وضاحت کی ہے کہ یہ دو دریائی جانور ہیں ان ہے آسانی ستارے مراد شیل ہیں۔ (خصال شخ صدول۔ س ۱۹/۹۰) پھر متعدد روایات ہی وارد ہے کہ مسوفات کا کھاناجرام ہے۔ حرم اللہ ور سولہ العسوخ جمیعا۔ (دسائل اشید)

اگرچہ جو قویس منے ہوئیں وہ تین دن سے زیادہ دنیا میں شیں رہیں بلکہ وہ سب نیست و نابود ہوگئیں اور ان کے بعد خداوندعالم نے ان کی ہم شکل مخلوق خلق کی اور ان کا تھم (حرمت) ان کے لئے بھی برقرار رکھا( خصال ص ۸۹ طبع ایران) ای طرح تمام حشرات الارض از حتم سانپ میجو محروم کی برقرار رکھا( خصال ص ۸۹ طبع ایران) می طرح تمام حشرات الارض از حتم سانپ میجوم کو دیگرے کو رہے کی دورم ویام ہیں۔

## بعض اور قرآئی حرام جانوروں کا بیان

نہ کورہ بالا فرمات کے علاوہ قرآن مجید ہے بعض اور حرام جانوروں کا بھی مراغ ہا ہے کر ان ایس ہے اکثری حرمت اصلی نہیں بلکہ عارضی ہے۔ ارشاد قدرت ہے۔ حومت علیکم المعیند والعم وابعم العنزیو وسا اھل یہ لغیر اللہ والمنطخفتہ والموقوفة والمعرفیت والعلم علیکم المعیند والم وابعم العنزیو وسا اھل یہ لغیر اللہ والمنطخفتہ والموقوفة والمعرفیت والنطبخہ وبیا اکل السبع الا ما فہکتم وسا فیح علی انصسب وان تستقسموا یا لازلام فلکم فستی (پ ۲ س ما کدہ ع ۵) تم پر درخ ذیل چزیں حرام قرار دی گئی ہیں۔ (۱) مرا ہوا جانور (۱) فستی اور (۳) سور کا گوشت (ان تیوں کی حرمت تو ذاتی ہے) (۳) جو جانور ضدا کے علاوہ کمی اور بت وغیرہ کیلئے ذرج کیا ہو' (۵) جو جانور کا گوشت (در بح کی تھان پر جو بلندی ہے کر کر مرا ہو' (۸) جو سینگ بلنے ہے مرا ہو' (۹) اور وہ جانور یک ورشول نے پھاؤ کھا کہ جو بلندی ہے کر جس کے مرنے سے پہلے تم طال کر لو کہ وہ حرام نہیں۔ (۱۰) اور جو کمی تھان پر چھا کر ذرج کیا گیا ہو اور یہ بھی ممنوع ہے کہ ساجھے کے جانور کا گوشت (ہوئے کے طور پر) چرما کر ذرج کیا گیا ہو اور یہ بھی ممنوع ہے کہ ساجھے کے جانور کا گوشت (ہوئے کے طور پر) شرائ کر بیاس سے) نتیم کو آخری تو زور اور مرائ میں کے جانور کا گوشت (ہوئے کے طور پر) شرائ کر گوٹ خارم کیا ہوں ہوں کہ جو در بیاں جو شرائ مقر کی شرائ کر ترب کے مور سے کہ در خوال کر فرح کیا ہوں کی حرمت عارض ہے)

خناصہ کلام یہ کہ ہر دہ حال گوشت حوال جو شرعا" مقرر کردہ شرائط کے تحت ذیج نہ کیا جائے اس کا کھانا اور کھانا ہرام ہے۔

ای طرح ہروہ طلال کوشت حیوان یا برادہ جو اس قدر انسانی یافانہ کھائے کہ اس سے اس كاكوشت و بوست ال آئے أو اس سے اس كاكوشت حرام مو جاتا ہے اور جب كك اس كا اعتبراء ند کیا جائے (جس کا طریقہ اس کتاب کے باب العدارت میں گزر چکا ہے) اس وقت تک اس کا کوشت طال نمیں ہوتا (معنی حرام غذا روک کر ادنث کو چالیس ون اور گائے مجینس کو تمين دان بهيز بكري كو دس دن- مع بطح كو پانچ دن- مرغ كو تين دن اور محمل كو ايك شب و روز تك يأك غذا كملائي جائے) اور اس طرح جس ماكول اللحم جانور كے ساتھ كوئى انسان مند كالا كرے تواس سے اس كا اور اسكى نسل كا كوشت اور دودھ حرام ہو جاتا ہے اور اسے ذرع كر كے اس کا کوشت نذر آتش کرنا لازم ہوتا ہے اس طرح اگر کوئی طال جانور فرزر کا اس قدر دودھ الع كد اس كا كوشت و بوست أك آئے تو وہ اور اس كى نسل حرام ہو جاتى ہے اور أكر اتن مقدار سے کم بے تو سات ون تک اس کو پاک جارہ کھلانے سے اس کا استبراء ہو جاتا ہے۔ یہ محم مرف خزر کے دورہ کے ساتھ مخصوص ہے جبکہ دورہ بنے والا جانور چھوٹا ہو اور مند لگا کر تمنوں سے ہے ' خلامہ بحث یہ ہے کہ احل لکم الطبات وحوم علیکم العبائث (خدا نے مکیم نے تمام طیبات کو طال اور تمام خائث کو حرام قرار دیاہے) ارشاد معمومین کی روشنی میں خبیث ہر اس چنر کو کما جاتا ہے جس سے انسانی طبیعت نفرت كرے اور جس كے استعال سے أنساني صحت بناہ و برباد ہو جيسے زہر يا مرد و عورت كے سلسله وليدكو ختم كرف والى اور حمل ساقط كرف والى دوائين وغيره وغيره اور ان كے علاوہ جو كھ ب وہ طیبات میں واخل ہے

طال جانور کے حرام اجزاء کابیان

مخفی نہ رہے کہ طلال حوان کی پندرہ چیزیں حرام ہیں۔ (۱) اگر ذخہ حیوان سے گوشت کا کلاا کاٹ کر جدا کیا جائے جیسے ونبہ کی لاٹ تو وہ نجس ہور حرام ہوگا۔ (۲) خون (۳) گوبر (۳) ذکر (۵) خصیہ (۱) فرج (۷) خون (۳) گوبر (۵) کاٹ کر جدا کیا جائے جیسے ونبہ کی لاٹ تو وہ نجس ہوتا ہے۔ (۱۱) حرام خوج ہیں ہوتا ہے۔ (۱۳) خورہ میرکے ہو دانہ نخود کے برابر وسط دماخ جی ہوتا ہے۔ (۱۳) دو زرد پیٹھے جو سرکے یہ وہ تک حرام مغز کے ارد کرد ہوتے ہیں۔ (۱۲) حدقہ جیشم (آئکھ کی پیلی) (۱۵) غدود (وہ کیل کر ہیں جو کوشت میں ہوتی ہیں۔ (۱۲) حدقہ جیشم (آئکھ کی پیلی) (۱۵) غدود (وہ کیل کر ہیں جو کوشت میں ہوتی ہیں۔)

### طلال و حرام پر ندول كابيان

پندول جمل عام اس سے کہ اہلی ہول یا وحثی درج زیل پرندے طال ہیں۔ (۱) کور جمیع اتسامہ (۲) تری (فافتہ) جمیع اتسامہ (۲) تری (فافتہ) جمیع اتسامہ (۳) چڑی جمیع اتسامہ (جن جس بلبل بھی داخل ہے۔ (۳) لالی جمیع اتسامہ (۵) تیر جمیع اتسامہ (۵) بیر جمیع اتسامہ (۵) مرغ جمع اتسامہ (۵) توا

ان کے علاوہ جو مشہور پرتدے حرام ہیں وہ بیہ ہیں

(۱) گِدم (۲) شاہین (۳) کوّا (۳) چگادڑ (۵) مور (۱) باز (۷) مشکرہ (۸) طوطا (۹) جناحرام بین اعرام خور پرندے (جن کا حرام خوری کی وجہ سے گوشت و پوست اگ آئے کہ جب تک ان کا استبراء نہ کیا جائے ان کا کھانا علال شیس ہو آ۔)

#### مروه پرندے

بناء پر مشہور مندرجہ زیل پرندے کموہ ہیں۔ (۱) مرد (انو) (۲) معوام وہ پرندہ جو وراز کرون ہوتا ہے اور محجور پر رہتا ہے ' (۳) شقراق (روم۔ شام) عراق میں ہوتا ہے اور سانپ کھاتا ہے۔ (۳) خطاف (۵) نے (۱) قبوہ (جنڈول آکرچہ اکی کراہت میں کلام کی مخبائش ہے محراحوط، یکی ہے کہ ان کے کھانے ہے اجتماب کیا جائے۔ تو ضیح

حرام جانور اور پرندہ اور نجی العین اشیا کے علاوہ ہر مشخی چیز حرام ہے (بہ کا اے پاک نہ کر لیا جائے) اور مٹی (سوائے ہید الشداء کی خاک شفاء کے بو بقرر نخوہ بخرض شفاء استعال کی جائے ہے ہوئے اور جرس۔ خون اور شراب منی پیٹاب اور تمام معز صحت شفاء استعال کی جائے ہے ہوئے اور جرس۔ خون اور شراب منی پیٹاب اور تمام معز صحت اشیاء بھی حرام ہیں۔ اس سلسلہ میں اب تک کی سابقہ تمام تحریر کا خلاصہ ہیں ہے کہ بحری و بری افی د وحتی حیوان اور پرند و فیرہ میں سے سب طال ہیں سوائے ورج ذیل کے کہ بیہ حرام ہیں۔ افی د وحتی حیوان اور پرند و فیرہ میں سے سب طال ہیں سوائے درج ذیل کے کہ بیہ حرام ہیں۔ (۱) نجی العین کلب و خزیر (۲) درندے (۳) وہ مجھلی جس پر چھلکا نہ ہو (۳) سوائے چھلکاوار میں کہا تھی ہی کہا ہوں ہے ہی ہوئی کے باتی تمام دریائی جانور (۵) مسوخات (۱) حشرات الارض (۷) وہ خبیث چیزیں جن سے انسانی طبیعت نفرت کرے جسے چھاوڑ اور جو کمی و نیرہ سے کا وودھ نی کر پرورش پائی ہو (۱) حوان نے خزیر کا دودھ نی کر پرورش پائی ہو اور ا

طلل جانور کے بعض مخصوص اجزاء '(۱۲) جو چیز نجس ہو جائے (جب تک اسے پاک نہ کیا جائے ' (۱۲) وہ مخصوص پرندے جن کے نام اور نہ کور بین '(۱۲) شراب و بھٹگ جس وفیرہ ہر معز صحت چیز واللہ التالم۔

مسائل واخكام

مسئلہ اور جس جانور یا پر ندے کے طال یا جرام ہوئے پر نص موجود ہو اس کامعاملہ تو ہے اشکال کے لیکن جس کے بارے جس کوئی نص موجود نہ ہو تو اس کے متعلق احادث جس علامات بیان کے گئے جس ان کو مد نظر رکھ کر ان کے حلال یا جرام ہونے کا فیصلہ کیا جائے گا۔ مثلا" جانور جس سے اور جو الیا نہیں وہ جس سے اور جو الیا نہیں وہ طال ہے اور جو الیا نہیں وہ طال ہے اور پر ندے ہیں دو

sibtain.com

- (۱) منیت و دنیت کینی جو پرنده اڑتے وقت پر جماکر اڑے وہ حرام اور جو پر مار کر اڑے وہ طال منیت و دنیت کو بھر کر اڑے وہ طال متصور ہوگا اور اختلاف کی صورت میں مغیت یا دنیت میں ہے گئر پر ممل کیا جائے گا اور اسادی کی صورت میں احتیاطا "اس سے اجتناب کیا جائے گا۔
- (٢) جس پرندہ میں درج زیل تین چیزوں سے کوئی ایک نہ ہو وہ حرام سمجھا جائے گا اور جس میں ان میں سے کوئی ایک یا گا اور جس میں ان میں سے کوئی ایک یائی جائے وہ حلال متصور ہوگا اور وہ تین چیزیں سے ہیں۔
- (۱) حوصلہ (پوٹا) جس میں وہ رائے جمع ہوتے ہیں جو پرندہ کھاتا ہے جو طلق کے پاس ہوتا ہے۔
- (۱) قا مد (چھٹی) (پرئے کے بعد اس میں غذا تخلیل ہوتی ہے) (۳) میعد (فار) (بو ایک کاٹنا سا پرندہ کی ٹاٹک کی بچیلی طرف ہوتا ہے) اور اگر کمیں ان وہ متم کی علامتوں میں اختلاف پروفا ہو جائے بینی صفیت و رئیت کے لحاظ سے بچھ ظاہر ہو اور قاصہ وغیرہ کے اعتبار سے بچھ اور آشکارا ہو تو ظاہر یہ ہے کہ و فیت و صفیت کا اعتبار مقدم ہوگا۔ واللہ العالم سند سے بچھ اور آشکارا ہو تو ظاہر یہ ہے کہ و فیت و صفیت کا اعتبار مقدم ہوگا۔ واللہ العالم سند سر ایکنی طال پرندہ کا اندہ طال اور حرام کا حرام سند سر اور اگر کمی اندے کے متعلق ہیں۔ (ایعنی طال پرندہ کا اندہ طال اور حرام کا حرام متصور ہوگا) اور اگر کمی اندے کے متعلق ہیں۔ معلوم ہوگئے کہ دو طال پرندہ کا سے یا حرام کاباق

مسئلہ اور اور حرام کا حرام مسئلہ اور اور حرام کا حرام مسئلہ اور حرام کا حرام مسئلہ اور حرام کا حرام مسئلہ اور اگر کی اندے کے متعلق ہے۔ معلوم ہو سے کہ دو طلال پرندہ کا ہے یا حرام کاباتو اس کے معلوم مسئلہ اور اور اور اور حرام کاباتو اس کے معلوم کرنے کے دو معیار مقرر کے صحتے ہیں۔ (۱) جو سخت ہو وہ طلال اور جو نرم ہو دہ حرام ہوگا۔ (۱) جسکے دونوں مرے برابر ہوں وہ حرام اور جس کا ایک سرا براا اور دو سرا چھوٹا ہو وہ طلال سمجھا جانے گائے اور طرب ہے کہ ہر مشتبہ اندا سے اجتناب کیا جائے۔ واللہ العالم

سئلہ سور حرام چیز کو بطور اوا و علاج استعال کرتے میں فی الجملہ اختلاف ہے اقوی یہ ہے کہ جانز شیں ہے کو اسلام بین آئمہ الل بیت علیم السلام کے ارشادات میں وارد ہے)

سئد ہم۔ آگر کوئی مخص بھوک و بیاس کی شدت سے ہلاکت کے دہانہ پر پہنچ جائے تو وہ حرام چیز کی اتنی مقدار استعال کر سکتا ہے جس سے جان تلف ہونے سے فی جائے۔ مگر دو تشم کے لوگوں کے لئے یہ رعایت نہیں ہے۔ (۱) باغی (۲) عادی۔ نصوص و فقاوی سے ان کے جو معنی ظاہر ہوتے ہیں وہ یہ ہیں کہ باغی سے مراد وہ مخص ہے جو امام برحق کے خلاف خموج کرے یا لہوی شکار کے لئے تھرے نکلے اور عادی سے مراد وہ مختص ہے جو جو ری یا ڈاکہ زنی کے لئے کھر سے متلد هـ جن لوگول كا سورہ نوركى آيت مبارك جن تذكرہ كيا گيا ہے ان كے كھروں سے بغير ان كى اجازت كے انسان معمول كے مطابق كھائي سكتا ہے جب تك ان كى نابنديدگى كا علم يا كلن قريب بعلم حاصل نہ ہو جائے اور وہ سے جیں۔ ماں۔ باپ۔ بھائی۔ بسن۔ پچا۔ پھوپھی۔ ماموں۔ فريب بعلم حاصل نہ ہو جائے اور وہ سے جیں۔ ماں۔ باپ بھائی۔ بسن۔ پچا۔ پھوپھی۔ ماموں۔ فالد۔ مخلص دوست و مخوكل (جس كا مخالمہ اس كے ہاتھ جن ہو اور ان كے ساتھ زن و شوہر اور اداد كو بھى ملحق كيا ہما ہے كہ ذن و شوہر ايك دوسرے كے بان اور والدين اپني اولاد كے بان اولاد كے بان عادت كے مطابق كھا لي سكتے ہیں۔

#### کھانا کھانے کے آداب

اس سلسلہ میں جامع ترین حدیث وہ ہے جو حضرت آمام جعفر صادق علیہ السلام نے اسے آباء و اجداد طاہر بناکے سلسلہ سند سے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے روایت فرمائی ہے کہ متخضرت نے حضرت امیر علیہ السلام کے نام وصیت میں فرمایا۔ یا علی وستر خوان کے متعلق ایک مسلمان آدی کو بارہ خصلتیں معلوم ہونی جاہیں۔ جن میں سے جار فرض جاز سنت اور جار اوب بیل بیلی جاریہ بین- (۱) ہو کھ کھا رہا ہے آس کی معرفت حاصل کرناؤکہ علال ے یا حام ؟) (r) کھانے سے پہلے اللہ کا نام لیزا۔ (r) کھانے کے بعد حمد شکر بجا لانا۔ (m) واصلی برضاء اللی رہنا اور دو سری جار یہ ہیں۔ (ا) بائیس پاؤں پر زور دے کر بیجفا۔ (بطور تشید بیٹمنا اولی ہے) (۲) تین الگایوں سے کھانا۔ (۳) اگر کھانے والے ایک سے زائد ہول تو اپنے سائنے سے کھانا (م) وائیں ہاتھ سے کھانا اور تبری جاریہ بین فراقفہ چھوٹا تو ڈناا لقمہ کو خوب چیانا (کیونکد معدہ کے دانت نہیں ہیں) (۳) لوگوں کے چروں پر کم نظر ڈالنا۔ (۳) دونوں ہاتھ وحوتا۔ یہ کل ۲۲ نیں۔ (فصال نئخ صدولؓ ونوا دو من لا بعضوہ الفقیم) بختی نہ رہے کہ اگر چند قتم كا كھانا سامنے چنا جائے تو ہر تتم پر عليحدہ بسم الله پر منا متحب ہے۔ نيز كھانا كھانے سے پہلے اور اس کے بعد باتھوں کا دھونا متحب ہے جس سے رزق میں وسعت پیدا ہوتی ہے اور افلاس دور ہو آ ہے محر پہلے ہاتھوں کا خنگ کرنا محموہ اور بعد میں سنخب ہے اس کے علاوہ اور مجمی چند متجات میں جو ب ہیں۔ (۱۳) کھانا کھانے کے بعد الکیوں کا جانا (جو ہضم میں مد ہے) (۱۲) کھانے کے بعد خلال کرنا (آکہ داخوں میں روئی کے رہزے رہ جانے کی وجہ سے وانوں کی کوئی

بدری پدا نہ ہو۔ (۱۵) دستر خوان ہے گرے ہوئے ریزوں کا جمع کرے کھانا، بال آگر صحراء میں رونی کھائی جائے تر یرندوں اور جانوروں کے لئے ان کا چھوڑ دینا مستحب ہے۔ (١١) کھانے کی ابتداء و انتاء نمک کے ساتھ کرنا کہ اس میں ستر بیاریوں کی شفا ہے۔ (۱۵) پھل فروٹ کو کھانے ے پہلے دھونا آکہ اس کی ظاہری کافت دور ہو جائے۔ (۱۸) کھانے کے بعد دیت لیٹ کر دائیں پاؤں کو بائیں پاؤں پر رکھنا۔ بالخصوص ون کے کھانے کے بعد (کہ اس سے غذا جلد بعثم ہوتی ہے۔ (١٩) اگر میافت ہو تو میزمان کا سب سے پہلے شروع کرنا اور سب کے آخر میں ختم کرنا (اک دو سرول کو مقرم محسوس نه جو) (۲۰) وستر خوان پر زیاده دیر بیضنا که وه وقت عمر میں شار نهیں ہو آ۔ (۲۱) سرف مبع و شام غذا کھانا اور درمیان میں کچھ نہ کھانا آگہ معدہ پر زیادہ بوجھ نہ یڑے اور بھاری پیدا نہ ہو۔ بالخصوص شام کے کھانے کی بدی تاکید وارد ہوئی ہے۔ خواہ روثی کا ایک لقمہ یا بانی کا ایک محونت می کیوں نہ ہو۔ (۲۲) جب بھوک ملکے تو دسترخوان پر جیٹا جائے۔ اور ابھی کھے اشتمالی باتی ہو تو ہاتھ تھینے لیا جائے چنانچہ صفرت امیرعلیہ السلام سے مروی ہے کہ امام حس سے فرایا۔ بینا! جار چزوں پر عمل کرو ٹاکہ ممعی طبیب کے محاج نہ ہو۔ ا۔ وستر خوان پر اس وقت جینو جب بھوک ملی ہو۔ (٢) اس وقت اٹھو جب ابھی کچھ بھوک باتی ہو۔ (٣) لقمہ كو خوب چباؤ۔ (٣) سوئے سے يملے بيت الخلاء جاؤ۔ (مسراج المبعد) (٣٣) كھانے کے بعد کلی کرنا آکہ کندہ وائن اور وائنوں کی جاری پیدا نہ ہو۔ (۲۳) کھانے سے پہلے میزیان سب نے پہلے ہاتھ وحوے اور کھانے کے بعد سب ہے آخر وحوے ٹاکہ اورون کو کھانے اور ہاتھ وطونے میں وقت نہ ہو۔ نیز سب ایک برتن میں ہاتھ وحوکیں ماکہ سب کے اخلاق نیک موں۔ (۲۵) دائے ہاتھ سے کھانا کہ اس میں فیرو برکت ہے۔ (۲۹) جوتے اور موزے امار کر كماناك موجب راحت ياب (٢٤) أكر نوكر و غلام موجود بول تو ان كو اين ساتھ بنھاكر كمانا کہ اس میں تواضع ہے (۲۸) کھانا کھانے سے پہلے اور اس کے بعد آئمہ طاہرین سے منقول شدہ وعائمیں برحمنا جو بکترت ہیں۔ مختر سے کہ جب وستر خوان بچھایا جائے تو بسم اللہ بر معی جائے اور جب كمانا شروع كيا جائ تو يزها جائ بهم الله على اولد و آخره اور جب وستر خوان الهايا جائ تو كما جائے۔ الحمد للہ حضرت امير عليه السلام سے مروى بے فرمايا كه جس كھانے كے اول بيس خدا کا نام لیا جائے اور اختمام پر اس کی حمدو شاء کی جائے (قیامت کے ون) اس کھانے کے متعلق سوال نسین کیا جائے گا۔ (طیت المستین) حضرت الم جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہ

کہ ہو شخص (پہلا) لقم اٹھاتے وقت یہ پڑھے۔ ہم اللہ والحمد للہ الفالین۔ تو تیل اس کے کوالقہ اس کے مند میں پنچے۔ خوا اس کے کناہ معاف کردتا ہے۔ (ایشا") حضرت الم زین العابری کے مند میں مروی ہے کہ آپ کھانا کھانے کے بعد یہ دعا پڑھا کرتے تھے۔ العمد لله العابری کے بارے میں مروی ہے کہ آپ کھانا کھانے کے بعد یہ دعا پڑھا کرتے تھے۔ العمد لله الفی اطعم والا یعلمہ الفی اطعم والا یعلمہ (مراج البید)

(٢٩) کھانا کھانے کے بعد ہاتھ ومو کر منہ پر ملنا کہ اس سے چرو کے واغ دور ہوتے ہیں اور روزی برمتی ہے بعد ازاں فشک کرنا۔ (٣٠) کھانا کھاتے وقت حاضرین محفل کو کھانے کی وعوت رینا کیونکہ خدا ایسا کرنے والوں سے روز قیامت کی تلخی دور کرنا ہے۔

# sibtain.com

#### کھاٹا کھانے کے محروبات

(۱) علم بری کی حالت بی کھانا۔ (۲) شکم می بو کر کھانا کہ اس سے مخلف امراض پیدا ہوتے ہیں۔
چنانچہ حدیث میں دارد ہے کہ شکم بری ہر بتاری کی جز اور گرستی ہر دواکی سر آن ہے۔ (۳)
بہت گرم کھانا کھانا کہ اس سے برکت جاتی رہتی ہے۔ (۳) روٹی اور پائی پر پھونک مارنا کہ اس
سے جراشیم جیلتے ہیں۔ (۵) جب روٹی سائے رکھ دی جائے تو اور کھانے کی انتظار کرنا اور
شروع نہ کرنا۔ (۱) چھری کائنا سے روٹی کائنا کہ یہ دشمنان غدا کا طریقہ ہے۔ (۷) روٹی کو (سالن
کی برتن کے پنچے اور برتن کو اس کے اوپر رکھنا۔ (۸) ہڑی کے اوپر والے گوشت کو اس طرح
کمانا کہ ہڈی پر پچھنی دہ جائے۔ (۹) پھل کو چھلکا آبار کر کھانا کیونکہ پھل کی زیادہ تر طاقت تو
اس کے چھلکا جم بھوتی ہے۔ (۱) فروٹ کا پچھ حصہ کھا کر باتی پھینک دینا کہ یہ اسراف میں
داخل ہے۔ (۱) روٹی کھاتے وقت دو سرے لوگوں کے چروں کی طرف نگاہ کرنا۔ (۲) رات کا کھانا
ترک کرنا۔ (۳) شام جو بر بھنی کا باعث ہو۔ (۱۲) دسروں کے آگے سے اشاکر کھانا۔ (۱۵)
الی شمیل و شکین غذا کھانا جو بر بھنی کا باعث ہو۔ (۱۲) تھا کھانا کھانا۔ (۱۲) کھانے پینے کے
برتن کا کھلے منہ رکھنا۔ (۱۸) دستر خوان یا طعام پر پاؤں رکھنا کہ یہ کفران فعت کے حراوف ہے۔

یانی پینے کے آداب

(1) دان کو کھڑے ہو کر اور رات کو بیٹھ کر بینا ہمنم طعام ہیں ممہ ہے اور کھانے کے کچھ وہر ابعد بینا۔ کیونکہ ورمیان میں پینے ہے ہمنم کچا ہو جاتا ہے۔ (۳) پینے ہے پہلے ہم اللہ برحنا اور پینے کے بعد الحمد لله کمنا۔ (۳) پائی پینے کے بعد حضرت اہام حیمن اور الحکے آخرا و اصحاب کے قاتلوں کے بعد الحمد لله کمنا کہ اس سے آیک لاکھ نیکیاں تکھی جاتی ہیں اور ایک لاکھ برائیاں منا دی جاتی ہیں اور لاکھ درج بلند ہوتے ہیں۔ (الحمد ش) بمتر یہ ہے کہ بول کما جائے صلوات اللہ علی العصین و اعلاند (۵) تمن بار وقفہ کرک العصین و اعلاند (۵) تمن بار وقفہ کرک العصین و اعلاند (۵) تمن بار وقفہ کرک بینا۔ (۱) دائیں ہاتھ سے بینا۔ (۱) دائیں ہاتھ سے بینا۔ (۱) پیتے وقت آئمہ طاہرین سے منقول شدہ دعائیں پڑھنا۔ (۸) بیاسوں کو پائی پائنا برا کار ثواب ہے مدیث میں وارد ہے کے لاتھوڑا تموڑا مزے لے کر نے اور بیاسوں کو پائی پائنا برا کار ثواب ہے مدیث میں وارد ہے کے لاتھوڑا تموڑا مزے لے کر نے اور ایک بی مرتبہ نہ بو۔ ایسا کرنے سے درد جگر اور درد شکم پیدا ہوتا ہے۔

مندیکی اور افزان کا نے دنتہ میں ہے سکران کا ایم ایک کلانے کیلائی ایک پینے کیلٹ (م) ایک مال ایک کار

#### ۲۹۱ یانی بینے کے مکروہات

(۱) بہت زیادہ پائی بینا کہ اس سے بہت زیادہ امراض بیدا ہوتے ہیں۔ (۲) مرغن غذا کے فرا سبعد بینا کہ اس سے بیاری پیدا ہوتی ہے۔ (۳) یائی ہاتھ سے بینا۔ (۳) رات کو کمڑے ہو کر اس بعد بینا۔ (۵) جمال سے نیاری پیدا ہوا ہو وہاں سے بینا۔ (۵) بائی بین مجو تک مارنا۔ (۵) اولہ کھانا۔ یا اس کا پائی بینا کہ وہ قرضد آگی علامت ہد اعاذنا اللہ منہ)

تم ياب الاطمعه والاشربه والحمد للدرب العلمين.

# sibtain.com

#### باب القصناء

#### (اتا انزلنا الیک الکتاب بالحق لتحکم بین الناس بما اراک الله ولا تکن للخانتین خصیما)

اسلام صرف روحانیت کی تعلیم و تلقین کیلئے ہی شیس آیا بلکہ دین و دنیا کے تمام انفرادی و اجائ ماکل عل کرنے کے لئے آیا ہے صرف دنوی زندگی کو لے لیے اس کے ان محت مسائل ہیں۔ مثلا" یہ کہ انسانی برادری کا قیام کس طرح ہو؟ طبقاتی تفاوت کو کس طرح ختم کیا جائے؟ عالمكير اقدار كو كس طرح اجاكر كيا جائے؟ ظلم و جور اور فتنہ و فساد كا كس طرح خاتمہ كيا جائے؟ افراد اور مجتمع کے حقوق کی محمداشت مس طرح کی جائے؟ انفرادی و اجماعی زاعات کس طرح منائے جائیں؟ ہرانسان کی خروریات زندگی کس طرح بوری کی جائیں؟ انسان سے خوف جان و مال و آبرد کو کس طرح دور کیا جائے؟ اور کس طرح نظام عدل و انساف قائم کیا جائے۔؟ دغیرہ وغیرہ۔ ان مسائل کو حل کرنا اور اس کے مطابق ڈندگی بسر کرنا مین عبادت ہے یہ بات مخاج وشاحت نبیل ہے کہ انسانی معاشرہ میں قدم پر لوگوں میں باہمی اختلافات و نزاعات یائے جاتے میں اور اخی تازعات کو نمثانے اور مقدمات کو فیصل کرانے کے لئے آئے دن لوگ عدالتوں کی خاک چھائے ہوئے نظر آتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ آگر مسلمان بحثیت مسلمان زندگی کرارہ چاہے ہیں تو اس کے سوا اور کوئی جارہ کار شیس ہے کہ وہ اینے انظرادی و اجماعی معاملات کا فیصلہ قانون خدا اور اس کی شریعت حقہ کے مطابق کریں۔ اسلام اس ووغلی یالیسی اختیار کرنے کی ہر کر اجازت نمیں دیتا کہ زبان سے تو اعلان کیا جائے خدائے وہ جمال پر ایمان کا اور زندگی کے معاملات مطے کریں غیر اتھی قانون کے مطابق ۔۔۔۔۔ اسلام بیں اس تعناد کی كوئى مخائش نهيں ہے۔ خدا وند عالم نے واشكاف الفاظ ميں اعلان كيا ہے۔ ومن لم يعكم بما انزل الله فاو لئك هم الكافرون ---- الطالمون ---- الفاستون (الماكره ٣٣ ـ ٣٥ ـ ٣١) جو لوگ خدا کے نازل کروہ قانون کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے وہ کافر ہیں ۔۔۔۔۔۔ ظالم ہیں - فاسلّ بي ايك ادر جُد قرا يًا ہے۔ الم تو إلى النين يزعمون انهم اسنو بما انزل اليك وما انزل من قبلك يريدون ان يتحا كموا الى الطلقوت وقد امر وان يكفروا بـ (الشاء

اے رسول! کیا تم نے ان لوگوں کو شیس دیکھا جو دعوی تو یہ کرتے ہیں کہ ہم اس کماپ پر ایمان لائے جو تم پر نازل کی می ہے اور ان کتابوں پر جو تم سے پہلے نازل کی مئی ہیں لیکن وہ چاہتے ہیں كدوه اين معالمات كافيمل طافوت (الليس) سے كرائي طالاتك انسين يہ تھم وياعميا ہے كدوه طافوت کا انکار کریں۔" ظاہر ہے کہ یمال طافوت ہے مراد وہ حاکم ہے جو قانون خدا کے سوالمی ووسرے باطل قانون کے مطابق فیصلہ کرتا ہو۔ جنیجہ یہ کہ جو عدالت طاغوت کی حیثیت رکھتی ہو اب معالمات نیملے کے لئے اس کے پاس لے جانا تھلم کھلا ب ایمانی ہے اس لئے ارشاد قدرت ب- وَيك لا يومنون حتى يحكموك قيما شجر بينهم ثم لا يجنوا في انفسهم حرجا مما قضیت ویسلموا تسلیما" (پس س ع) اے نی! تیرے پروردگارکی حتم یہ وعویداران ایمان اس وقت تک مومن نمیں بن مجلتے جب تک اپنے تمام نزاعات میں حمیس اپنا حاکم تعلیم ند کریں اور پرتم ہو ہمی فیصلہ کردو۔ اس سے کمی فتم کی کوفت محسوس نہ کریں بلکہ اے اس طرح تعلیم كرين جس طرح تعليم كرنے كا حق ہے۔" اس كے حكام جوركى طرف رجوع كرنا حرام اور ان کے فیصلہ سے مال حاصل کرنا بھی حرام ہے۔ آگرچہ آدی حق ایر بی کیوں نہ ہو۔ ای بناء پر فقتی كابول بين "باب القضاء" كا عوان قائم كرك بحث كي جاتى ہے كہ جس حاكم كي طرف رجوع كيا جائے وہ کیا ہوتا چاہے واس کے مفات کیا ہوں؟ اس کے آواب کیا ہیں؟ اس کی عدالت کی نوعیت کیا ہے؟ وحوی چیش کرنے اور اس کے فیعل کرنے کا طریقہ کار کیا ہے؟ مری اور معاطیہ ك احكام كيابي اور اقرار و اتكار ك مسائل كيابي ؟ تيفير اسلام صلى الله عليه وآله وسلم ك رور اور ان کے بعد کھے عرصہ تک قضاء کا عمدہ کوئی جداگائہ عمدہ بند تھا۔ وہی دین و دغوی احکام کی تعلیم و تلقین کرتے تھے اور وہی ان کا اجراء و نفاذ فرماتے تھے وہی نماز پڑھاتے اور وہی جنگی احکام صادر کرتے تھے پہلے کیل بی امیہ کے دور میں یہ محکے جدا جدا ہوئے اور بدالتی کاروائی كے لئے "قاضی النصناة" اور ان كے ماتحت قاضی اور ان كى مدد كے لئے مفتی مقرر كے محكے بسرحال اسلام کے احکام قضا بھی اس بات کی بین دلیل بین کہ اسلام اور مسلمان دنیا بیں حاکم بن كررہے كے لئے ين ندك محكوم بن كر- والله الموفق

#### عمده قضاكي اجميت و نزاكت

تضاوت کا عدہ بہت اہم اور نازک ہے دراصل یہ عدہ بی و امام یا پھران کی تباہت میں

ان كے نائب خاص يا عام كا ب اى لئے حضرت امير عليه السلام نے شريح قاضى كو مند قفا ب بيٹے ہوئے ركيف كر فرايا تفاد " يا شريح! قد جلست مجلسا لا بجلسد الا بنى او وصى او شقى۔ اب شريح! تو اليم جگه پر بيٹو ب كه يمال بيٹے والا بنى ہو تا ب يا وصى (يو نبى كى شرع كے مطابق فيصلہ كرتا ہے) يا بحر شقى و بد بخت ب (كانى و ترذيب)

حضرت صادق آل مجر عليه الملام فرمات بين. القضاة اوبعت ثلاثه في النلو و واحد في النلو المجنت وجل قضى بجود وهو الا يعلم فهو في النلو ورجل قضى بلحق وهو يعلم فهو في البعنت ودجل قضى بالمحق وهو يعلم فهو في البعنت ودجل قضى بالمحق وهو يعلم فهو في البعنت (نسال في مردق و رسائل) قاضى جار قتم كي بين تمن بنتم بين جائين اور مرف ايك جنت شي جائي گاور مرف ايك جنت شي جائي گاور مرف ايك جنت شي جائي گاور (۲) وه شي جائي گاور (۲) وه قاضى جو جان بوج كر ظلم و جور كا فيمله كرك وه جنم بين جائي گاه (۲) وه قاضى جو كو حق قاضى جو جمالت كي وجه سے جور كا فيمله كرك وه بحى جنم بين جائي گاه (۳) وه قاضى جو كو حق كا فيمله كرك و جنت بين جائي گاه (۳) وه قاضى جو كا فيمله كرك اور وه جان بوك بي حق به وه بحى جنم بين جائي گاه (۳) وه قاضى بو كا فيمله كرك اور وه جان بوك بي حق بي حق و حق و جنت بين جائي گاه اس لي قاضى كي تقرر بين برك برن و احتياط كي شرورت به محتى و حقار فينيات كا بانده ايما يا كي درس گاه سے ختم و فضل كي مند كا حاصل كر ايما اس عده جليله پر فائز بون كيك كاني شي به بلكه اس جي ختم و فضل كي مند كا حاصل كر ايما اس عده جليله پر فائز بون كيك كاني شي به بلكه اس جي جند مخصوص صفات كا بايا جانا ضرورى به ذيل بين قاضى كے اشى شرائط و صفات كا بايا جانا ضرورى به ذيل بين قاضى كے اشى شرائط و صفات كا بايا جانا خرورى به ذيل بين قاضى كے اشى شرائط و صفات كا بركره كيا جان

## قاضی کے وہ شرائط و صفات جو اسمیں پائے جانے جاہئیں

(۱) بلوغ (۲) عمل (۳) مردائل (۳) ایمان (۵) علال زادگی (۴) عدائت (۵) رشد (۸) عادی منبط و حفظ (۹) فتوی دینے کی کمل الجیت و لیافت (۱۰) اذن معموم ! بنا بریں نابلغ بحنون بخورت اور جو عقائد حقد ایمانیہ نہیں رکھتا اور حرام زادی بناس و فاجر، سفیہ (جسے ایپ نفخ و نقصان کا احساس نہ ہو) کیٹر انسیان اور جو جامع الشرائط مجتد یا محدث نہیں ہے۔ اور خیر خصوصی یا عموی طور پر نی یا امام معموم کی طرف سے تقاوت اور فیملہ کرنے کا اذن نہ ہو اس کا مند قضاوت پر بینمنا صحیح نہیں ہے۔

موجوده دور چی جکد امام العصر پرده خیبت چی روپوش ہیں۔ نقید جامع الشرائط کی تضاوت اور اس کا فیصلہ صحیح ہے کونکہ اے سمجے عمومی نیابت امام کا شرف عاصل ہے اور اس وجہ ہے اس کا فیصلہ صحیح ہے کونکہ اے سمجے عمومی نیابت امام کا شرف عاصل ہے اور اس وجہ السلام اے عمومی افزان معموم نیمی عاصل ہے جیسا کہ مقبولہ محربین طنطلہ بین صادق آل محر علیہ السلام فرماتے ہیں۔ بنظر الل میں کان منکم قلووی حلیثنا ونظر نی حالا لنا و حرامنا وعرف احکامنا فلیر ضوا بد حکما فلی قلی قد جعلتہ علیکم حاکما "فلقا حکم بعکمنا فلم یقبل مند فلنما استخف بعکم الله وعلی عد الشوک بالله

دونوں (بھڑا کرنے والے) تم میں سے اس مخص کو دیکھیں جو ہماری مدیث کا راوی ہمارے حرام و طال پر نگاہ رکھنے اور ہمارے احکام کا جاننے والا ہے۔ اس کو اپنا حاکم تنایم کر لیں۔ کیونکہ میں نے اسے تم پر حاکم مقرر کر دیا ہے ہیں جب وہ ہمارہ کے حکم کے مطابق فیصلہ کرے اور اس کا وہ فیصلہ تبول نہ کیا جائے تو اس رد کرنے والے نے خدا کے تکم کو خفیف سمجھا ہے اور ہم پر رد کیا ہے اور ہم پر رد کیا ہے اور ہم پر رد کیا ہے اور ہم پر دد کرنے والا ایسا ہے جیسے خدا پر رد کرنے والا اور ایسا فیص مشرک ہے اور ہم پر دد کرنے والا ایسا ہے جیسے خدا پر دد کرنے والا اور ایسا فیص مشرک ہے (اصول کانی) یا جسے امام زمانہ میں اللہ فرجہ کی توقیع مبارک جی وارد ہے۔ والما العدوسہ الواقعت اللہ جموا فیھا الی دواۃ احلامتنا المنہ معجنی علیکم وانا حجت اللہ

الهاری فیبت کبری کے دور میں حمیس جو حواوث و مسائل پیش آئیں ان میں اماری احادیث کے راویوں کے داویوں کے راویوں کی طرف رجوت میں اور میں (ان پر) ججت خدا اور اور میں (ان پر) ججت خدا اور احتجاج طبری)

علاده بریں قامی بی کن مفات جلیل اور مکات نبیلہ کا پایا جاتا ضروری ہے اس سلسلہ بی جاب امیرعلیہ السلام کے اس عدد نامہ سے چند جلے پیش کے جاتے ہیں ہو آپ نے جناب بالک اشرک نام تھا تھا۔ اسمیل آپ فرماتے ہیں۔ اختر الفسل وعیتک فی نفسک ممن لا تضیق بد الا مور ولا تمحکد الخصوم ولا یتماری فی الزئت، ولا یحصر من الفیتی الی الحق افا عرف ولا اشرک نفسہ علی طبع ولا یکتفی بلانی فیم دون اقصالہ واو قفیم فی الشبہات واخذ هم بشرک نفسہ علی طبع ولا یکتفی بلانی فیم دون اقصالہ واو قفیم فی الشبہات واخذ هم بلججج واقلهم تبرما بمرا جعت الخصم واجر هم علی تکشف الامور وامیر ہم عندا تضاح الحکم معن بزد هید اطراء ولا یستملید اغراء واونٹک قلیل۔

"ہم لوگوں میں انساف قائم کرنے کیلئے ایسے لوگ (قامنی) نتخب کرد۔ جو تمہاری نظر میں سب سے افغنل ہوں جو معاملات کے بچوم سے تنگ دل نہ ہوتے ہوں۔ جنہیں مخالف وحوکہ نہ دے سیس جو اپنی غلطی پر آئرے نے رہے ہوں اور کئی ظاہر ہو جانے کے بعد باطل ہے جے نے رہے ہوں۔ جو دنیا کے مال و مثال کے طماع نہ ہوں جو اپنے فیملوں میں معمول فکر پر اکتفانہ کرتے ہوں بلکہ انتثاثی خور و فکر کرنے والے ہوں شکوک و شیمات پر سب سے زیادہ رکنے والے ہوں ولا کل و برا کین کو سب سے زیادہ انجیت دینے والے ہوں فرنقین سے بحث و تحجیم میں اکا جانے والے نہ ہوں معاملات کی تہہ تک پہنچنے کی تکلیف پر سب سے زیادہ مبر کرنے والے ہوں اور حقیقت حال واضح ہو جانے کہ بعد بے باک ہوں۔ یہ ایسے ہوں کہ جنہیں نہ تو تعریف و تعریف و تو بیت ہوں کہ جنہ ہو جانے کے بعد بے باک ہوں۔ یہ ایسے ہوں کہ جنہیں نہ تو تعریف و تو بیت کاری و چاپلوی (باطل کی طرف) کا کل کر سی ہو۔ گر بال ایسے لوگ بہت کم ہوتے ہیں اس کے بعد حکیم الامت امام نے جناب مالک اشتر کو قا میوں کے بارے میں بارے میں بری ذرین نصیحت قربائی ہے قرباتے ہیں۔ "تھم اکٹور تعلید قضائد واللسے لیہ فی ابنانی ما این علی ابنانی ما این علی علید غیرہ من المنزلند للیک مثلا یعلیم فید غیرہ من خاصت کی آئن بلنگ اغتیال الوجال لد عندی فائنلو فی فلک نظرا" بلیغا" فائن هذا اللین کان خاصت کی ایک اغتیال الوجال لد عندی فائنلو فی فلک نظرا" بلیغا" فائن هذا اللین کان السیرا" فی ایلی الا غراق بعمل فید باتھوی و تنظلی بدائنیا۔

اپنے تا میول کے فیصلوں کی جائے پر آل کرتے رہو۔ اور کھلے دل سے ان کی مالی احداد کرو۔

ماکہ ان کی ضرور تیں پوری ہوں اور ان کو کمی کے سامنے ہاتھ نہ پھیلانا پڑے اور ان کو اپنے دربار میں وہ مرتبہ و مقام دو کہ تمہارے کمی خاص درباری کو اس کی طبع نہ ہو۔ ماکہ کمی کو ان کو نقصان بنچانے کی ہمت نہ ہو سکے اور وہ ہر ختم کے خوف سے محفوظ ہو کر اپنا کام کر سکیں۔

اس بات کی طرف خاص توجہ دو کیونکہ یہ دین شریر لوگوں کے ہاتھوں میں پڑگیا تھا جو دین کے نام پر اپنی خواہشات پر چلتے اور دنیا کماتے سے (نج البلا خدج )

و اختلافی مسلول کا حل و اختلافی مسلول کا حل

جناب امير عليه السلام ك اس كلام مجز نظام سه دو اختلاق مسئوں كا حل ہمى معلوم ہو

گیا۔ ایک یہ کہ قاضى كو معادمہ دینا جائز ہے یا نہ؟ دو سرے یہ کہ قاضى كيلنے اعلم و افعنل ہونا

مرورى ہے یا نہ ؟ پس ظاہر ہو مميكبلور مرزارہ الاؤنس اس كی معقول خدمت كرنا مرف جائزى

نیس بلکہ ضروری ہمى ہے باکہ وہ مرفہ الحال اور فارغ البال ہو كر آئے قرائض كو انجام دے سكے

اور یہ کہ كم از كم اپنے علاقہ كے لوگوں سے افعنل و اعلیٰ ہونا چاہئے باکہ قطع خصومت میں اس

کا فیصلہ موثر ہو۔ اس كتاب كی پہلی جلد كے مقدمہ میں اشارہ كیا جا چكا ہے۔ کہ مرف كي وہ

مقام ہے جہاں قاضی و حاکم کے لئے احادیث میں لفظ "اعلم" وارد ہوا ہے کیونکہ قاضی و حاکم کا موال ہے جہاں قاضی و حاکم کا افضل و کام لوگوں کے معاملات کے فیصلے کرنا اور مقدمات و نزاعات نمٹانا ہے اس لئے اس کا افضل و اعلم ہونا ضروری ہے تاکہ سب لوگ اس کے فیصلے کے سامنے سر تسلیم فم کر سکیں اور ہر قسم کی قبل و قال اور چون و جرا کا خاتمہ ہو سکے اور مسئلہ تقلید کا اس پر قیاس شیس کیا جا سکتا۔ کیونکہ تعلیم نظر قیاس کے باطل ہونے کے یہ قیاس مع الغارق ہے۔ جو اس کے قائل لوگوں کے نزدیک بھی باطل ہونے کے یہ قیاس مع الغارق ہے۔ جو اس کے قائل لوگوں کے نزدیک بھی باطل ہونے

## مفتی اور قاضی میں فرق

مفتی اے کما جاتا ہے جو کلی یا جزئی احکام شرعیہ کی تبلیغ کرے کلی جیسے ہروہ عقد جو بالغ و عاقل راشد اور مخارے صاور ہو وہ نافذ ہے اور جزئی جیسے سے عقد خاص صحیح ہے اور قاضی (حاکم) اے کما جاتا ہے جو کسی محصی واقعہ میں الزامی حکم صاور کرے جو یاالعوم بائی زاع کا متحد ہوتا ہے۔

قاضی کے اقسام

تاسی کی دو مشمیل بین (۱) قامنی منصوب و مقرر (۱) اور قامنی تحکیم جے مدی اور معاطیہ دونوں مل کر باہمی رضامندی ہے اپنے تنازعہ کے خاتمہ کے لئے مقرد کریں اور بناء بر مختین اس شم میں اجتمادہ استباط کے ملکہ کا پایا جانا ضروری شیں ہے جیسا کہ معتبرہ ابی خدیجہ اور معید طلی وغیرہ سے خاہر ہے۔ واللہ العالم

#### قاضی کے فرائض ووظا کف

ینا پر مشہور قضاوت واجبات کفائیہ ہیں ہے ہے ہیں جس محض میں فدکورہ بالا شرائط بائے جائیں اور اے اپنے متعلق اطمینان ہو کہ وہ اس کے وفلائف اوا کر سکے گا۔ اس کے لئے اس عدہ کا قبول کرنا مستحب ہے بال البتہ آگر ٹی یا امام کسی آدی کو حکما "اس عمدہ کملئے نامزد کر ویں تب اس پر اس کا قبول کرنا وابعب ہو جا آ ہے اور حاکم کے یہ وفلائف چار حتم کے ہیں (۱) وابعب (۲) مستحب (۳) مرام (۳) مروہ جن کی بقدر ضرورت ذیل بیل وضاحت کی جاتی ہے۔ وابعب سے مرام (۳) مرام رہی وابعب سے اس کے قرآن اور سرکار محمد وآل محمد وابعبات سے مرام کے واجبات یہ ہیں۔ (۱) خدا وند عالم کے قرآن اور سرکار محمد وآل محمد ملیم النام سکی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی ملیم النام سکی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی

امت کو ہر قتم کی صفالت و مرانی سے بچانے اور انہیں مراط مشتم پر چلانے کے لئے صرف دو چزی چھوڑ کر مکتے ہیں ایک قرآن دو سرا این عترت امل بیت کا فران۔ اپنی ذاتی رائے و قیاس اور خود سافند قواعد پر عمل تہ کرے خدا قربا آ ہے۔ ان النظن لا بغنی من العق شینا" کن مجمی حق سے بے نیاز سی کرسکا اور حضرت رسول ضدا ملی اللہ علیہ وآلہ وسلم قرائے ہیں۔ اہا کم والطن فان الطن اكنب الكنب" قلن و كمان سے يربيز كرو كوئك سب سے برا جموث عن ب (وسائل اشیع باب القفناء) اور رائے اور قیاس کے بارے میں حفرت امیر علیہ السلام قرباتے الله الله الله اللهن " يعنى دين ك معالم على ممى فض كو ذاتى رائ ويد كاكونى حق نيس -- نيز فرايا "لا تقس في الدين فإن امر الله لا يقلس و سياتي اقوام يقسيون وهم اعداء الدين" دین میں قیاس نہ کو کیونکہ خدا کے تھم میں قیاس نمیں کیا جاسکا اور عنقریب ایسے لوگ آئیں مے جو دین میں قیاس کریں ہے۔ وہ دین کے دشمن ہوں گے۔" الغرض حق و باطل کے باہمی المياز كالميزان قرآن اور سركار محدد آل محمد عليهم السلام كا فرمان ہے اور اكر احادث ميں اختلاف ہو جائے تو ان کی صحت و سقم معلوم کرنے کا معیار کلام پرور دگار ہے ارشاد قدرت ہے۔ اللہ الذی انزل الکتاب بالعق والعیزان (پ ۲۵ س شوری) "خدا وہ ہے جس نے قرآن کو حق اور ميزان كم سائق نازل كيا بيد حضرت رسول خدا ملى الله عليه واله وسلم فرمات بي- ان على كل حق حقيقته وعلى كل صواب نورا فما وافق كتاب الله فيخذوه وما خالف كتاب الله فدعوه

یعنی ہر حق پر حقیقت اور ہر صحح پر نور ہو آ ہے ہی (جو عدیث) قرآن کے موافق ہو اسے لے لو اور جو قرآن کے مخالف ہو اسے ترک کردو۔ (کانی وسائل الٹید)

الغرض قرآن و صدیت سے عاصل کرد علم ویقین پر عمل کرے اور بغیر علم ویقین کے کوئی فیملہ نہ کرے ارشاد قدرت ہے۔ والا تغف سالیس لک بد علم (پ ۱۵ س اسرا) جس چن کا علم نہ ہواس کی چردی نہ کرد اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قرائے ہیں۔ من العمی النہ علیہ وآلہ وسلم قرائے ہیں۔ من العمی النہ علیہ وقالہ وسلم قرائے ہیں۔ من العمی النہ علیہ علم لعنت ملائکت السماء والاوض "جو محض علم کے بغیر لوگوں کو فتری دیتا ہے اس پر زیمن و آسان کے قرشے لعنت کرتے ہیں۔ (وسائل اشید)

ظامہ یہ کہ ملم بعض من عنا البیت فہو باطل۔ جو چیز فاتوارہ رسول کے محرے نہ نظے وہ باطل ہے۔ (ایشا")

ارشار تدرت ہے۔ ومن لم یعکم ہما انزل اللہ فاتو لئک ہم الکافرون۔ اور حفرت الم جعفر صارق علیہ السلام فرائے ہیں۔ من حکم فی درہمین بغیر ما انزل اللہ عزو جل فہو کافر باللہ العظیم۔

جو فخص مرف دو درہموں میں خدا کے نازل کردہ تھم کے خلاف فیصلہ کرے وہ کافر ہے۔ (ایشا")

ا۔ جو کوئی اس کے پاس مقدمہ لے آئے سفید ہو یا سیادہ امیر ہو یا فقیرہ بگانہ ہو یا بیگانہ و دوست ہو یا دشمن بلکہ کافر ہو یا سلمان الغرض سب کے ساتھ عدل و انساف کرے حتی کہ سلام کلام علوس قیام مکان اور نگاہ و ابتشام خلاصہ سے کہ ہر قتم کے آگرام و احرام میں ہر دو فراق ہے مساوی سلوک کرے۔ ارشاد قدرت ہے۔ لا یجو سنکم شناک قوم علی ان لا تعللوا اعتلاء ہو اقرب للتقوی (پ س ع) کیونکہ یہتی الملک مع الکفو ولا یہتی مع النظلم۔

"عدل و انساف سے زمین و آسان اپنے اپنے مرکز و محور پر قائم ہیں آگر دنیا سے عدل کا بالکل غاتمہ ہو جائے تو نظام کا تنات درہم و برہم ہو کر رہ جائے۔"

۱۔ جب آیک قربی کا برقتی ہونا واضح و اشکار ہو جائے خواہ دو سرے قربی کے اقرار سے یا بینہ و برہان سے تو پھر اس کے حق میں قیصلہ کرے اور دنیا کا کوئی طبع و لائج اور دنیا کی کوئی قوت و طاقت اے برحق فیصلہ صاور کرنے ہے نہ روک سکے۔

اس جب ایک فرنق عدالت میں عاضر ہو تو دوسرے فرنق کو بھی دہاں طلب کرے ہاں آگر اس کے پاس کوئی معقول عدر ہو جیسے بیاری بائی دار عورت ہو تو دہاں لگتہ آدی بھیج کر ان کا بیان

لے سکتا ہے یا تلمبند کراسکتا ہے۔ مرت

مستجبات حاتمم

قاضی و عالم کے لئے جو چیزیں متحب ہیں وہ یہ ہیں۔

- () نیملہ نافذ کرنے سے پہلے فریقین کو صلح کرنے کی ترغیب رینا۔
- (٢) كوائ كے وقت كوابوں كو الك الك ركھنا أور شمادت كے وقت طلب كرنا۔
  - (٣) مسائل مشبد بي مشوره كے لئے افل علم و فضل كو عاضر كرنا۔
  - (٣) أكر بردو فريق خاموش مو جائي تو ان كويا يدى كو كلام كرف كا تحم ويا-
- (۵) اگر فیصلہ کرانے والے لوگ زیادہ ہوں تو جو پہلے آئے اس کا فیصلہ پہلے کرنا۔

(۱) آگر بیک وقت وہ مخص دو موی دائر کریں تو ان میں سے جو دائیں طرف موجود ہو اسے پہلے کلام کرنے کا سوقع دینا دغیرہ۔

محربات حاكم

قاضي پر چند امور حرام بي-

(ا) فریقین میں سے کی سے رشوت ایما چنانچہ حضرت صادق آل محد علیہ السلام فراتے ہیں۔ الوشا فی العکم هوالکفو باللہ" یعنی فیصلہ کرنے پر رشوت لیما کفر ہے۔ (دساکل الثیع) سرکیف یہ وہ مقام ہے جمال بالاتقاق رشوت لیما اور دینا حرام ہے۔

۲- فیصلہ کرنے میں ظلم و ب انسان کرنا چنانچہ ارشاد قدرت ہے۔ لسنتہ اللہ علی الطالعین اور حضرت رسول خدا مسلی اللہ علیہ و آلہ و سلم فرماتے ہیں کہ ان نسبان الفاضی ہیں حبیر تین من الناو حتی یقضی ہیں الناس فاسا الی البعند و اسا الی الناو

قاضی بنت فیصلہ نہ کرے تب تک اس کی زبان 'جنم کے وو انگاروں کے ورمیان رہتی ہے اب یا تو جنت میں جائے گی۔ (اگر سرحی فیصلہ کرے گا) یا جنم میں جائے گی۔ (اگر غلط فیصلہ کرے

ہاں البتہ آگر کوئی اقرار کرنے والا اللہ کے حق میں کو آئی کا اقرار کر رہا ہو تو اسے جیل و جست سے اقرار کی شخیل سے روکتے میں کوئی مضائقہ نمیں آکہ وہ حد شری سے نکا جائے۔ محمدہات حاکم

چند چیزی قاضی کے لئے کروہ ہیں۔ (۱) عنیفا و غضب۔ (۲) شدت بعوک و بیاس۔ (۳) غم یا سرت کے غلبہ۔ (۳) مرض اور نیندکی زیادتی کے وقت غرضیکہ

بڑنی حالت میں فیصلہ کرنا جبکہ اس کی طبیعت حاضرتہ ہو بنکہ مشوش و پریشان ہو بلکہ اس دفت فیملہ کرے جب طبیعت حاضر ہو اور ان نڈکورہ بالا عوارض سے عاری ہو۔

## وعویٰ کی کیفیت اور اس کے ارکان کابیان

دعوی کے ارکان چار ہیں۔ بدئ ' برعا علیہ ' بدئ ہد اور ادعا۔ (۱) بدئ اے کتے ہیں جس
کا قول خلاف اصل ہو یا جس کی دست برداری ہے دعوی ختم ہو جائے اور جس کا شرق وظیفہ

بینہ (گواہ) بیش کرتا ہے۔ (۲) اور بدعا علیہ (ہے مگر بھی کما جاتا ہے) وہ ہے جس کا قول اصل
کے مطابق ہو اور جسکی دست برداری ہے دعوی ختم نہ ہو اور جس کا شرق دکھیفہ انکار کی
صورت ہیں قتم کھانا ہے۔ (۳) بدعا ہو ہین جس چیز کا دعوی کیا جائے۔ اس میں ایک شرط تو یہ
ہو کہ شرعا "اس کی ملکیت جائز ہو۔ الفا چو فلہ خرو خزیر وغیرہ نجس العین چیزس ایک مسلمان کی
ملکت ہیں داخل نہیں ہو سکتیں اور قرآن اور مسلمان غلام کافر کی ملکیت ہیں داخل نہیں
ہوسکا۔ اس لئے اگر کوئی مسلمان خریا خزیر کا یا کوئی کافر قرآن یا سلمان غلام کی ملکیت کا دعوی
معوم ہو اور (۳) ادعا (دعوی کرنے) کی یہ شرط ہے کہ وہ جزم و یقین کے ساتھ کیا جائے۔ (کہ
معلوم ہو اور (۳) ادعا (دعوی کرنے) کی یہ شرط ہے کہ وہ جزم و یقین کے ساتھ کیا جائے۔ (کہ
مطاب ہیں نے فلاں مخض ہے اسے دوئے لینے ہیں) محض ظن یا وہم و گمان کی بناء پر نہ ہو (کہ
میرا خیال ہے کہ میں نے فلال ہے فلال ہے نیا ہیں محض ظن یا وہم و گمان کی بناء پر نہ ہو (کہ
میرا خیال ہے کہ میں نے فلال ہے فلال ہی خلال ہو ایک ورنہ ایا دعوی قابل ہو علی بناء پر نہ ہو اکہ

### قضاوت کے موازین شرعیہ کابیان

ذاتی علم کے مطابق فیصلہ کرنا۔ شرعا" تضاوت کے معیار و بیزان بانچ چزیں ہیں (ا) علم و بین ۔ (۲) اقرار و اعتراف (۳) بینہ و بربان (۲) عائد و قتم (۵) شاہد و بین اب زیل بی ان جمل امور کی تنصیل اور ان کے موقع دیمل کی وضافت کی جاتی ہے۔ (۱) حاکم (خواہ وہ نی و اہام ہو یا دوسرا جامع الشرائط قاضی) کو کسی واقعہ کے متعلق خواہ اس کا تعلق حقوق اللہ ہے ہو یا حقق العباد ہے اپنے ذاتی علم و بینین کے مطابق عمل در آمد کرنے کا حق حاصل ہے۔ (اگر چہ حقق العباد ہے اپنے ذاتی علم و بینین کے مطابق عمل در آمد کرنے کا حق حاصل ہے۔ (اگر چہ دوسرے طاہری موازین شرعیہ کے مطابق وہ بات ثابت نہ ہو) ہاں البتہ چونکہ ایسا علم و جزم موازین شرعیہ کے مطابق وہ بات ثابت نہ ہو) ہاں البتہ چونکہ ایسا علم و جزم موازین شرعیہ پر اکتفا کرے۔

مدی اور اس کے شرائط کا بیان۔ مدی میں چند شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔ بالغ ہو م عاقل ہو تامد و مخار ہو موری اپنی ذات کے لئے ہو اور اگر اپنی ذات کے لئے نہ ہو تو پھریا اپنے موکل کے لئے ہو یا اس کے لئے ہو جس کا وہ وصی یا ولی ہے۔ (جیسے مغیرہ مجنون دغیرہ) اس کا دعوی اس چیز کے متعلق ہو جو مسلمان کی ملکیت جس واخل ہو سکتی ہو ہوگا اور کوی سم ممکن امر کے بارے جس ہو اندا سمی جائے ہو ہو اندا سمی علی یا شری کے متعلق دعوی سموع نہ ہوگا اوعوی طرفہ ہو اندا اس کے بارے جس ہو اندا سمی جیز کے حب یا رہن کا دعوی کرے تو جب تک پہلے قبض و اقباض فابت نہ ہو جائے۔ اس وقت تک یہ وعوی قابل ساعت نہ ہوگا کیونکہ اس معاملہ کے لازم ہونے جس قبضہ جس بھنہ شرط ہو۔

بینہ و برہان کا بیان۔ بسرطال جب ان شرائط کی موجودگ میں کوئی مخص طائم شرع کے پاس
کمی مخص کے طلاف وعوی دار کرے تو اپنا جن طاصل کرنے کے لئے اسے بینہ پیش کرنا پڑے
گا۔ النذا جب مدعی اپنے وعوی کے جبوت میں بینہ (چار یا وو عادل کواہ یا ایک مرد اور دو عور تیں)
پیش کردے یا ایک کواہ اور اس کے ساتھ شم کھا لے (علی اختلاف الموارد) تو اس کا دعوی فایت ہو جائے گا اور اے بینہ کے ساتھ شم نیس کھائی پڑے گی۔ سوائے ایک صورت کے اور فایت ہو جائے گا اور اے بینہ کے ساتھ شم نیس کھائی پڑے گی۔ سوائے ایک صورت کے اور وہ سے کہ اس کا دعوی کمی مرنے والے پر دین (قرضہ) کے متعلق ہو تو وہال بینہ کے ساتھ شم

sibtain.com

#### حقوق کی تفصیل

مسئلہ ا۔ اپنے وعوی کو خابت کرنے کے لئے کمیں چار گواہ پیش کرنا پڑتے ہیں اور کمیں دو اور کمیں دو اور کمیں ایک مرد اور دو عور تیں اکسی ایک مواہ اور آیک فتم۔
اس اجمال کی تنصیل ہے ہے کہ حقوق (جن کو دعوی کے ذریعے سے خابت کیا جاتا ہے) کی چند فتمیں ہیں چکہ حقوق اللہ ہوتے ہیں اور فتمیں ہیں چکہ حقوق اللہ ہوتے ہیں اور مجمی غیرالی ان اقسام کے خبوت کا طریقہ کار جدا جدا جدا ہے۔ شاہ

۔ وہ زنا جو سنگساری کا موجب ہے وہ جار مردوں یا تین مردوں اور دو عورتوں کی کوائی ہے البت ہو آ جو سنگساری کا موجب ہے وہ جار مردوں یا تین مردوں اور دو جار اور جار البت ہو آ ہے اور وہ زنا جو سو کو ژوں کی سزا کا باعث ہے وہ جار مردوں یا دو مردوں اور جار مودوں کی شادت سے ثابت ہو جا آ ہے۔ ہاں البتہ لواطنت یا مساحقہ میں بالا تفاق جار مردوں کی مردوں کی مردری ہے۔

ا۔ جس قدر حقوق اللہ بیں وہ خواہ مالی ہوں جیسے خس ' زکواۃ' نذر اور کالاما وغیرہ یا غیرمالی ہوں جیسے ارتداو' فذف اور چورکائی سزا لیعنی قطع بیرہ غیرہ سے تمام صرف وہ عادل مردوں کی شمادت سے جات ہوتے ہیں ہاں البتہ چوری ایک مرد اور وہ عوراؤں یا ایک مرد اور ضم سے بھی ثابت ہو جاتی ہے محریماں قطع ید کی سزا نہیں دی جاسکتی۔

سو۔ وہ حقق العباد جن كا تعلق مال سے ہے عام اس سے كہ مين ہو يا وين بھے ترضه عصب اس سے كہ مين ہو يا وين بھے ترضه عصب اس سے بھا امارہ اور رہن وغيرہ يا جن امور سے مقعد مال ہے جيے وہ جنايات جو مالی عرامت كا باعث ہوتى جن جي جي امارہ الله علم الله علم يا جيے والد كا اپنے ولد كو يا آقا كا اپنے غلام كو يا مسلمان كا كافر كو تقل كرنا وغيرہ ان جي بناء بر مضور ايك مود اور دو عوراول كي كوائي يا ايك مود اور اس كے ساتھ تم كافی ہے۔

لیکن جمال کے انسان کے غیر مالی معاطات کا تعلق ہے جسے اسلام ' بلوغ 'نسب' نکاح' طلاق وکالت' وصابہ یا خلخ اور عتق وغیرہ آیا ان پی صرف وو عادل گواہوں کی شمادت ضروری ہے یا یہاں یا ایک مرد اور ایک خم پر بھی اکتفا کی جاسمتی ہے اس پی نمین قبل بیں ایک ہو اور ایک خم پر بھی اکتفا کی جاسمتی ہے اس بی نمین قبل بیں ایک ہو گاہت ہو آب ود سرا سے نمین قبل بیں ایک ہو گاہت ہو آب ود سرا سے کر اس سے ہر هم کا مال خواہ بین ہو یا وین خابت ہو جا آ ہے۔ تبیرا قول سے ہے کہ اس سے ہر هم کا مال خواہ بین ہو یا دین خابت ہو با آب ہے۔ تبیرا قول سے ہے کہ اس سے ہر مم کے انسانی حقوق خابت ہو جاتے ہیں خواہ مالی ہوں یا غیر مالی۔ اس اختفاض مرف میں وارد شدہ روایات کا ظاہری اختفاض ہو ہو اپنے بعض روایات سے اس کا اختفاض مرف وین کے ساتھ ظاہر ہو آ ہے جیسا کہ الی بصیر کی روایت سادتی میں وارد ہے کہ کالدوسول اللہ علیہ واحد بھی صاحب العق و فلک فی اللهن کہ جناب رسول خدا مملی اللہ علیہ واسلام میں اور بعض اخبار سے سے ظاہر ہو آ ہے کہ اس سے عام انسانی حقوق خابت ہو جاتے ہیں اشہر الینا اجزنا شہلاتہ الوجل الواحد اقراعلم مند غیر مع بھین الحصم فی حقوق النائی فلما ما اللہ میں الغام میں حقوق النائی فلما ما اللہ النا اجزنا شہلاتہ الوجل الواحد اقراعلم مند غیر مع بھین الحصم فی حقوق النائی فلما ما اللہ میں النائی حقوق النائی فلما ما کی سے موق النائی فلما ما کی سے مون کے خوق النائی فلما ما کان من حقوق النائی خوق النائی فلما ما کان من حقوق النائی خوق النائی فلما ما کان من حقوق النائی عزو جل الووجہ الواحد اقراعلم مند غیر مع بھین الحصم فی حقوق النائی فلما ما

یعنی آگر معاملات کی باگ وور ہارے ہاتھ میں ہوتی تو ہم ایک نیک آدی کی کوائی کو خصم کی فتم کے ساتھ لوگوں کے حقوق میں نافذ کرویتے۔ ہاں البتہ جمال تک اللہ کے حقوق یا رویت ہال کا تعلق جَروہ اس سے تابت نمیں ہوتے۔ (بلکہ وہاں دو عادل مردوں کی گوائی مردوری ہے) اگر یہ صحیح موجود نہ ہوتی تو پھران تین اقوال میں سے پہلا قول قوی ہوتا۔ گر اس کی موجود کی میں یہ آخری قول اقرب معلوم ہوتا ہے بنابریں جن روایات میں آخضرت کا شاہد و بمین کے ساتھ فیصلہ کرنا ظاہر ہوتا ہے اسے محضی واقعہ پر محمول کیا جائے گا۔ نہ کہ انتھاص پر اور جناب مجر ابن مسلم والی محج حدیث اس کی عمومیت کا قطعی قرید قرار پائے گی۔ اگرچہ دو سرا قول مشہور اور احتیاط کے اور مزید احتیاط پہلے قول میں ہے۔ واللہ العالم۔ جمال مردوں کا مطلع اور احتیاط کے مطابق ہو جے والدت مردوں کا مطلع ہونا مشکل ہو جسے والدت مرضاعت اور عورتوں کے باطنی عیوب وہاں مردوں اور عورتوں کی مساوت ہونا مشکل ہو جسے والدت مرضاعت اور عورتوں کے باطنی عیوب وہاں مردوں اور عورتوں کی شاوت مشترکہ یا عورتوں کی شاوت مشترکہ یا عورتوں کی شاوت مشترکہ یا عورتوں کی شاوت سے مالی جو بال انجی تعداد چار مقرر کی ہے سوائے دو مقامات کے ایک بچہ کی زندہ مرف ایک عورت کی شاوت سے طابت ہو جاتی ہو جاتی ہو گا والدت دو مرب مالی وصیت کہ وہ صرف ایک عورت کی شاوت سے طابت ہو جاتی ہو جاتی ہو گا والدت دو مرب مالی وصیت کہ وہ صرف ایک عورت کی شاوت سے طابت ہو جاتی ہو جاتی ہو گا

سئلہ ۱- مواہوں میں عدالت شرط ہے اور عدالت کے سعنوں کی شخین نماز یا جماعت کے ضمن میں بذیل شرائط میشنماز گزر بھی ہے۔ افدا جب مری مواد پیش کردے تو صورت حال تین حال سے خالی نہ ہوگی۔

ا۔ یا تو حاکم کو ان کی عدالت کا علم ہوگا۔ (۲) یا اے ان کے فش و قبور کا علم ہوگا۔ (۳) یا اس پر ان کی حالت مجمول ہوگی۔ پہلی صورت میں بلا توقف ہری کے حق میں فیصلہ کرے گا۔ دو سری صورت میں دی ہے ان کی عدالت کا دو سری صورت میں دی ہے ان کی عدالت کا جوت طلب کرے گا۔ اگر اس نے جوت چیش کردیا تو پھر دعا علیہ (منکر) ہے دریافت کرے گا کہ آیا وہ کواہوں کی عدالت پر جرح کرتا جاہتا ہے یا نہ بیں آگر وہ اثبات میں جواب دے گر مسلت طلب کرے تو اس کو تین دن کی صلت دی جائے گی۔ بہذا آگر اس اثباہ میں اس نے ایمی مسلت طلب کرے تو اس کو تین دن کی صلت دی جائے گی۔ بہذا آگر اس اثباہ میں اس نے ایمی جرح کی جس میں فیصلہ کرویا جائے گا۔ جرح کی جس سے ان کی عدالت مجرح ہوگئی تو فیما ورنہ مدی کے حق میں فیصلہ کرویا جائے گا۔ مسلم سو۔ توشیق عدالت میں اجمالی ترکیہ کائی ہے گر جرح میں تفصیل ضروری ہے بیتی جارح کا فرض ہے کہ وہ جس پر جرح کر رہا ہے تام بنام اس کے وہ عیوب و نقائص بتائے جو اس کے خیال میں اس کی عدالت کے منائی جوں باکہ عدالت کو فیصلہ کرنے میں سولت ہو قبدا مطلق خیال میں اس کی عدالت کے منائی جوں باکہ عدالت کو فیصلہ کرنے میں سولت ہو قبدا مطلق خیال میں اس کی عدالت کے منائی جوں باکہ عدالت کو فیصلہ کرنے میں سولت ہو قبدا مطلق خیال میں کی جائے گی۔

مسئلہ نا۔ اگر جرح و تعدیل میں تعارض ہو جائے کہ بیکھ لوگ کواہ کو عادل قرار دیں او کھاس پر جرح کریں تو اس صورت میں جرح مقدم ہوگ۔

سئلہ ۵۔ اگر مدی سے کے کہ اس کے پاس کواہ تو ہیں مگر وہ اس وقت موبود نہیں ہیں تو ماکم اے افغیار دے گاکہ یا تو منکرے تئم نے لے یا پھر کواہوں کے پیش کرنے تک اپنے وعوی کو ماکن کر دے اس صورت میں مدی کوئی شاکن کہ وہ منکر کو جموٹا کے یا اس سے کوئی شاکن کے کوئک شاکن کے کوئکہ یہ دیر خود اس کی طرف سے ہوئی ہے نہ کہ منکر کی طرف سے۔ مسئلہ الاس جب بینہ ایک گواہ اور قتم یر مشتمل ہو تو بناء بر مشہور اس کی اوا یکی کی تر تیب مد

سئلہ اللہ جب بینہ ایک گواہ اور قتم پر معتمل ہو تو بناء بر مشہور اس کی اوالیکی کی ترتیب سے ہوگی کہ پہلے گواہ گواہی دے گا اور اس کے بعد مدعی قتم کھائے گا۔ وہو الاحوط۔

### معاعلیہ کے اقرار و انکار کا بیان

جب کوئی مدی سمی پر کوئی وعوی کرے تو مدعا علیہ جواب وعوی بیں یا تو افرار کرے گا۔ (۱) یا انکار یا (۳) پر سکوت افتیار کرے گا۔ (آ) آگر افرار کرے بشرطیکہ اس بی مقر (افرار کرنے والے) کے مقررہ شرائط از قتم بالغ عاقل اور اور یا افقیار ہونا اور اور اور کا افتیار ہونا اور ارتم سفایت جوقونی یا دیوالیہ پن کی وجہ ہے اپنے مال میں ممنوع التعرف نہ ہونا پائے جائیں تو حاکم اس کے اقرار کے مطابق مدی کے حق میں فیصلہ کرے گا اور اگر اس نے انکار کرویا تو پھر مدی ہے گواہوں کا مطابہ کیا جائے گا۔ اگر اس نے مقررہ شرائط کے مطابق گواہ بیش کردیئے تب بھی فیصلہ اس کے حق میں کیا جائے گا اور اگر مدی گواہ بیش نہ کرمکا تو پھر مکر ہے کما جائے گا کہ وہ مدی کے دعوی کے دوئی مارے تو مدی کے دعوی کے دوئی اگر اس نے اپنے انکار پر حم کھا لی تو دعوی خارج ہو جائے گا اور اگر اس نے اپنے دعوی کے بیوت میں حم کھا لی تو دعوی خارج دم بیات کر مدی پر عائد ہوگی ہیں اگر اس نے اپنے دعوی کے بیوت میں حم کھا لی تو دعوی خارج ہو جائے گا اور اگر مدعا علیہ نہ خود حم کھائے اور نہ خابت ہو جائے گا اور اگر مدعا علیہ نہ خود حم کھائے اور نہ بی اس بی جائے گا۔ ورنہ اس کا دعوی خارج ہو جائے گا اور اگر مدعا علیہ نہ خود حم کھائے اور نہ کا کہ رہم کھا ۔ ورنہ بی خارد دو این بات پر اس سے کے اگر رہم کھا ۔ ورنہ بی خارف فیملہ صادر کرویا جائے گا۔ اگر چہ یہ قول اور آگر اس کے باوجود وہ اپنی بات پر اس کے خلاف فیملہ صادر کرویا جائے گا۔ اگر چہ یہ قول تو سے کہ اس صورت میں حاکم مدی پر حم لوٹائے قوت سے خال نہیں محرا ظر نہیں تو اشہر احواج سے کہ اس صورت میں حاکم مدی پر حم لوٹائے گا۔ واللہ الحالم کا اور آگر اس نے بھی حم کھانے تو تاکہ کا دور آگر اس نے بھی حم کھانے تو تاکہ دیر اس نے حق میں کیا جائے گا اور آگر اس نے بھی حم کھانے تو تاکہ دیرا تا تاکہ کردیا تو دعوی خادرہ کردیا جائے گا۔ واللہ العالم

س۔ اور آگر ماع علیہ جواب دعوی میں بالکل سکوت اختیار کرے لیمی نہ اقرار کرے اور نہ افکار تو دیکھا جائے گا کہ اس کا یہ سکوت کس وجہ سے ہے آیا عدالت کے رعب و دہشت کی وجہ سے بی یا اس کے تخبر و عتاد اور بے اختیائی کے سبب سے؟ یا اس کے تخبر و عتاد اور بے اختیائی کے باعث کی باعث کی باس کے خوف و براس کا ازالہ کیا جائے گا اور آگر دو سرا سبب ہو تو زی و ملا نمت ہے اس کے خوف و براس کا ازالہ کیا جائے گا اور آگر اور آگر دو سرا سبب ہو تو کھر اشارہ سے اس کا بال یا نہ میں جواب حاصل کیا جائے گا اور آگر افتراف زبان کی وجہ ہے تو اگر حرجم کی ضرورت ہو تو دو عادل حرجموں کا انتظام کیا جائے گا اور اگر افتراف زبان کی وجہ سے تو اگر حرجم کی ضرورت ہو تو دو عادل حرجموں کا انتظام کیا جائے گا اور

اگر آخری وجہ ہو تو پھر ماکم اے قید کرکے اور اس پر تشدد کرکے اے اقرار یا انکار کرنے پر مجبور کرے گا اور پھر اس کے اقرار یا انکار کے مطابق غدتورہ بالا طریقہ پر اپنی کارروائی مکمل سرے گا۔ واللہ الموفق

#### میں منتم کھانے کے احکام

مسئلہ ا۔ جمال منکر پر قتم عائد ہوتی ہے (یا جمال مدی پر شرعا تتم کھانا لازم ہے اس میں پر شرعا تقم کھانا لازم ہے اس میں شرط یہ ہے کہ وہ خدا کی زات یا اس کے زاتی و صفاتی اساء مبارکہ کے ساتھ کھائی جائے۔ جیسا کہ باب القسم میں واضح کیا جاچکا ہے کہ گلوق کے لئے سوائے خالق کی زات و صفات کے اور کسی متبرک یا مقدس چرکی قتم کھانا جائز نہیں ہے اور نہ بی اس پر شرقی قتم کے آثار مرتب ہوتے ہیں۔

مسئلہ ہو۔ آگرچہ مشہور یہ ہے کہ ختم کی خاکورہ بالا کیفیت میں مسلمان اور غیر مسلمان کے درمیان کوئی فرق نمیں ہے بعنی دونوں فریق ہے اللہ تعانی کی ذات یا صفات کی ختم کملائی جائے گی۔ محر اقوی یہ ہے کہ حاکم کو یہ حق حاصل ہے کہ غیر مسلمانوں سے ان کے دین کے مطابق متم کے چنانچہ جناب محر بن مسلم کی صحح ردایت بلکہ متعدد روایات میں دارد ہے کہ "تجوز علی کل دین یا محلفون" ہرایل دین میں وئی فتم نافذ ہوگی جو وہ کھاتے ہیں۔ (وسائل السعہ)

مئلہ ۱۰۔ قتم میں عربیت ضروری نہیں بلکہ ہر زبان میں قتم کھائی جاسکتی ہے۔
مئلہ ۱۰۔ عالم کو چاہئے کہ جب تک مال رائع دینار ہے کم نہ ہو تو قتم کھلانے میں شدت و
فظات ہے کام لے مثلا " بمین شوص کھلائے کہ میں غدا کی طاقت و قدرت ہے ہزار ہو کر
ادر اپنی طاقت و قوت پر بحروسہ کرکے غدا کی فتم کھا کر کہتا ہوں کہ میرے ذمہ فلاں مخص کا کوئی
مال نمیں ہے محر قتم کھانے والے کے لئے اس قتم کی قتم کھانا ضروری نمیں ہے بلکہ اس کے
لئے صرف سادہ می قتم کھانا ضروری ہے۔ مثلا" "والله مالہ عندی فتی۔" بخدا فلاں کا کوئی مق میرے ذمہ نمیں ہے۔

مئلہ ہے۔ آیا ضم کھانے میں وکالت جائز ہے یا نہ؟ اظہریہ ہے کہ اس سلسلہ میں وکالت مجم نیس ہے ہے۔ اس سلسلہ میں وکالت مجم نیس ہے بلکہ خود منظر یا برق کو قتم کھانا جائے کیونکہ اس قتم کی وکالت کی محت پر کوئی مخکم دلیل قائم نہیں ہے۔

مسئلہ ۲- جو دعوی ان صدود خدا دندی ہے متعلق ہو جو بینہ یا بھرم کے اقرار کے بغیر ٹابت شیں ہوسکتے۔ دہاں مشکر پر حتم عائد نہیں ہوتی۔ خلاصہ سے کہ مشکر پر معرف اس دعوی میں قتم کا وجوب عائد ہوتا ہے جو مال کے متعلق ہو اور مدعی کے پاس بینہ نہ ہو۔ مئلہ 2- اگر کمی مخص کے خلاف چوری کا الزام عائد کیا جائے اور مدی کے پاس بینہ نہ ہو ہو آوان سے بچنے کے لئے منکر متم کھائے گا اور اگر مدی ایک گواہ چیش کرکے اس کے ساتھ متم کھالے تو پھر منکر کو مسروقہ مال اوا کرنا پڑے گا۔ کیونکہ وہ شاہد و بمین سے جابت ہو جاتا ہے محر اس پر حد جاری نہ ہوگی کیونکہ اسکے اجراء کے لئے بینہ یا خود کا اخرار ضروری ہے۔

منلہ ۸۔ اگر مناطبہ جواب وعوی میں یہ کے کہ مدی نے اسے برنی الذمہ قرار دے دیا تھا یا اس نے اس کا حق اداکر دیا ہے تو اس صورت میں مدی منکر ادر منکر مدی بن جائے گا۔ الذا اگر اس نے اس کا حق اداکر دیا ہے تو اس صورت میں مدی منکر ادر منکر مدی بن جائے گا۔ الذا اگر اس نے ابراء ذمہ یا ادائیگل پر محواہ جیش کر دے تو نبدا۔ ورنہ اصل مدی کو اسپے حق کی بقاء کے لئے قتم کھانا بڑے گی ادر پھر فیصلہ اس کے حق میں ہو جائے گا۔

سئلہ ۹۔ فتم آگر اپنے تعل کی نئی یا اثبات پر کھائی جائے تو بطور جزم و بقین کھائی جائے۔ ہل الا نسان علی نفسہ بصیرة) اور آگر کمی دو سرے جنھ کے فعل کے بارے بیں ہو تو پھر سرف اپنے علم کی نغی پر (کہ اس کو اس بات کا کوئی علم نہیں ہے) کھائی جائے گی۔

مسئلہ ۱۰ بب سمی مخض کے خلاف ال دعوی وگری ہو جائے تو اس پر اوا نیکی کی قدرت رکھنے کی صورت بیل اوا نیکی کی آر ایک کرے تو کی صورت بیل اوا نیکی دارہ ہے اور آگر وہ باوجود قدرت رکھنے کے آوا نیکی بین کو آبای کرے تو ماکم اس پر قیدو بھ کے ذریعہ سے تقدد کرکے اسے اوا نیکی پر آمادہ کرے گا اور اگر وہ شکارتی کا عذر چیش کرے اور حاکم کو بھی آس کی صدافت کا علم ہو یا مدعی خود اس کی شکارتی کی تقدیق کرے تو بھرمال وسعت حاصل ہونے تک اے سملت دی جائے گی۔

### وعادی کے متعلقہ احکام کا بیان

مسئلہ ۔ اگر کوئی مختص کمی کے مال پر ظلما" قابض ہو جائے۔ یا بطور قرض وغیرہ لے محر عدا" اوالیکی بین سل انگیزی ہے کام لے یا اصل قرضہ کا انکار کردے تو اصل مالک کو شرعا" حق حاصل ہے کہ اس فالم کے مال ہے جس طرح بھی مکن ہو اپنا جق وصول کرلے ہاں اگر وہ قرضہ کا اقرار کرے اور اوالیکی بین سل انگیزی بھی نہ کرے تو پھر اصل مالک کو ایسا کرنے کا کوئی جن نمیں ہے۔

مسئلہ ۱۔ اگر کوئی مخص ایسے مال کی ملکیت کا دعوی کرے جس پر نہ کسی کا قبضہ ہو اور نہ ہی اس کا کوئی دعویدار ہو تو اس کا اس مدمی کے حق میں فیصلہ کردیا جائے گا۔ جیسا کہ منصور بن

حازم کی محید اس یر دلالت کرتی ہے۔

سئلہ ۱۳۔ اگر ایک چیز دو مخصول کے قبضہ میں ہو اور دونوں اس کی ملکت کا وعوی کریں مگر بینہ کہی کے پاس بھی نہ ہو او وہ دونوں کو نصف نصف کرکے دے دی جائے گی اور اگر ان بیل سے صرف ایک کا قبضہ ہو تو جس کے قبضہ میں ہے دہ اس کی ملکت سمجھی جائے گی کیونکہ حسب طاہر بھند کو شرعا " ملکت کی دلیل قرار دیا تھیا ہے۔ اور اگر مدمقائل تقاضا کرے گا تو قابض کو قسم بھی کھانا پڑے گی۔

مئلہ ہم۔ جب بینات بیں تعارض و اختلاف واقع ہو جائے۔ یعنی ایک مخص کمی چیز کا دعوی کے اور اپنے دعوی کی ایک مخص کمی چیز کا دعوی کے اور اپنے دعوی کے اثبات میں محواہ بھی چیش کردے اور دو سرا مخص بھی اس چیز کا دعوی کرکے مواہ چیش کردے اور ان میں جمع و توفق کی کوئی صورت باقی نہ رہ جائے تو یمال اس کی جار صورتیں متصور ہو تین ہیں۔

ا وہ چیزان میں سے کسی ایک کے قبضہ میں ہوگ۔ (۲) یا دونوں کے قبضہ میں ہوگ۔ (۳) یا سمى تيرے مخص كے قضد ميں موگيد (٣) يا سمى كے بھى قضد ميں ند موگيد آكرچ ان تام شقوں کے احکام میں فی الحملہ اختلاف بایا جاتا ہے فیان حاصل زاتی نے متعدین اس سلسل میں وس اقوال شار کے میں محرب کا جامع ظامہ جو کہ اخبار اور فقماء کبار کے اقوال سے مستبط ب وہ یہ ہے کہ پہلی صورت میں اس کا بینہ مقدم ہوگا جس کا قبضہ نمیں ہے کیونکہ وہ تدی ہے اور بینہ پیش کرنا مدی کا قرض منصی ہے نہ کہ منکر کا اور دو سری صورت میں وہ چیز دونول میں نصف انسف تقیم کردی جائے کی اور تیسری صورت میں اگر قبضہ والا ان دو دعویداروں میں سے ایک کی تقدیق کردے تو پھراس شق کی بازگشت پہلی صورت کی طرف ہو جائے گی اور آگر دونوں کی تعدیق کرے نو اس کی بازگشت دو سری صورت کی طرف ہو جائے گی اور اگر سمی کی تصدیق نہ كے و پر اس كا اور جو تھى صورت كا تھم يہ ہے كہ جس كا بينہ زيادہ عادل ہوگا۔ اس كو ترجيح ری جائے گی اور عدالت میں برابر ہونے کی صورت میں جس کا بینہ زیادہ ہوگا۔ اس کو مقدم سمجھا جائے گا اور آگر اس میں بھی مساوی ہوں تو قرعہ اندازی سے کام لیا جائے گا۔ یعنی جس کے نام ترعد نظے گا فتم کے بعد ای کے حق میں فیعلہ صادر کردیا جائے گا اور آگر وہ فتم سے انکار کرے کا تو پھر دو مرے کو قشم کھانے کو کما جائے گا۔ پس اگر اس نے قشم کھا لی تو مال اس کو مل جائے کا اور اگر اس نے بھی انکار کرویا تو بھرمال دونوں میں محمد مسادی تقییم کردیا جائے گا۔

مخلی نہ رہے کہ اس تعارض بینات سے ود عادل مردوں کی یا ایک مرد اور وو عورتوں کی ایک مرد اور وو عورتوں کی اس کو اس سے حق مراد ہے نہ کہ ایک شاہر اور سین کو نکہ سے در حقیقت بینہ نہیں ہے آگرچہ اس سے حق البت ہو جاتا ہے۔

مسئلہ هے۔ آگر کمی زن و مرد میں زوجیت کے بارے میں نزاع ہو جائے بینی ان بی ہے ایک زوجیت کا دعوی کرے اور دو سرا اس کا انکار کرے تو مدعی کو بینہ پیش کرنا ہوگا اور آگر وہ بینہ پیش نہ کرسکے تو منکر هم کھائے گا اور وہ دعوی ختم ہو جائے گا۔

مئلہ ۱۱۔ اگر میاں بیوی کے اعتراف کے بیجہ بیں ان کا باہی ا زدواج ٹابت ہو جائے گر کوئی اور فض اس عورت کی زدجیت کا دعوی کردے تو اگر وہ بینہ پیش کردے تو اس کا دعوی ٹابت ہو جائے گا اور اگر اس کے پاس بینہ نہ ہو تو وہ ان میاں بیوی بیس سے جس سے جائے اپنے دعوی کی تنی پر حتم کما لی تو اس کا دعوی کی تنی پر حتم کما لی تو اس کا دعوی کی تنی پر حتم کما لی تو اس کا دعوی ختم ہو جائے گا اور اگر انہوں نے تتم کمانے سے انگار کیا تو مدی کے حتم کمانے سے اس کا دعوی ٹابت ہو جائے گا۔ اور یہ مورث اسکی زوجہ متنہ پر بیو گا۔

مسئلہ ک۔ آگر دو فض ایک عورت کی زوجیت کا دعوی کریں اور دونوں گواہ بھی پیش کردیں قو جس کے گواہوں کا عدد زیادہ ہوگا۔ اس کا بینہ مقدم ہوگا اور تساوی کی صورت میں قرعہ اندازی کی جائے گا۔ کم کے ساتھ فیصلہ اس کے حق میں کیا جائے گا۔ کم کے ساتھ فیصلہ اس کے حق میں کیا جائے گا۔ صفلہ اس کی مدت وغیرہ پر قو افغال ہو کمر ایک فریق اجرت زیادہ ظاہر کرتا ہو اور دو سرا کہ تو جب اور اس کی مدت وغیرہ پر قو افغال ہو کمر ایک فریق اجرت نے دعویدار کا قول مقدم کک زیادتی کے دعویدار کا قول مقدم ہوگا۔

منلہ ہے۔ جب کسی چیز کا مالک اجارہ کا وعوی کرے اور دوسرا عارب کا۔ تو عارب کے وعویدار کا قول مقدم موگا کیونکہ اس نزاع کی صورت میں مالک قابض پر اجرت کا دعوی کرنا ہے تو اے بینہ سے فابت کرنا پرے گا اور اسکے بغیراس کا دعوی فابت نہ ہوگا۔

مسئلہ اللہ اگر بائع و مشتری کسی چیز کی قیت کی کمی و زیادتی کے بارے میں باہم زراع کریں جبکہ وہ چیز کا میں جبکہ وہ چیز کا قبل مقدم ہوگا اور آگر ہنوز وہ چیز موجود ہے تو بتا پر

مشهور بائع كا قول مقدم موكار مع اليمين والله العالم

مخفی نہ رہے کہ اس فتم کے اختلافی مسائل ان کے متعلقہ ابواب میں اپنی اپنی جگہ تنسیلا" بیان کے جانچے ہیں۔

متلد الد حمی مخص کی عدم موجود کی میں حقق اللہ کے بارے بیں اس کے خلاف فیصلہ نہیں کیا جاسکا۔ البتہ حقق العباد کے معالمہ بیں ایبا فیصلہ کیا جاسکا ہے اس صورت میں حاکم شرع کو شرعا" یہ حق حاصل ہے کہ اس کا مال فروخت کرکے بینہ و بربان سے اس کے ذمہ البت کوہ قرضہ وغیرہ کی اوائیکی کا انتظام کرے محر حاکم اس مدی مخص سے منامن لے لے گا کہ آگر غائب نے آگر اس کی محفول سے منامن لے لے گا کہ آگر غائب نے آگر اس کی محفول سے منامن کے لے گا کہ آگر غائب نے آگر اس کی محفول سے منامن کے لے گا کہ آگر غائب

تم ياب القضاء والعمد للدرب العالمين

sibtain.com

#### باب الشھادات باب الشھادات

(وهم بشهلاا تهم قائمون)

اسلامي قانون شهادت

دو سرے اسلای قوامین کی طرح اسلام کا قانون شادت بھی ہوا کھل بلکہ اکمل ہے اس کے جملہ پہلوؤں کا بنظر غائر جائزہ لینے کے بعد یہ حقیقت کھل کر سامنے آتی ہے کہ جس فتم کا نظام شادت اسلام نے فیش کیا ہے اور جس طرح مختلف جرائم بیں گواہوں کی تعداد معین کی ہے اور اوائے شادت کا جو طریقہ کار مقرر کیا ہے اور جس طرح اس میں راست یازی' مروائلی اور عالی ور مائلی کے اصول کو پیش نظر رکھا گیا ہے قطع خصوصت' ختم نزاع اور اختلافی معالمات کو منان حوصلتی کے اصول کو پیش نظر رکھا گیا ہے قطع خصوصت' ختم نزاع اور اختلافی معالمات کو منان نے سلملہ میں اقوام عالم کے قوانین میں اس کی مثال نمیں ملتی۔ اگرچہ شادت کے اکثر و بیشتر مسائل کا کتاب القصاء میں ضمنا" تذکرہ کروائلی ہے آئم اس باب میں اس کے متعلقہ میادث کی قدرے تفصیل بیان کی جاتی ہے۔

محمل شهادت واجب كفائي ہے

#### ادائے شمادت واجب عینی ہے

اور جب اس شمادت کی اوائیگی کے لئے (شرعی عدالت) میں شاہد کو طلب کیا جائے قو اگرچہ مشہور بین النقماء میہ ہے کہ اسکی اوائیگی واجب کھائی ہے محر آیات و روایات سے بید ظاہر اسکی اوائیگی واجب کھائی ہے محر آیات و روایات سے بید ظاہر اس کے ہو آ ہے کہ بید اوائیگی واجب مین ہے۔ ارشاد قدرت "ومن کیتما فاند آئم قلبہ" (پ س ع) جو شمادت کو جمیائے گا اس کا دل گنگار ہوگا۔

مفرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرائے ہیں۔ ومن دجع عن شہادة او کتمها اطعمہ اللہ لعمہ علی رو وس الخلائق وید خل الناو وجو یلوک نسانہ (عقاب الاعمال) جو مخص شادت سے مخرف ہو جائے یا اسے چھپائے خدا وند عالم (بروز محش) تمام مخلوق کے دوبرد اسے اس کا موشت کھلائے گا اور بھراسے اس حالت میں داخل جسم کرے گا کہ وہ (حسرت و ندامت سے) اپنی زبان کو جائما ہوگا۔ (ہونوں پر پھیرنا ہوگا)

### حتمان شمادت حرام ہے

فذكوره بالا بيان سے داضح و عيال ہوگيا كہ با وجہ صرف كسى آدى كى رو و رعايت يا كسى طعع و لائج يا محض صاحب اقتدار كے جاہ و جلال سے مرعوب ہوكر شادت كا چمپانا فعل حرام ہے۔ ارشاد قدرت ہے۔ "ولا تكتموا الشهادة ومن اكتمها فلاد اثم قلبد" كہ كوائى نہ چمپاؤ اور جو چمپائے گا اس كا دل گنگار ہوگا۔ ايك روايت ميں "اثم" كى تغير "كافر" ہے كى گئى ہے۔ (دماكل) خدا وند عالم نے قرآن مجيد ميں ان لوگوں كى عدح و ثنا فرمائى ہے جو ہرطال ميں اپنى شادتوں پر قائم رہے ہيں ارشاد فرمائى ہے۔ "وہم بشهاد انتهم قائمون (ہے سے س ع) ہاں البتد آگر كسى خاص جائى يا مال ضرر كا انديشہ ہو تو پھر بموجب "لا ضود ولا صواد فى الاسلام" البتد آگر كسى خاص جائى يا مال ضرر كا انديشہ ہو تو پھر بموجب "لا ضود ولا صواد فى الاسلام" البتد آگر كسى خاص جائى يا مال ضرر كا انديشہ ہو تو پھر بموجب "لا ضود ولا صواد فى الاسلام" اور كي كا وجوب اور كتمان كى حرمت ختم ہو جائے گى۔ الغرض بالاتقاق كتمان شمادت مناہان كى حرمت ختم ہو جائے گى۔ الغرض بالاتقاق كتمان شمادت مناہان كى حرمت ختم ہو جائے گى۔ الغرض بالاتقاق كتمان شمادت مناہان كى حرمت ختم ہو جائے گى۔ الغرض بالاتقاق كتمان شمادت مناہان كى حرمت ختم ہو جائے گى۔ الغرض بالاتقاق كتمان شمادت مناہان كيرہ ميں داخل ہے۔

#### شمادت کے شرائط

شمارت کے پائج شراکط ہیں جن کا شمارت میں طوظ رکھنا ضروری ہے۔ اول۔ شمارت واضح اور غیر جسم الفاظ میں دبی چاہئے۔ ووم شمارت دعوی کے مطابق ہوئی چاہئے۔ ایسا نہ ہو کہ دعوی ہے کا جو اور شمارت اجارہ کی دی جائے۔ سیوم شمارت اثبات پر ہوئی چاہئے نہ کہ نفی پر کوئکہ جیسا کہ ابھی بیان کیا جائے گا' شاہر کے لئے ضروری ہے کہ جس چیزی شمارت وے رہا ہو اس کا علم رکھتا ہو اور نفی کا علم سیس ہوسکا۔ النا کوئی صحص یہ کوائی دے کر زید نے بر ہے اس کا علم رکھتا ہو اور نفی کا علم سیس ہوسکا۔ النا کوئی صحص یہ کوائی دے کر زید نے بر سے قرضہ سیس لیا۔ تو یہ شمارت "رجم بالغیب" ہونے کی وجہ سے قائل قبول نہ ہوگی کیونکہ عین سے قرضہ سیس لیا۔ تو یہ شمارت "رجم بالغیب" ہونے کی وجہ سے قائل قبول نہ ہوگی کیونکہ عین مکن ہے کہ زید نے بر سے اس طرح پوشیدہ طور پر قرضہ لیا ہو کہ سمی کو کانوں کان خبر بھی نہ ہوئی ہو۔ اس قاعدہ سے صرف دد صور تیں فقہاء نے ستشنی قرار دی ہیں۔

- (ا) ایک سے کہ کسی کے غریب و ناوار ہونے کی شمادت دی جائے کہ اس کے پاس کوئی مال و جائیدار نہیں ہے۔
- (۲) دو سرے کسی سرنے والے کے وارث موجود نہ ہونے کی کوائی کہ بید دونوں متم کی شماد تیں ۔ بالا تفاق جائز اور قابل قبول ہیں۔ عالائکہ بید نفی پر ہیں۔

#### چهارم متند شهادت

شادت علم دیقین کے ساتھ دی جائے نہ کہ ظن و گمان کے مطابق۔ چنانی ارشاد قدرت ہے۔ ولا تقف ما لیس لک بد علم (پ س ع) جس چیز کا تہیں علم نیس ہے اس کی جروی نہ کرد۔ مرسلہ محقق طی میں دارد ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ دآلہ وسلم سے شادت کے بارے میں دریافت کیا گیا۔ قرایا۔ هل تری الشمس علی مشلها فا شهد اود ع۔ "کیا تو سورج کو دیکھ رہا ہے؟ پی اس جبی داخج چیز پر گوائی دے یا مجرات ترک کردے۔ (وسائل) اور حضرت آیام جعفر صادق علیہ السلام قراتے ہیں۔ "لا تشهدن بشهدة حتی تعو فها کما تعرف کلاکہ اس طرح یقین تد ہوجائے جس طرح تھیں ای جنیل کا ہے۔ (ایسائل)

الغرض بي علم ويقين بالعوم تين طرح سے عاصل مو يا ہے۔

- (ا) بینی مشاہرہ سے بیسے کی مخص کو بھٹم خود چوری کرتے، واکد والے فسب کرتے، گل کرتے اور زنا کرتے دیکھا جائے اس هم کے موارد میں موقعے و بسرے آدی کی شمادت بھی قبول ہوتی ہے کوئکہ اس کا تعلق مشاہرہ سے ہے نہ شننے سے۔
- (٢) ساعت ہے جیسے کمی کو اپنے نسب کا اقرار کرتے۔ یا کمی کے حق یا اپنے جرم کا اعتراف کرتے یا عقود و ابھاعات واقع کرتے سا جائے اس تئم کے مواقع پراندھے مخض کی گوائی بھی قائل قبول ہوتی ہے کیونکہ اس کا تعلق سننے ہے ہے نہ دیکھنے ہے۔

- استفاضہ و شیاع سے جو علم عادی کا فائدہ دیتا ہے۔ شرت بلدی بھی اس زمرہ میں واظل ب اس سے سی فض کے نسب کی شادت دی جاسکتی ہے اور جہاں تک نسب کے علاوہ دو سری جزوں کا تعلق ہے جیسے وقف ' نکاح اور ملک وغیرہ نو آگرچہ وہ اس استفاصہ اور شرت کی بناء پر جابت تو ہو جانے ہیں محر مرف شرت کی بناء پر علی الاطلاق ایک شمادت نمیں دی جاسکتی۔ ہاں ،

البت شیاع و شهرت کی تفریج کرکے شادت دی جاسکتی ہے بایں طور کہ شاہد کیے کہ "مشہور بیا کے کہ مشہور بیا ہے کہ مشہور بیا ہے کہ میات کے کہ اللہ میں ملکیت کے کہ بیا وقف ہے" یا بیا عورت فلال مخص کی زدجہ ہے یا "بیا مکان فلال آدمی کی ملکیت ہے"

بعض اخبار و اظار میں وارد ہے کہ پانچ چیزوں میں ظاہر پر عمل کرنا ضروری ہے۔ (ا)
ولدت ' (۲) تکاح (۳) ذبیحہ (۳) شادت (۵) نب ورنہ اگر شخین و تدقیق ہے کام لیا میا ہو تو
افعام عالم درہم برہم ہو کر رہ جائے گا۔ (وسائل النبعہ)

هد چجم = قاضی ' شریعت کے روبرو شادت وی جائے کیونکہ اس کے علاوہ کمی غیر شرق عدالت میں شادت وینا جائز نبیں ہے۔

جھوٹی گواہی دینا حرام ہے

مخلی نہ رہے کہ جمونی کوائن وینا قرآن و سنت اور انقاق علماء کی روشی میں جرام ہے چنانچہ حضرت صادق آل محر علیہ السلام فرماتے ہیں۔ "الا منقضی کلام خلعد الذور مین بین بدی العاکم حتی بنبوا مقعدہ مین الناو و کفالک مین کتم الشہلاة "جمونی کوائل دینے والے کا کلام ماکم کے سامنے ختم بعد میں ہوتا ہے اور اس کا دونرٹ میں شمکانا پہلے بن جاتا ہے اور اس کا دونرٹ میں شمکانا پہلے بن جاتا ہے اور اس کا دونرٹ میں وارد ہے کہ جمونی کوائل دینے والے کو زبان جمیانے والے کی ہے۔ (وسائل) متعدد روایات میں وارد ہے کہ جمونی کوائل دینے والے کی ہے۔ (وسائل) متعدد روایات میں وارد ہے کہ جمونی کوائل دینے والے کی نبان جنم کے نیلے طبقے میں منافقوں کے ساتھ باند می جائے گی۔ (ایسنا")

اگر حاکم جھوٹی شمادت کی بنا پر کوئی فیصلہ کرے اور بعد میں یہ اکمشاف ہو کہ گواہوں کی گوائی جھوٹی تھی تو اگر یہ فیصلہ مال کے بارے میں تھا او ابھی وہ اصل مال جو غلط شمادت کی دجہ سے کسی ہے لے کر کسی کو دیا گیا تھا موجود ہو تو وہ واپس لے کر اصلی مالک کے حوالہ کیا جب گا اور اگر تلف ہوگیا ہو تو گواہ اس کی مثل یا قیست کے ضامن ہوں سے اور اگر وہ فیصلہ بال کے علاوہ کسی شری حد وقیرہ کے متعلق تھا جیسے قطع ید اور قتل وغیرہ اور ان پر عمل در آمد مال کے علاوہ کسی شری حد وقیرہ کے متعلق تھا جیسے قطع ید اور قتل وغیرہ اور ان پر عمل در آمد بھی ہوگیا تو چر ان جموٹے گواہوں ہے اس کا قصاص لیا جائے گا اور جس مختص کے حق میں یہ جسی گھی ہوگیا تو چر ان جموٹے گواہوں ہو ان بال ہے عمر یہ کہ وہ حقیقت حال سے جھوٹی گوائی دی گئی ہے اس کا تھام اور دالا ہے تمر یہ کہ وہ حقیقت حال سے جھوٹی گوائی دی گئی ہے اس کا تھاموں والا ہے تمر یہ کہ وہ حقیقت حال سے دو۔ واللہ الموقق

گواہو<u>ل</u> کے شرائط

# ۲۱۹ نیون میں چند شرائط معتبر ہیں ان کے بغیر شرعافلا کو ای اقتل قبل نمیں ہوتی اور وہ یہ

ئ<u>ا</u>ل--

() اول - بلوغ مشہور یہ ہے کہ زخوں کے سوا اور کمی چیز میں طفل کی شاوت قابل قبول نمیں ہوتی۔ طالانک نصوص کیڑہ میں یہ وارد ہے کہ اڑکا جب وس برس کا ہو جائے تو آئل کے سلمہ میں اس کی شاوت مسموع ہوتی ہے اس کے بعض اعلام عمر نے ای قول کو اعتبار کیا ہے۔ ذہو اا معلومن قوق

بعض فقماء نے زخموں کے بارے بیں بھی طفل کی شمادت کے سلسلہ بیں بعض شرائط عائد کی ہیں سلا" یہ کہ مقام قال ہے الگ نہ ہوں یا ہے کہ وہ زخم ہلاکت نفس تک مغرنہ ہو۔ وہ لڑکے کمی فعل حرام پر جمع نہ ہوں۔ محر احادیث افل بیت ہے ان شرائط کا جُوت نہیں لما۔ بال آگر ان کے بیان میں اختلاف ہو تو اس صورت میں ان کے پہلے کلام کو معتبر سمجھا جائے گا۔ (کما ورونی النعی)

دوم - عقل بالانقاق مجنون كى شادت قبول نبين بهال أكر جنون دورى به اور افاقد كى حالت من شادت كا متحل بو اور ادا بهى افاقد كى دقت كرب تو يم اس كى قبول كرف مين كوئى مضاكف شين به البت اس بات كى تعلى كرنا قاضى كا كام به كد ده اس دفت افاقد كى حالت من مضاكف شين به البت اس بات كى تعلى كرنا قاضى كا كام به كد ده اس دفت افاقد كى حالت من به اور اس كا دل و داغ حاضر اور نميك ب-

سيوم- اسلام بالانفاق غير مسلمان كى شادت مسلمان كے متعلق قابل قبول نميں ہے۔ سوائے ايک صورت كے اور وہ بيہ ہے كہ كوئى مسلمان حالت سفريس مر رہا ہو اور اس وقت وہ مسلمان عالت سفريس مر رہا ہو اور اس وقت وہ مسلمان عادل كواہ موجود نہ ہوں تو اس وقت وہ الل كتاب بيں ہے وہ بھلے مائس آوميوں كو اپنى وصيت پر كواہ مقرر كرسكا ہے اور ان كى گوائى نافذ بھى ہوتى ہے اور اگر ان كے بيان پر بچھے شبہ ہو تو لوگوں كے اجتماع بيں كى نماز كے بعد ان سے اس طرح قتم بھى لى جائے كى كہ انہوں في خوكى خيانت كى ئے نہ بچھے جھيايا ہے اور نہ ہى اس كے بدلے كوئى معاوضہ ليا ہے۔

اور بیہ سب کچھ اس آیت مبارک ہے افوذ ہے جس پی خالق کیم قراآ ہے۔ یا ایھا اللّین استوا شہادة بیسکم افا حضر احد کم الموت حین الوصیت اثنان تو اعلل سنکم اوالعر ان سن غیر کم آن ضربتم فی الارض فاصاتکم مصیبت الموت تجسو نہما سن بعد الصلوة فیتمان باللہ ان از تبتم لا نشتری یہ تمنا وئو کان فا قربی ولا نکتم شہادة اللہ انا افا لمن الا نمین۔ (پ )

( P & ox 6 0

"اے ایمان والوا بہب تم میں ہے کمی کے سامنے موت آ موجود ہو تو وصیت کرتے وقت (اس کا یہ قانون ہوتا چاہئے کہ) تم میں ہے دو عادل آدمیوں کی گواہی ہو یا اگر حالت سفر میں تم پر موت کی افار آ پرے (اور مسلمان کواہ موجود نہ ہوں) تو دو گواہ غیر مسلمان ہی سی۔ پھر اگر تہیں (اکمی صدافت میں) شک ہو تو ان دونوں کو نماز (ظہریا عمر) کے بعد روک او اور وہ اللہ کی قیم کھا کر کہیں کہ ہمیں کوئی معادضہ لینا مقصود نہیں اگرچہ دہ مخص (جس کے حق میں گوائی دے کہا کہ جیں) ہمارا قرابتدار ہی کیوں نہ ہو اور ہم خدا گئی کو چھیا بھی نہیں رہے۔ ورث ہم خدا کے گئیگار ہوں۔"

# مسائل واحكام

مسئلہ اور بعض فقہاء نے سفر کی قید ختم کرے اس میں وسعت دی ہے کہ جمال بھی مسئلہ اور بعض فقہاء نے سفر کی قید ختم کرے اس میں وسعت دی ہے کہ جمال بھی مسئلان کواہ میسر نہ ہوں۔ وہاں ومیت کے بارے میں غیر مسئلان کی گواہی ور بت ہے مگر سمجے وی قول مشہور ہے اور بعض نے اس وصیت کو وصیت تعلیک کے ساتھ مختص قرار دیا ہے اور وصیت تعلیک کے ساتھ مختص قرار دیا ہے اور وصیت وسیت ولایت کو اس سے فارج قرار دیا ہے۔ مگر دلاکل میں چوانگ اطلاق و عموم پایا جاتا ہے لافا اس شخصیص پر کوئی دیکیل قائم سیں ہے۔

ای طرح بیش ملاء نے اس غیر مسلم شاہد کے ساتھ "وی" ہونے کی قید کا اضافہ کیا ہے اگر چہ بیش احادیث میں اس قید کا تذکرہ موجود ہے کر ایس روایات جو معتبر ہیں ان میں ظہور نیس ہے اور جن میں ظہور ہے وہ مشد شیں ہیں۔ لنذا ہے شرط بھی ٹابت نیس ہے۔ مسلم سلم اللہ ہے۔ اگرچہ مشہور ہے ہے کہ کافر کی شادت کافر کے بارے میں بھی قابل قبول شیں ہے محر بیش اخبار اور بعض فقماء کبار جیسے ابن اور یس طی (در سرائر) اور شمید ٹائی (در سمالک) دغیرہم کے انظار سے جو کچی واضح و اشکار ہوتا ہے وہ ہے ہے کہ برائل ملت کی کوائی اس ملت کی کوائی اس ملت کی کوائی اس ملت کی کوائی اس ملت کے لوگوں کے بارے میں صحح ہے چنانچہ موثقہ سات میں دارہ سے کہ سالت ابا عبداللہ علیہ السلام ھل تعجوز شہادۃ اھل الملت قال فقال لا تعجوز الا علی اھل ملتھم قان لم بوجد غیر ھم جازت شہادتھم علی الوصیت، لا نہ لا بصلح فیاب حتی احد میں نے معتبر اہام جعفر صادت علیہ اسلام سے سوال کیا کہ آیا اٹل ملت کی شادت نافذ ہے؛ فرہنیا سوائے ان کے اٹل المت کی شادت نافذ ہے؛ فرہنیا سوائے ان کے اٹل المت کی شادت نافذ ہے؛ فرہنیا سوائے ان کے اٹل المت کی شادت نافذ ہے؛ فرہنیا سوائے ان کے اٹل المت کی شادت نافذ ہے؛ فرہنیا سوائے ان کے اٹل المت کی شادت نافذ ہے؛ فرہنیا سوائے ان کے اٹل المت کی شادت نافذ ہے؛ فرہنیا سوائے ان کے اٹل المت کی شادت نافذ ہے؛ فرہنیا سوائے ان کے اٹل المت کی شادت نافذ ہے؛ فرہنیا سوائے ان کے اٹل المت کے اٹل المت کی شادت نافذ ہے؛ فرہنیا سوائے ان کے اٹل المت کی شادت نافذ ہے؛ فرہنیا سوائے ان کے اٹل المت کی شادت نافذ ہے؛ فرہنیا سوائے اس کے اٹل المت کی شادت نافذ ہے؛ فرہنیا سوائے ان کے اٹل المت کی شادت نافذ ہے؛ فرہنیا سوائے ان کے اٹل المت کی سائل المت کی شادت نافذ ہے؛ فرہنیا سوائے ان کے اٹل المت کی سے سوائی کے ان کیا کی سائل المت کی شادت نافذ ہے؛ فرہنیا سوائل کے اٹل المت کی سائل المت کی سائل کی کا کی سائل کی سائل کی سائل المت کی سائل کی کی سائل کی سائل کی سائل کی سائل کی سائل کی سائل کی کی سائل کی سائل کی کی سائل کی سائل کی سائل کی کی سائل کی سائل کی سائل کی سائل کی سائل کی کی سائل کی سائل کی سائل کی سائل کی سائل کی سائل کی کی سائل کی سائل کی سائل کی کی کی سائ

سمى اور سمى كے بارے بيں نافذ شيں ہے ہيں اگر ان كے سواكوئى موجود ند ہو نو و ميت كے بارے ميں ان كى شمادت نافذ ہوگى آكد سمى كى حق تلفى ند ہو۔ (وسائل الليم)

(۳) ایمان۔ حقیقت یہ ہے کہ شادت کی تیولیت کے لئے صرف اسلام ہی کانی شیں بلکہ اس کے ساتھ ساتھ ایمان بعنی عقائد حقد ایمائیہ کا اعتقاد رکھنا بھی ضروری ہے البتہ مومن جامع الشرائط (جن شرائط میں ایک اہم شرط عدالت بھی ہے) کی شادت تمام لوگوں کے یارے میں نافذ ہے خواہ وہ مسلمان ہوں یا کافر۔ عادل ہوں یا فاسق صغیر ہوں یا کیر اور خواہ اجنبی ہوں یا قاسق صغیر ہوں یا کیر اور خواہ اجنبی ہوں یا قرابندار (کمالا سخفیٰ علی اول الابعمار)

پنجم عد الت۔ یعنی کواہ کے لئے صرف اعتقادا" مومن ہونا کانی نیس ہے بلکہ اس کے ساتھ عملاً عادل ہونا بھی ضروری ہے لندا اگر کوئی محض اعتقادا النومومن، محمد فاسق ہے تو بالا نقاق اس کی شمادت تبول نمیں ہے چنانچہ ارشاد تدرت ہے۔ یا ایھا الذین استوا افا جلہ کم فالسق بنباہ

فتبینوان تصیبوا قوما بجھانتہ فتصبحوا علی ما فعلتم ناسین (ب ۲۱ س جرات ع ۱۳)

"اے ایمان والوا جب کوئی فاسق و فاجر تممارے پاس کوئی خبرلائے قو اس کی انچی طرح تحقیق اور پھر
ادر جانچ پر تال کرلیا کر کئیں ایما نہ ہو کہ جمالت کے کئی قوم کو پھر فتصان پیٹھا بیٹو اور پھر
اینے کے پر پیٹیان ہو" اس سے خاہر ہے کہ فاسق کی خبریا شمادت پر بلا چیق کوئی اثر حرت نیس کیا جاسکا۔ بلکہ فاسق کی خبری تحقیق کرنے کی جو علت بیان کی مجی ہے (ناوانی سے کمی قوم کو ضرر پیٹھان) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مواہ بیں صرف عدالت بی کانی ضیں بلکہ اس کا زیرک و زرجگ اور حاضر واغ ہوتا اور کیٹر الفاظ اور کیٹر السونہ ہوتا بھی ضروری ہے تاکہ کوئی مختص اس وزرجگ اور حاضر واغ ہوتا اور کیٹر الفاظ اور کیٹر السونہ ہوتا بھی ضروری ہے تاکہ کوئی مختص اس کی سادہ لوی سے غلط فاکرہ اٹھات ہوتا اس سے غلط موائی نہ دلوا سکے۔ کیونکہ بموجب ارشاد امیر علیہ السلام "اکل صالح ممیز وا کل ممیز وا کی سادہ لوی کی شمادت (ان کی سادہ لوی اقوام نرجو شفا عتم ہوم القیامتہ" بینی ہم بعض او قات ایسے لوگوں کی شمادت (ان کی سادہ لوی افرات کی وجہ سے) رد کردیتے ہیں جگی (نیکی اور سعادت مندی کی وجہ سے) برد کردیتے ہیں جگی (نیکی اور سعادت مندی کی وجہ سے) برد کردیتے ہیں جگی (نیکی اور سعادت مندی کی وجہ سے) برد کردیتے ہیں جگی (نیکی اور سعادت مندی کی وجہ سے) برد کردیتے ہیں جگی (نیکی اور سعادت مندی کی وجہ سے) برد کردیتے ہیں جگی (نیکی اور سعادت مندی کی وجہ سے) برد کردیتے ہیں جگی (نیکی اور سعادت مندی کی وجہ سے) برد کردیتے ہیں جگی (نیکی اور سعادت مندی کی وجہ سے) برد کردیتے ہیں جگی (نیکی اور سعادت مندی کی وجہ سے) برد کردیتے ہیں جگی (نیکی اور سعادت مندی کی وجہ سے) برد کردیتے ہیں جگی دیا جس کردی ہونے اس کی میکھور کردیتے ہیں جگی دید سے) برد کردیتے ہیں جگی دید سے) برد کردیتے ہیں جگی دید سے) برد کردیتے ہیں جگی دید کردیتے ہیں جگی دید سے) برد کردیتے ہیں جگی دید سے) برد کردیتے ہیں جگی دید کے بردی میکور

کتاب العلواۃ میں بذیل شرائط پیش نماز عدالت کے معنوم کی وضاحت کی جانگی ہے کہ وہ ایک ہے کہ وہ ایک اور کہاڑ کا ایک نفسانی ملکہ راسخ ہے کہ جو آدی کو تقوی اختیار کرنے اور واجبات اوا کرنے اور کہاڑ کا ارتکاب نہ کرنے اور معنائر پر اصرار نہ کرنے پر آبادہ کرتا ہے" الغرض اس ملکہ کی موجودگی میں

شفاعت کی امید رکھتے ہیں۔"

آوی عمرا" واجبات کو ترک نمیں کرنا اور محربات کا ارتکاب نمیں کرنا۔ محمنابان کمیرہ و صغیرہ کا باہمی فرق اور بعض محمنابان کمیرہ کی قبرست ندکورہ بالا مقام پر بیان کی جاچکی ہے وہاں رجوع کیا جائے۔ انشاء اللہ

علاوہ روایات مستغینہ کے قرآن مجید سورہ ماکدہ علی وصیت کے بارے علی الانتان ذوا عدل مکم" اور سورہ طلاق میں "داشد واذوی عدل منکم" بینی وصیت اور طلاق پر دو عادل کوا ہ مقرر کرد۔ "مواہ میں عدالت کے ضروری ہونے کی ناقابل انکار دلیل ہے کیا کوئی عشل سلیم بیہ باور کرسکتی ہے کہ وصیت اور طلاق تو بغیردہ عادل کوا ہول کی کوائی کے جابت نہ ہول محرچوری یا قتل اور زنا وغیرہ جیسے عظین جرائم یا لاکھوں ردپ کی مالیت کے دعوے بغیر کواہول کی عدالت کے طابت ہو جائمی؟

مخفی نہ رہے کہ پیشہ کا دنی و حقیر ہونا (بشرطیکہ شرعا" جائز ہو) نہ کسی محض کی عدالت میں قادح ہوتا ہے۔اور نہ ہی قبول شمادت میں حارج۔ اور اگر متجاهر یا گفت توبتہ النعوح کرلے تو اس کی شمادت بھی قبول ہو سکتی ہے۔

ششم۔ عدم تہمت، چند فتم کے لوگ وہ ہیں کہ کو وہ عادل ہوں آئم چوگلہ وہ متم ہوتے ہیں کہ شمارت وست ہوتے ہیں کہ شمارت وست کی خاطران کی کہ شمارت ویے ہے ان کی غرض خود نفع حاصل کرنا ہے تو اس لئے رفع شمت کی خاطران کی شمارت تیول نہیں ہوتی (ا) جیسے ایک شریک کی کوائی وہ مرے شریک کے حق میں اس چیز کے متلعق جو دونوں کے درمیان مشترک ہے۔

(۱) وصی اس بچہ وغیرہ کے حق بیں گوائی دے جو اس کی تولیت بیں ہے باکہ وہ مال اس کے قضہ بیں آجائے ۔ (۱) وکیل اپنے موکل کے حق بیں شماوت وے آکہ وہ مال اس کی وکالت بیں واخل ہو جائے۔ واضح رہے کہ وصی و وکیل کی شماوت مرف اس مال بیں تحوال وہ جو النہ کی والیت و وکالت کے وائرہ بیں آیا ہو۔ الندا آگر وہ کسی ایسے مال کے بارے بیں گوائی ویں جو ان کی ولایت کے وائرہ سے خارج ہے تو بھر اکلی شماوت کے قبول کرنے بیں کوئی امر مانع نہیں ان کی ولایت کے وائرہ سے خارج ہے تو بھر اکلی شماوت کے قبول کرنے بیں کوئی امر مانع نہیں

(م) جس آدمی کا قرضہ کی کارت کی وجہ سے دیوالیہ مکل جائے تو اس سے قرضہ لینے والا کوئی مخص اس کے مال کے موجود ہونے کی شادت دے جو ادائے دین میں فردخت کیا جا سکتا ہے۔ تو اس کی شادت بھی نافذ نہیں ہے کیونکہ اس شادت سے خود غرضی کی ہو آتی ہے کہ شاید اس

- ۳۲۰ نے اپنے قرضہ کی ادائیگی کی خاطریہ شمادت وی ہے۔
- (۵) آقاکی شاوت اینے غلام کے حق میں جے تجارت وغیرہ کی اجازت ہو کیونکہ غلام اور جو بھی اس کے پاس ہو آ ہے وہ اس کے مالک کی خلیت ہو آ ہے قلذا اس شاوت سے بھی خور غرضی مترشح ہوتی ہے۔
- (۱) اس مخض کی شاوت بھی قبول نمیں ہوتی جو اپنے نقصان کی علاقی کرنا جاہتا ہے جسے عاقلہ (جانی کے چند مخصوص رشتہ وار جو اس کی جنایت کا آدان اوا کرتے ہیں) کا جنایت کے گواہوں پر جرح کرنا آکہ وہ جنایت جاہت نہ ہو اور وہ آدان کی اوائیگی سے پچ جائیں۔
- (4) یا وصی و و کیل کا اینے موصی اور موکل کے بر ظاف وعوی وائر کرنے والے کو اہوں پر جرح کرنا آک موصی و موکل کے فات ہو جات ہی نہ ہو جس سے وصی و و کیل پر زو برنے کا امکان ہے۔
  برنے کا امکان ہے۔
- (A) دنیوی عداوت بھی قبول شاوت ہے مانع ہے انذا اگر کسی مخص کو کسی دو سرے مخص ہے کسی دنیوی امری دجہ سے دشنی ہے تو اس کی شاوت اس کے بر خلاف قبول نہ ہوگی البت اس کے جن بین قبول ہوگی محر دخی عداوت شادت کے قبول کرنے ہے انع نہیں ہے۔ المذا اگر کوئی عادل مواہ کسی کافر کو اس کے کفریا کمی بد ندہب کو اس کے بد ندہب یا کہی فاسق کو اسکے فرق عادل مواہ کسی کافر کو اس کے کفریا کمی بد ندہب کو اس کے بد ندہب یا کہی فاسق کو اسکے فتق کے دجہ سے برا سمجھتا رہے تو یہ امر اسکی شاوت کے قبول کرنے سے مانع نہیں ہے۔ فتق کے دجہ سے برا سمجھتا رہے تو یہ امر اسکی شاوت کے قبول کرنے سے مانع نہیں ہے۔ (۹)
- (9) کمی ڈاکو کے خلاف اس کے بعض رفقاء کی شمادت یا اپنے رفقاء کے حق میں بھی انگی شمادت قبول نہیں ہے۔
- (۱۰) اس مخص کی شادت کمی مخص کے خلاف مسموع شیں ہوتی ہے جو خاکم کے مطالبہ کے بغیراز خود دے ہاں البتہ حقوق اللہ کے بارے میں ایسی شادت بھی قابل قبول ہوتی ہے۔
- (۱۱) ای طرح جو فخص پیشہ در سائل ہو اس کی شادت بھی تبول نہیں ہے جسیا کہ محید علی بن جعفر میں مراحت موجود ہے۔ (دسائل اشیع)
- (۱۳) جو فخص اذان دینے اور نماز یا جماعت پڑھانے پر اجرت لیٹا ہے اسکی شادت بھی قبول نہیں ہے۔ (من لا محضرہ ایفقیہ)

# سابقه مطالب کی کیشری و توضیح

مذكورہ بالا عنوان (عدم تهمت) كے ذيل ميں جو مختلف اقسام كے لوگ شار كئے مجئے ہيں كم بادجود

عادل ہونے کے محض رفع تمت کی خاطران کی کوائی مقبول نمیں ہے۔ یہ روایت بی وارد لفظ "المشم" کی اس تشریح کی بنا پر ہے جو عام نقہا کرام نے فرمائی ہے لیکن بعض اعلام کی یہ شخیق نظر انداز کرنے کے قاتل نمیں ہے کہ لفظ مشم سے مراد وہ محض ہے جبکی عدالت ثابت نہ ہونے کی وجہ ہے اس کی شمادت پر شمادت زور ہونے کا شبہ ہوتا ہے لیمی کمناہ کے اور نیکی ادر بدی کی تیز نہ کرنے میں مشم ہو ورثہ اگر صرف شمت کو شمادت کے قبول نہ کرنے کا مستقل بدی کی تمیز نہ کرنے کا مستقل میں ورثہ وار کی گوائی رشتہ دار کے حق میں اور سمی دوست کی محض دورت کے حق میں اور سمی دوست کی محلی دوست کی میں اور سمی دوست کی محلی دوست کی محق میں اور سمی دوست کی محق میں اور سمی دوست کی محلی دوست کی محق میں اور سمی دوست کی محق میں دوست کی دوست کی دوست کی محق میں اور سمی دوست کی دوست کی دوست کی دوست کی دوست کی دوست کی محق میں قبول ہوگی۔ عال تکہ یہ بالانقاق قاتل قبول ہے۔ محتور میں قبول ہوگی۔ عال تکہ یہ بالانقاق قاتل قبول ہے۔ محتور میں قبول ہوگی۔ عال تکہ یہ بالانقاق قاتل قبول ہے۔ محتور میں دوست کے حق میں قبول ہوگی۔ عال تکہ یہ بالانقاق قاتل قبول ہے۔ محتور میں قبول ہوگی۔ عال تکہ یہ بالانقاق قاتل قبول ہے۔ محتور میں دوست کے حق میں قبول ہوگی۔ عال تکہ یہ بالانقاق قاتل قبول ہے۔ محتور میں دوست کے حق میں قبول ہوگی۔ عال تکہ یہ بالانقاق قاتل قبول ہے۔ محتور میں محتور میں دوست کی دوست کے حق میں قبول ہوگی۔ عال تک یہ بالانقاق قاتل قبول ہے۔ محتور میں محتور میں دوست کے حق میں قبول ہوگی۔ عال تک یہ بالانقاق قاتل قبول ہے۔ محتور میں محتور م

توشيح

واضح رہے کہ عنوان قرابت خواہ نسبی ہو یا سبی اسپنے رشتہ دار کے حق بیں یا اس کے برظات شاوت تیول کرنے ہے مانع نسب ہے اندا بھائی کا بھائی کے حق بیں یا کسی کے ظاف گوائی دیتا یا والد کا اپنے بیٹے کے حق بیں یا اس کے ظاف گوائی وسینے یا کسی رشتہ دار کو اپنے کسی رشتہ دار کے حق بیں یا اس کے ظاف گوائی دیتے بی کوئی مضا نقتہ نسب ہے بال البتہ بیٹے کے اپنے والد کے حق بیں یا کسی سے خلاف گوائی دیتے بی کوئی مضا نقتہ نسب ہے بال البتہ بیٹے کے اپنے والد کے ظاف شمادت کے مسموع ہونے بیں اختلاف ہے مشمور یہ ہے کہ قبول نبیل ہے لیکن قول کے ظاف شمادت کے مسموع ہونے بیں اختلاف ہے مشمور یہ ہے کہ قبول نبیل ہے لیکن قول مصور یہ ہے کہ قبول ہے ایک تو اس لئے کہ قرآنی آیت مبارکہ بیں عوم پایا جا آ ہے ارشاد قدرت ہے۔ یا ایھا الذین اسنوا کونوا قوامین بالفسط شھاء للہ ولو علی انفسکم او الواللئن والا قوین (پ ۵ س ناء م کا)

اے ایمان والو! بری مضبوطی کے ساتھ عدل و انساف پر قائم رہو۔ اور خدا گلق کوائی دیا کرد آگرچہ یہ کوائی مسارے فلس یا تسارے والدین اور رشتہ داروں کے خلاف بی ہو۔ خلابر بے کہ کریئے کی کوائی کی ہست افزائی ہے کہ کریئے کی کوائی باپ کے خلاف قائل تبول نہ ہوتی تو غدائے مکیم الی کوائی کی ہست افزائی کیوں فرایا۔

ووسرے وافوین حمین کی سمجہ بین تصریح موجود ہے جو حضرت امام جعفر صادق علیہ السائم سے مردی ہے کہ فرمایا۔ "اقدموا الشهادة علی الوالدن والولد"

انصاف کے ساتھ مواہی وو آگرچہ شمارے مال باپ یا اولاد کے خلاف بی کیول نہ ہو۔ (وسائل الٹیعہ) ای طرح میاں اور بیوی بیس سے ہرایک کی شمادت ایک دو سرے کے حق بیس یا برخلاف
تبول کی جائے گیائے ای طرح دوست کی شمادت اپنے دوست کے حق بیس یا محمان کی شمادت
اپنے میزبان کے حق بیل اچر (مزدور) کی شمادت متاجر کے حق بیس قبول ہو گی بشرطیکہ وہ اس
سے علیحدہ ہو چکا ہو البتہ علیحدگ ہے تیل اس کی شمادت کے قبول ہونے بیس اشکال ہے والکندائی اُ

اب تک شاہد کے جن شرافط کا تذکر کیا گیا ہے ان کے ضروری ہونے کا مطلب یہ ہے کہ شاوت کا اوائیگی کے وقت ان شرافط کا پایا جانا ضروری ہے اندا اگر ایک فض نے شاوت کا حمل اس وقت کیا (کسی واقعہ کا کواہ وقت بنا) جبکہ اس میں یہ شرافظ موجود نہ تھیں مثلا " نابالغ بجہ تھا (بشرطیکہ ممینز ہو) یا کافر تھا یا فاس یا غیر مجومن تھا گر اوائیگی کے وقت بالغ ہو۔ مسلمان ہو۔ مومن ہو۔ اور عادل ہو تو اس کی کوائی بالانقاق تبول کی جائے گی جیسا کہ نصوص و تاوی کا اس بات پر انقاق ہے۔

بھتم۔ طمارت مولد۔ کیونکہ نصوص و فاوی کے انفاق کی بنا پر مشہور و منصور قول یہ ہے کہ ولد الزناکی شاوت قابل قبول نہیں ہے۔ اور اس کا ولد الزنا ہونا تابت نہ ہو اس کی شادت دو سرے شرائط کی موجودگی میں قبول ہوگی آگرچہ غیرزمہ زار لوگ اس کے نسب کے متعلق چہ می موئیاں بھی کرتے ہوں۔

بشتم- ضبط

النواجو مخص کثیرا لهود والشیان ہو اس کی شادت قبول نہ ہوگی سطور بالا میں بذیل عدالت اس شرط کا ضمنا" تذکرہ کیا جا چکا ہے۔

فا كده- اگر فيعلد كرنے كے بعد قاضى پر اكمشاف ہو كه موابوں ميں كوئى ايبا نقص تھا جو تيول شادت سے مانع تھا تو اس كى دو صور تيں إلى (١) كواہ ميں وہ عيب كوائى دينے اور قاضى كے فيعلد كرنے كے بعد پيدا ہوا ہو۔ (٣) كوائى دينے ہے تيل وہ نقص موجود تھا مگر قاضى كو پہلے اس كا علم نيس ہو سكا اور فيعلد كرنے كے بعد معلوم ہوا تو پہلى صورت ميں فيعلد بر قرار رہے گا اور اسكى صحت بر كوئى اثر نيس برے كا۔ اور ود سرى صورت ميں اس فيعلد كا تو زنا لازم ہوگا اور اگر اس فيعلد كا تو زنا لازم ہوگا اور اگر اس فيعلد كا تو زنا لازم ہوگا اور اگر اس فيعلد كا تو زنا لازم ہوگا اور اگر اس فيعلد كا تو زنا لازم ہوگا اور اگر اس فيعلد كا تو زنا لازم ہوگا اور اگر اس فيعلد كا تو زنا لازم ہوگا اور اگر اس فيعلد كا تو زنا لازم ہوگا اور اگر اس فيعلد كا تو زنا لازم ہوگا اور اگر اس فيعلد كا تو زنا لازم ہوگا اور اگر اس

جائے گی۔ جیسا کہ جناب امیر علیہ السائم کا ارشاد ہے۔ ما خطات القضاۃ فی دم او قطع فھو علی بہت ، بال السملمین۔ "آرائی کی کا فون بہانے یا قطع یہ کرنے میں فطا کرے تو اس کی تلائی بیت المال سے کی جائے گی۔ (وسائل) بشرطیکہ قاضی نے اپنے فرائض کی اوائیگی میں کو آئی نہ کی جو ورنہ قاضی خود مشخول الذمہ ہوگا۔

مخفی نہ رہے کہ تمامِ عقود و ابھاعات میں سے سوائے طلاق و ظمار کے کسی میں بھی مواہ مقرر کرتا ضروری نسیں ہے ہاں اکبتہ نکاح مجھے و شرا اور قرضہ میں مواہ مقرر کرتا سنت ہے۔

## (شهادت برشهادت کابیان)

جب سمی شری اور عقلی عذر جیسے مرض یا غیبت یا موت کی دجہ سے سمی واقعہ کے اصلی مواہ مجلس قضاوت میں حاضر ہو کر حاکم کے پاس شادت نہ دے سکیں تو پجر اس شادت کو ایک اور شادت کے زریعہ سے عدالت تک پنچایا جا یا ہے پہلی شادت کو "اصل" اور دو سری کو "فرع" کما جا یا ہے۔ یہ شادت علی الشادة صرف حقوق العباد میں جاری ہوتی ہے جیسے تمام عقود و انقاعات مثل نکاح و طلاق اور قتل و قصاص و غیرا خواہ یہ حقوق مالی ہوں یا غیر مالی۔ لیکن وہ حقوق اللہ جن کی پامالی شری حد کے جاری ہوئے کا سب بنی ہے جیسے مرب خور بید

تو ان میں شمادت بر شمادت کا قانون جاری نمیں ہو سکتا۔ جیسا کہ متعدد

روایات میں وارد ہے۔ لا تعجوز شہادہ علی شہادہ فی حد "حد کے معالمہ میں شاوت یر الیات میں وارد ہے۔ اور تعجوز شہادہ علی شہادہ فی حد "حد کے معالمہ میں جے رویت شاوت جائز نہیں ہے" (دسائل و والی) باتی رہے وہ حقوق ہو موجب حد نہیں ہیں جے رویت بال ' زکوہ' وقف اور کفارہ وغیرہ تو اظہریہ ہے کہ ان میں یہ قانون جاری ہوگا اور اگر کوئی ایسا موضوع ہے کہ جس میں حق اللہ اور حق العباد "دونوں پہلو موجود ہیں جیسے زنا یا چوری تو اس ہے حق العباد تو فاہت ہوگا مثلا زنا میں نشر حرمت تو فاہت ہوگی کے حق العباد تو فاہت ہوگی گرحد فاہت نہ ہوگا۔ اور مرقہ میں بال مسروقہ فاہت نہ ہوگا کمر حد فاہت نہ ہوگا۔

## مسائل واحكام

مسئلہ نمبرا۔ بناء ہر معہور و منصور شمادت ہر شمادیات میج تھیں ہے بینی جو شمادت فرع ہے اس کو اصل فرض کر کے اس پر فرع قرار دینا درست نمیں ہے کیونکہ ایک تو اس کے جواز پر کوئی دلیل نمیں ہے اور دوسرے اس کے عدم جواز پر عمرو بن جمیع کی خصوصی روایت موجود ہے جو مسئلہ ٢- اس شادة برشادة كى چد صورتى بيں۔ (١) اصل بى دو كواہ بول اور فرع بى بى دد - (٢) اصل بى دو كواہ بول اور فرع بى بى دد دد دد - (٢) اصل كے دو كواہ بول اور فرع بى چار لينى اصل كے ايك ايك كواہ بر فرع بى دو دو كواہ بول اور و غورتى بول اور فرع بى دد ناول مرد (٣) اصل بى كواہ بول- (٣) اصل بى ايك مرد اور دو غورتى بول اور فرع بى دد ناول مرد (٣) اصل بى چار عورتى بول اور فرع بى دد عادل كوابول سے كتر چار عورتى بول اور فرع بى دد مرد - الغرض فرع بى كى طرح بى دد عادل كوابول سے كتر كى شادت جائز نبيں ہے۔

# وه امور جو قبول شهادت میں ضروری ہیں

اور وہ چند امور یہ ہیں۔ (۱) آگرچہ کو ابھوں کے الفاظ و عبارات الگ الگ بھوں مگر ایک ہی منہوم و مطلب کی اوا تیکی پر متفق بھوں۔ (۲) کمی فعل کی شادت دینے وقت اس کے وقوع پذیر ہونے کے زمان مکان اور اس کی صفت کے بیان جی باہم اختلاف نہ ہو۔ (۳) کمی ناممکن الوقوع امر کے واقع ہونے کی گوائی نہ دین آگر گواہوں جی اس فتم کا اختلاف ہو جائے تو آگر شادت کمی مال کے مطابق کمی بوانی حق کے بارے مال کے مطابق کمی بی انبانی حق کے بارے مل کے مطابق کمی بی انبانی حق کے بارے میں ہو تو حاکم کو یہ حق حاصل ہے کہ مرف ایک گواہ کی شادت کے ماختہ مرفی سے حتم لیکر اس میں ہو تو حاکم کو یہ حق حاصل ہے کہ مرف ایک گواہ کی شادت کے ماختہ مرفی سے حتم لیکر اس کے حق میں فیصلہ کر دے اور آگر یہ شادت حقوق اللہ کے متعلق ہے تو نہ مرف ہوں گے اور نہ حد جاری ہوگی۔

# گواہوں کے انحراف کابیان

آگر گواہ گوائی وسینے کے بعد اپنی شاوت سے منحرف ہو جائیں تو حقیقت حال چھر امکانات سے خالی نہ ہوگی یا تو ان کی شاوت مال کے متعلق ہوگی یا غیرمال کے متعلق اور دو سری صورت میں فالی نہ ہوگی یا تو مان کی شاوت مال کے متعلق ہوگا یا تو موجب نہ ہوگی جیسے طلاق وغیرہ اور پھر ان تمام صورتوں میں یا تو یہ انحراف عام کے فیصلہ سے پہلے ہوگا یا اس کے بعد نیزیہ انحراف عمری کذب و افتراء کے اعتراف کی بناء پر ہوگا یا خاص کی بناء پر ہوگا یا خلطی و اشتباہ کی بناء پر ویل میں بوے اختصار کے ساتھ ان تمام شقول کے مخصوص احکام بیان کئے جاتے ہیں۔

(ا) اکر شادت مال کے متعلق تھی اور کواہ شادت کے بعد اور عاکم کے فیصلہ ہے تیل مخرف

ہو جائیں تو ان کی شماوت ہے جس آدمی کا مالی نقصان ہوا ہے اس کا آوان کواہوں ہے لیا جائے گا اور آگر دو کواہوں میں ہے ایک متحرف ہو جائے تو وہ نصف مال کا ضامن ہوگا۔

(۲) آگر شمادت کسی الیمی چیز کے بارے میں تھی جو موجب قصاص یا باعث عد ہوتی ہے اور حد جاری ہونے ہے پہلے کواہ منحرف ہو جائیں تو اس صورت میں وہ حد جاری نہ ہوگ۔ اور آگر حد جاری ہوجائے یا قصاص لیے جا تھئے کے بعد منحرف ہوں اور سے اعتراف کریں کہ انہوں نے عما جموئی کوائی دی تھی تو منتول کے وارث پر منحصر ہوگا وہ جاہے تو ان سے قصاص لے اور اگر حد جوئی کوائی دی تھی تو منتول کے وارث پر منحصر ہوگا وہ جاہے تو ان سے قصاص لے اور عمال کے وارث پر منحصر ہوگا وہ جاہے تو ان سے قصاص لے اور عمال کے وارث پر منحصر ہوگا وہ جاہے تو ان سے قصاص لے اور عمال کے وارث پر منحصر ہوگا وہ جاہے تو ان سے قصاص لے اور عمال کے وارث ہوں دورت وصول کرے۔

اور اگر انہوں نے اپنی غلطی کا اعتزاف کیا تو پھر سب پر دیت واجب ہوگ۔ اور اگر بعض نے عمد اجھوٹ ہوئے۔ اور اگر بعض نے عمد اجھوٹ بولنے اور بعض نے اعتزاف عمد اجھوٹ بولنے اور بعض نے خطا "ایبا کرنے کا دعوی کیا تو ہر ایک کے ساتھ اس کے اعتزاف کے مطابق سلوک کیا جائے گا لیعنی جو عمدا "جموث بولنے کا اقرار کرے گا اس سے تصاص لیا جائے گا اور خطاً غلط کوائی دینے والے سے دیت لی جائے گی۔

(س) اگریہ شاوت چوری کے متعلق تھی اور ان کی شاوت پر چور کا باتھ بھی کاف دیا گیا اور ان کی شاوت پر چور کا باتھ بھی کاف دیا گیا اور ان میں نے بعد بین کما کہ جم نے اشتاہ کیا ہے۔ یہ چور نمیں ہے چور تو اور ہے تو ان کو قطع شدہ باتھ کی دیت اوا کرتا پڑے گی اور دو سرے چور کے بارے بین ان کی شاوت مسموع نہ ہوگی۔

اگر یہ شادت زنا کے متعلق تھی اور حد جاری ہونے سے قبل گواہ مفرف ہو محمے اور اعتراف کیا ۔ کہ انہوں نے عدا جمونی شادت دی تھی تو ان پر حد قذف جاری ہو جائے گی لینی ان کو اُکی ۔ کوڑے لگائے جائیں محمد۔

اور اگر ان کی شادت کمی کی زوجہ کی طلاق کے بارے میں تھی اور عورت نے ان کی شادت کی بنا پر عقد اف کی شادت کی بنا پر عقد اف کر لیا اوھ شوہر نے انکار کیا اور اوھر دونوں گواہوں یا ان میں ہے ایک نے اپنی شادت سے انخواف کیا اور عمرا "جموت بولئے کا اقرار کر لیا تو پھر ذن اور دو سرے شوہر میں تغربتی واجب ہوگی اور عورت اس دو سرے شوہر کی عدت گزارے گی اور پھر پہلے کے تضرف میں چلی جانگی اور یہ جمونے گواہ دو سرے شوہر کے ذر سرکے ضامن ہوں کے (گیل از دخول تحقیقا اور بحد از دخول احتیاطا) اور بی تھم اس صورت کا ہے کہ جب دو گواہ کی عورت کے شوہر کی مورت کے شوہر کی مورت کے شوہر کی مورت کے شوہر کی مورت کی جب دو گواہ کی عورت کے شوہر کی مورت کی جب دو گواہ کی عورت کے شوہر کی مورت کی خبرویں اور عورت عدت کے بعد عقد طافی اور یہ بعد میں شخرف ہو جا کھی۔

# مسائل واحكام

مئلہ ا۔ اگر فرع کے حواہ عاکم کے قیعلہ کے بعد اپنی حوای سے مخرف ہو جائیں تو اگر اصل حواہ ان کے رجوع کی کلذیب کریں تو یہ کئی چیز کے ذمہ دار نہیں ہوں ہے اور اگر ان کے انجراف کی تقدیق کریں تو بھر یہ تمام مال نقصان کے ذمہ دار ہوں ہے اور اگر وہ شادت جو انہوں نے دی تھی تو پھر اس تفصیل کے ساتھ ان سے قصاص لیا انہوں نے دی تھی تو سام کو عد کے متعلق تھی تو پھر اس تفصیل کے ساتھ ان سے قصاص لیا جائے گا یا دیت کی جائے گی یا ان پر حد جاری کی جائے گی۔ جو سطور بالا بیں اصل مواہوں کے انجراف کے حمن بین حرر بھی ہے۔

مسئلہ ۲۔ آگر شاہد اصل اور شاہد فرع میں اختلاف رونما ہو جائے لینی شاہد اصل یہ کیے کہ میں فے اسے (شاہد فرع کو) شاہد نمیں بتایا تو ان میں سے جو زیادہ عادل ہوگا اس کا دعوی مسموع ہوگا اور اگر عدالت میں برابر ہوئے تو پھر فرع کی شہادت نافذ نہ ہوگی۔

## جھوٹے گواہ کی سزا

جو مخص عدا جموئی موای دے مائم شرع اسے مناسب کو زوں کی ہزا دے گا۔ اور اس کی اپنے شہر ہیں ذات و رسوائی کے ساتھ تشیر کی جائے گی۔ اور اس کا جرم اس کی قوم و قبیلہ اور دو سرے لوگوں کو بنایا جائے گا۔ آ کہ یہ کاروائی اس کیلئے اور ود سرے ناظرین کیلئے آزیانہ عبرت دو سرے لوگوں کو بنایا جائے گا۔ آ کہ یہ کاروائی اس کیلئے اور ود سرے ناظرین کیلئے آزیانہ عبرت ثابت ہو اور جب تک وہ اپنے گھناؤنے جرم سے توبند النعوج نمیں کرے گا، آئرہ کسی معاملہ میں اس کی شمادت قبول نمیں کی جائے گی۔

تم يلب الشهادة والعمد للدرب العالمين.

# باب الحدود والتغزيرات

#### تلك منودالله فلا تمتنويا

## صدود وتعزيرات كابابهي فرق

شریعت مقدر میں مخلف جرائم کی جو مخلف سزائیں مقرر میں جیسے زناکاری تست بدکاری اور چوری و را بزنی وغیرو کی سزائیں ان کو "صددد" کما جاتا ہے اور جن جرائم کی سزائیں شرعا مقرر نہیں جیں بلکہ ان کی تعیین کرنا طالات اضخاص ازمنہ اور دیگر مصالح کے مطابق حاکم وقت (نی و اہام یا ان کے نائب خاص یا عام) کی صوابرید پر مخصر ہو انہیں تعزیرات کما جاتا ہے۔ گناہوں کے اقسام

اس طرح اسلامی نقطہ نگاہ کے مطابق عمایت عمایت عمل میں میں جس (۱) پہلی متم وہ ہے جس میں حد شرعی لازم ہے مکر کفارہ نہیں ہے جسے زنا' شمت زنا' شراب نوشی اور راہزی وغیرہ۔

(۲) ووسری فتم وہ ہے جس میں کفارہ لازم ہے گر کوئی حد نمیں ہے جیسے احرام یا روزہ کی حالت میں اپنی بیوی ہے حسستری کرنائے (۳) تیسری فتم وہ ہے جس میں نہ صد شری ہے اور نہ کفارہ بلکہ صرف تعزیر لازم ہے جیسے نامحرم عورت سے وست ورازی اور بوس و کنار کرنا۔

### اسلامی حدود کی خوبیال

جرائم کی دفتوی شرق سرائمیں جو صدود و تصاص کے نام سے موسوم ہیں اس قدر موٹر اور عبرت فیز ہیں کہ ان کی موجودگی ہیں کمی شخص کو ان کے جرائم کے ارتکاب کی جرائ و جمارت نہیں ہو سکتی۔ یہ شخت سرائمی ان ساتی اور انفرادی جرائم پر مقرر کی گئیں ہیں جن کے نقصانات متعدی اور اثرات حد سے متجاوز ہیں آگر کمی قوم ہیں یہ خرابیاں پیدا ہو جائمیں تو اس کا شیرازہ بھر جاتا ہے باہمی اختیار و خلفشار برجہ جاتا ہے فتنہ و فساد اور بدنظی و انارکی عام ہو جاتی ہے ان جرائم میں جو جرائم سرفرست ہیں وہ جانوں کی ہاکت کوگوں کی عزمت و آبرد پر حملہ شراب جرائم میں جو جرائم سرفرست ہیں وہ جانوں کی ہاکت کوگوں کی عزمت و آبرد پر حملہ شراب برخی اور کوگوں کی عزمت و آبرد پر حملہ شراب برخی اور کوگوں کی عزمت و آبرد پر حملہ شراب برخی اور کوگوں کی عزمت و آبرد پر حملہ شراب

## أيك اعتراض كاجواب

کما جاتا ہے کہ شری صور و تعزیرات بہت مخت اور بے رحمانہ ہیں بلکہ نی تہذیب کے بعض پر ستار تو انہیں وحشانہ قوانین قرار دیتے ہیں کہ شادی شدہ زانی کو سنگسار کرنے اور غیر شادی شدہ کو سو کوڑے مارنے اور چور کا ہاتھ کائے اور شراب نوشی اور شمت لگانے والے کو اس

# معمولی سزا کے نتائج

ایہ اعتراض کرنے والوں نے دراصل انسانی نفسیات کا محرا مظالعہ تھیں کیا ور نہ ان پر بیات واضح و آشکار ہو جاتی کہ دنیا کے اوباش اور جرائم چیٹہ لوگ معمولی قید و جرمانہ کی سزا سے اپنی شرارتوں اور ساتی برائیوں سے باز شیں آتے۔ یکی وجہ ہے کہ جمان اسلامی صوودوتعویرات جاری نسیں جین ان ممالک کے نرم قوانین کی وجہ سے دنیا جی جرائم کی رفار روز افروں ہے اور جن بعض اسلامی ممالک بی بعض تعزیری احکام جاری جی وہاں جرائم کی تعداد نہ صرف یہ کہ دو سرے ممالک کی نسبت بہت کم ہے بلکہ نہ ہوئے کے برابر ہے۔ جرائم کی نظر تی اور انسداد کی صورت ہو سکتی ہے کہ ایسے مجرموں کو سخت سم کی سزائیں دی جائم کی نظر تجربہ شاہد ہے کہ اس متم کی سزائیں نہ صرف یہ کہ جرموں کو سخت سم کی سزائیں دی جائم کی نظر کی جی اصورت ہو سکتی ہے کہ ایسے مجرموں کیلئے مفید ہوتی جی بلکہ وہ سرے لوگوں کی بھی اصلاح کرتی جیں اور ان کو جرائم کے ارتفاب سے باز رکھتی جی ہے۔

# SI Ertally 17 y COM

جرم کی نوعیت کے مطابق سزا

عقل و شرع کا تقاضا یہ ہے کہ جرم کی نوعیت کے مطابق مجرم کو سزا دی جائے۔ اسلام کے تعزیری احکام میں بدرجہ اتم اس بات کا خیال رکھامیا ہے چنانچہ اسلام میں سب سے کڑی اور سخت سزائيس ملل أنا چورى واكه زنى شراب نوشى اور ارتداد ير دى جاتى بيس جن سے نفس' نسل' مال معقل اور دین ضائع و برباد جوتے ہیں اور اسمیس سمی فقم کا ملک و شبه نمیں ہے کہ تمام علل و غداجب میں ان چیزوں کی مفاظت کو بنیادی حیثیت عاصل ہے کیونکہ اسی پانچ چیزوں میں افراط و تفریط کے متیجہ میں قتل و قال ' جنگ و جدال ' فتنہ و فساد اور خون خراب ہوتے ہیں جس سے امن عالم تهہ و بالا اور لقم و عنبط ورہم برہم ہو جاتا ہے اس لئے انہی چیزوں ے کھیلنے والوں اور امن عامہ کو تیاہ و بریاد کرنے والے افراد کے خلاف شرع انور میں سخت سرائیں تجویز کی مئی ہیں باکہ ان جرائم کا قلع قبع ہوسکے اور یہ چیز بھی شریعت اسلامیہ کے خالق نظرت کی مقررہ شریعت ہونے کی منملہ دیگر والائل و براہین کے ایک بڑی روش ولیل ہے۔

(ان جرائم کی تاہ کاریوں پر اتنی عنادین کے ذیل میں ہم فی الجملہ تبعرہ کریں مے۔ انشہ)

یماں یہ کمتہ بھی خاص توجہ کا مستحق ہے کہ اگرچہ اسلامی شریعت میں بعض تعین جرائم کی سرائیں بوی تنظین میں عمران سراؤں کے نفاذ میں بدی احتیاط ملحوظ رکھی تنی ہے اور ان جرائم کے جوت میں ایمی کڑی شرائط مقرر کی مئی ہیں کہ شاذہ نادر بی جرم ثابت ہو آ ہے اور فریک سزا کمتی ہے مٹلا" زنا کاری ٹابت کرنے کے لئے ضروری ہے کہ جار عادل کواہ شادت دیں کہ دو اجبی زن و مرد کا اختلاط باجی اس طرح تھا جس طرح سرمہ دانی میں سرمہ والنے کا آلب ان طالات میں اگر ان کا جرم طابت ہو جاتا ہے اور ان کو سزا ملتی ہے تو بقول بعض ظرفاء سے ان کی حاقت کی سزا ہے نہ کہ زنا کی۔ اس طرح اگر کوئی محض اپنی زنا کاری کا اقرار کرتا ہے تو جب تک جار بار اقرار نہ کرے شرع انور اس کے اقرار پر کوئی آثار مترتب نہیں کرتی۔ شریعت مقدسہ کا مقصد بروہ بوشی ہے بروہ دری میں ہے اس لئے لوگوں کی برائی و بدکاری کی تشرد اشاعت کرنے والوں کو ونیا و آخرت میں ورد ناک عذاب کی دعید سائی متی ہے۔

شبہ کا فائدہ مجرم کو ہو تا ہے اسلامی شریعت میں ایک اور سمولت بھی ہے کہ اس میں محض شک و شبہ کی بناء پر حدور ساقط ہو جاتی ہیں۔ اس کا ضابطہ ہے کہ (ان الحدود تدرآ با شبات) محض بیک و شبہ سے حدود ساقط ہو جاتی ہیں اٹی بناء پر یہ فقہ اسلامی کا ایک مسلمہ قاعدہ ہے کہ "معاف کرنے ہیں غلطی کرنا سزا دینے ہیں غلطی کرنے سے بہترہ" خلاصہ کلام یہ کہ تیفیر فاتم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی شریعت سلم کا فشا یہ ہے کہ سخت قانون کی تموار مجرم کے سرپر لئکتی تو ہر وقت ہے محراس کی شریعت سلم کا فشا یہ ہے کہ سخت قانون کی تموار مجرم کے سرپر لئکتی تو ہر وقت ہے محراس کے جانے کی نوبت بہت کم چیش آئے گاکہ "بموجب سانپ مرجائے اور لا سخی نے جائے" جرم ختم ہو جائے اور کافر نے جائے اور کافر نے جائے۔

تبيجنه الكلام

اب تک بو بچھ سطور بالا بیں پیش کیا گیا ہے اس کے پیش نظر ایک منصف مزاج انہان پر سے حقیقت روز روش کی طرح واضح و عیاں ہو جاتی ہے کہ شریعت اسلامیہ بیں ہو سخت مزائیں مقرر کی گئی ہیں وہ نہ ہے رحمانہ ہیں اور نہ وحثیانہ بلکہ سرا سر عکیمانہ اور رحمدلانہ ہیں جو افراد 'جماعت اور اقوام کی قلاح و بہود اور بمحری و برتری کے لئے معین کی مجنی ہیں ہم نے واضح کردیا ہے کہ جمائم کا انسداد اور قلع قبع انہی سزاؤل کے اجماع سے ہوسکتا ہے نہ کہ ونیا کے رائج الوقت نظام جرم د سزا ہے۔ کالا سمعنی علی ارباب الافسان

## مسلمان حکمرانوں کا فریضہ

باوجود اسلام کے ان منصفانہ اور کیمیانہ صدود و تعزیرات کی موجودگی کے کس قدر تبجب کا مقام ہے کہ موجودہ زمانے کی نام نماد اسلامی حکومتیں بجائے اسلامی نظام تعزیرات جاری کرنے اور اسلامی قوانین کا احیاء و اجراء کرنے کے مغرب کی اندھی تقلید بیں مغربی توانین کے مطابق قوانین وضع کرتی بیں شاید وہ خیال کرتی بیل کہ معاذ اللہ اسلامی شریعت ناقص ہے اور موجودہ دور کے نقاضوں کو پورا کرنے سے قاصر ہے۔ اگر فی الواقع ایسا ہی ہے تو یہ قانون فدا وندی سے کھا بغاوت ہے اور ایسے لوگوں کو اسلام کا نام بدنام کرنے کا کوئی حق ضیں ہے۔ بلکہ ان کے لئے انسب سے کہ یہ منافقانہ و مداہنانہ روش و رفار ترک کرکے وہ دین افتیار کریں جو ان کے زعم کے مطابق نہ صرف کائل بلکہ اکمل ہو اور جو موجودہ دور کے نقاضوں سے محمدہ برآ کے زعم کے مطابق نہ صرف کائل بلکہ اکمل ہو اور جو موجودہ دور کے نقاضوں سے محمدہ برآ کے زعم کے مطابق نہ صرف کائل بلکہ اکمل ہو اور جو موجودہ دور کے نقاضوں سے محمدہ برآ ہونے کی الجیت رکھتا ہو اور اگر (جسیا کہ وہ بار بار اس بات کا اقرار و اظہار کرتے ہیں کہ) اسلام ہونے کی الجیت رکھتا ہو اور اگر (جسیا کہ وہ بار بار اس بات کا اقرار و اظہار کرتے ہیں کہ) اسلام ہونے کی الجیت رکھتا ہو اور اگر (جسیا کہ وہ بار بار اس بات کا اقرار و اظہار کرتے ہیں کہ) اسلام ہونے کی الجیت رکھتا ہو اور اس میں دین و دنیا کا کوئی انفرادی یا اجامی ' تھنی اور محاشرتی و دنیا کا کوئی انفرادی یا اجامی' تھنی اور محاشرتی و

معاشی و معادی پہلو نظر انداز نہیں کیا عمیا تو ان کا یہ اسلای و دینی اور اظائی فریضہ ہے کہ وہ شریعت اسلامیہ کے اصولوں کے مطابق نظام عدل و انساف قائم کریں اور اگر حکام اس سلسلہ میں سل انگیزی ہے کام لیس تو عوام اہل اسلام کا فرض ہے کہ وہ اپنے حکران ٹولہ کو مجور کرویں کہ وہ تو توانین وضع کرتے (بالفاظ مناسب جاری کرتے وقت) شریعت اسلامیہ کے قوانین کو سنگ میل قرار دیں خواہ وہ قوانین دیوائی ہوں یا فوجداری مقام شکر ہے کہ پاکستان (صانما اللہ عن الحد ثان ہو اسلام کے متبرک نام پر معرض وجود جی آیا ہے) کی موجودہ حکومت اسلام نظام نافذ کرنے کے باند باتک وعوے کر رہی تھے ، وعا ہے کہ خدا وند عالم اے اس نیک متصد میں نافذ کرنے کے باند باتک وعوے کر رہی تھے ، وعا ہے کہ خدا وند عالم اے اس نیک متصد میں نافذ کرنے کے باند باتک وعوے کر رہی تھے ، وعا ہے کہ خدا وند عالم اے اس نیک متصد میں فرق کی کامیاب و کامران فرمائے اور ماسلامی قانون عدل (لا اکراہ فی الدین) کے مطابق تمام مسلمہ اسلامی فرق کی اس کی خوص میں جو سے اور تمام درجے کی بھی توثیل و ان کی خربی فقد کے مطابق زندگی بسر کرنے کی حکومتی سطح پر صانت دیے کی بھی توثیل و ان کی خربی طور پر مطابق نو بھاری کی ترق میں جھہ لے سکیں۔

اس وعا از من واز جلہ جمان تہین یاد اس قدر تنمیدی بیانات کے بعد ہم امل حدود بیان کرنے کی طرف عنان بیان موڑتے

<u> ال</u>

## زنا کاری کی صد اور اس کے احکام

مناسب معلوم ہو یا ہے کہ زناکی حد بیان کرنے سے پیشتر زناکاری کی جاہ کاری اور اس جرم شنیع کی تنگین بیات تعوزا سا تبعرہ کردیا جائے۔ ایسائن صلاحن بیت دیکامن حق عن بینید

### زنا کاری کی تباہ کاری

- () رنا کاری سے نسل و نسب نباہ ہو جا آ ہے جس کی حفاظت ہر دین و شریعت کا بنیادی مقصد -
- (۲) ناجائز تعلقات کے تیجہ میں لا وارث بجے پیرا ہوتے ہیں جو باپ کی شفقت اور اس کی تعلیم و تربیت سے محروم ہوتے ہیں۔
- (٣) ولد الزيا نطف كى ما تير ي اكثر غلط كارو بدكار اور وسلمن ائمه اطمار بوت بي حس كى وجه
- ے اس عامہ میں مزید خلل پڑتا ہے۔ اچ رمقام افری ہے کہ وہ مخران اور سے کہ دسل کے اسام میں امریخ الاکرتاریا مگر اور در ملک میں کواساتی کافذکر کا اللہ ہا اپنے محریکر استے جرو برجی اسلام مانڈ دکر سکا اور ملائیت کرتی ہیں جب روقی ندکرتے اسلام ماک مون اور کارو اسلامی میں جوامز ہیں۔ محریکر استے جرو برجی اسلام مانڈ دکر سکا اور ملائیت کرتی ہیں جب روقی ندکرتے اسلام ماکروں مزاد کارو اسلامی میں م

- (٣) زنا کاري کي وجه سے پوشيده امراض سميلتے بيں جو محت و تندري کو جاہ کرتے ہيں۔
- (۵) شادی نه کرنے بلکه سرف زنا کاری پر گزر اوقات کرنے والی بہت می عور تیمی تنگدستی و بدیختی کی زندگی گزارتی میں۔
  - (٢) زنا كارى سے زائيوں كى محت اور ان كے اخلاق خراب ہوتے ہيں۔
- (2) زنا کاری کے معزا اڑات جانبین کے خاندان تک سرایت کر جاتے ہیں اور دونوں خاندانوں کی عزت و آبدد خراب و بریاد ہو جاتی ہے۔
- (A) زنا کاری ان لوگوں کے جذبہ غیرت کو چینے کے مترادف ہے جن کی عرت و ناموس پر حملہ کیا جائے اور اگر (اکثر معنی اقوام کی طرح) ان کی انسانی فطرت منے نہ ہوگئی ہو تو وہ لوگ ایسے برکاروں سے منرور انتقام لیتے ہیں جس کا نتیجہ کتل و خونریزی میں اضافیہ کی شکل میں ظاہر ہو آ
  - (٩) زنا کاري سے چرو کی رونق محتم مو جاتی ہے۔
  - (۱۰) زنا کاری فقرہ فاقہ کی موجب ہوتی ہے۔ (۱۱) زنا کاری ہے امر کم ہو طاقی ہے۔
    - - (۱۳) زنا کاری سختی صاب
      - (الا) اور خلود فی النار کا سبب ہے۔
  - (ا سے لے کر ۱۱ تک چو نقصانات ارشاد نبوی سے مافوذ ہیں (بعیما کہ فصال محفح مدوق اور وسائل وغیرہ جس ندکور ہے) اس لئے خدا وند عالم زنا کو ایک بدترین ممناہ قرار دیتے ہوئے فرما آ جسس "ولا تقربوا الترفی انہ کان فاحشہ وساء سیا (پ هاس بنی اسرائیل ع) زنا کے قریب بھی نہ جاؤ۔ کیونکہ یہ یقینا سے حیائی کا کام اور برا راستہ ہے اس لئے خالق محیم نے اس جرم شنج کو مناح اور اس مناہ عقیم کا قلع قمع کرنے کے لئے جو سخت سزا تجویز فرمائی ہے۔ وہ یہ ہے۔

## زنا کار کی صد

ارشاد قدرت جـــائزائيته والزائى فلجلنوا كل واحدمنهما مأتد جلنة ولا تلخذ كم. يهما واقتدفى بين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الاغتر ويشهد عنايهما طائفته من العومنين "

(پ ۱۷س نورع)

"بو عورت اور مرد زنا کریں ان دونوں کو سو سو کوڑے لگاؤ آگر تم خدا اور بیم آخرت پر ایمان، رکھتے ہو تو تھم خدا کی تقیل بی بجرموں پر رحم ند کرد اور جب ان کو یہ سزا دی جائے تو اس وقت مومنوں کی ایک جماعت موجود رہے تھی ند رہے کہ باتفاق تمام اہل اسلام احاصی متواترہ اور تعامل نبی وائمہ وامت یہ آیت مبارکہ شخصیص خوردہ ہے لیعنی یہ تھم کنوارے یا رہاوے زائی اور زانیہ کے متعلق ہے کہ ان کو سو سو درے مارے جائمیں۔ لیکن جمال تک شادی شدہ زائی وائے کا تعلق ہے۔ رجنیں محمن و محصنہ کما جاتا ہے) تو ان کی سزا سنگساری ہے۔

بسر توع یماں پہلے وجوب صد کے شرائط ذکر کئے جاتے ہیں بعد ازاں اس کے جوت کے طریقے بیان کئے جائے گی بعد ازاں اس کے جوت کے طریقے بیان کئے جائیں مے اور سب کے آخر میں حد اور اس کے اجراء کی کیفیات و تغییلات واضح کی جائیں گا۔ انشاء اللہ

## صد زنا کے وجوب کے شرائط

وہ زنا جو شرعی صد کا موجب ہو آ ہے اس کے جوت کی چند شرقی ہیں۔

اول۔ آدمی اپنا آلید عامل اگرچہ بفقر جننے (ختنہ گاہ) ہو عورت کے تبل یا بناء بر مشہور وبر میں رافل کرے عام اس سے کہ انزال ہو یا تہ ہو۔

آگرچہ وطی فی الدیر کرنے ہے زنا کے ابت ہونے ہیں آل و اشکال ہے کیونکہ قطع نظر اس کی جرمت ہے اس فعل کو عرف اور لغت میں زنا نہیں کما جاتا اور ظاہر ہے کہ احکام شرعیہ مفاہیم عرفیہ و نغویہ کے تابع ہوتے ہیں اور اہمام و اجمال کی صورت میں افراد شائعہ کی طرف رجوع کیا جاتا ہے نہ کہ افراد ناورہ کی طرف کمالا سطفی

النزابوس و كناريا جخواني كرفي يا كلوكير جونے يا قبل و دير كے علاوہ كمي اور مقام ش ذكر واخل كرنے سے حد زنا جارى ند ہوكى۔ البند تعزير واجب ہوكى۔ (جس كا حدود كے بعد عذكرہ كيا جائے كا انشاء اللہ)

دوم ۔ جس عورت سے بدکاری کی مئی ہے وہ اس زانی پر بالاصالہ پیجھم ہو لینی اس کی متکومہ'
متمتعہ اور مملوکہ نہ ہو۔ للذا آگر کوئی شخص اپنی اس ندجیہ کے ساتھ مقاربت کرے جو مرد کے
احزام یا اسکے روزہ آیا اپنے چیش و نقاش اور ظمار وایلا وغیرہ کی وجہ سے عارضی طور پر شوہر پر
حرام ہو تو یمال صرف تعریز لازم ہوگی حد جاری نہ ہوگ۔ کیونکہ یہ زنا نہیں ہے۔

سیوم = جماع کرتے وقت اس عورت کے زوجہ یا مملوکہ ہونے کا شہد نہ ہو۔ اندا آگر کوئی مخص
کی اجنیہ کو اپنی بیوی یا لونڈی سمجھ کر مباشرت کرے تو یہ وطی باشید ہوگی نہ زنا۔ اندا اس پر
حد جاری نہ ہوگ۔ ای طرح آگر کوئی فخص مشترکہ کنیزی وطی کو جائز سمجھ کر اس ہے ہم بسری
کرنے تب بھی اس پر صد جاری نہ ہوگی۔ ہاں آگر حرمت کا علم ہو تو پھر شریک کے حصہ کے
مطابق نعف یا محمد عد جاری ہوگی۔

چارم = زنا کی حرمت اور اس عورت سے مباشرت کی حرمت کا علم ہو الذا آگر کمی مخص کو زنا

گی حرمت کا علم نہ ہو یا جس عورت سے مباشرت کی ہے اس کی حرمت کا علم نہ ہو جیسے کوئی
فضص ہوجہ جمالت شوہر دار عورت یا محارم میں سے کسی کے ساتھ عقد کرکے مجامعت کرے تو
اس پر حد جاری نہ ہوگی۔

بیجے = زائی بالغ ہو آگریہ وہ لڑی جس سے زنا کیا ہے نابالغ ہی کیوں نہ ہو الدا آگر زائی محمن ہے قو اسے دروں کی سزا ری جائے گی اور آگر زائی قو اسے دروں کی سزا ری جائے گی اور آگر زائی نابالغ ہے تو اس پر صد جاری نہ ہوگی بلکہ صرف حاکم شرع بطور آدیب اس پر تعزیر جاری گرے گا اور عورت پر بھی اس وقت حد جاری ہوگی جب بالغہ ہوں نا بالغہ پر صرف تعزیر جاری ہوگی اور آگر کوئی عورت پر بھی اس وقت نی ساتھ زنا کرے تو لاکے پر تعزیز جاری کی جائے گی اور عورت کو سو دروں کی سزا دی جائے گی اور جب تک بالغ آدی ہے زنا نہ کرے اس وقت تک اسے شگار سو دروں کی سزا دی جائے گی اور جب تک بالغ آدی ہے زنا نے ثبوت میں عورت کا بالغ ہونا ضروری شمن کیا جائے گا۔ فاصہ ہے کہ مرو کی طرف سے زنا کے ثبوت میں عورت کا بالغ ہونا ضروری نی سرت سے اور نہ تی عورت کی طرف سے زنا سے ثبالغ ہونا ضروری ہے گر زائی کے شیس ہے اور نہ تی عورت کی طرف سے ثبالغ ہونا ضروری ہے گر زائی کے نابالغ ہونا ضروری ہے گر زائی کے نابالغ ہونے کی صورت میں زائیہ کو شگار تھیں کیا جائے گا۔ آگریہ وہ محمنہ ہی ہو۔

معشم = زانی عاقل ہو۔ النوا اگر مرد یا عورت یا ہر دو دیوانے ہوں تو ان پر شری حد جاری نہیں ہوگی بلک ان پر صرف تعزیز جاری کی جائے گی اور اگر جانبین بیں سے ایک دیوانہ ہو اور دو سرا فرزانہ تو حد صرف فرزانے پر جاری ہوگی نہ دیوانے بر۔

بغتم = زانی اور زانے مخار ہوں بھذا اگر دونوں کو یا ان میں سے کمی ایک کو زنا کاری پر مجبور کیا جائے تو محمد و مجبور پر صد جاری نہ ہوگی اور اگر مرد یا عورت میں سے صرف ایک دو سرے کو زنا کا میں ہوگی نہ مجبور پر اور اگر مجبور کرنے والا مرد ہو تو بناء بر پر مجبور کر نے والا مرد ہو تو بناء بر مشہور حد کے ساتھ ساتھ عورت کے مراکمتل کی اوا گئی بھی اس پر واجب ہوگی اور اگر عورت

وعوی کرے کہ اسے زنا پر مجبور کیا گیا تھا تو بلا بینہ و برہان اس کا دعوی مسموع ہوگا۔ کیونک صدود شہمات کی بناء پر ساقط ہو جاتی ہیں۔ واللہ العالم جشتم = شکساری کے لئے ایک اور شرط بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ زانی اور زانیے محمن و محصنہ

مرد کے محصن اور عورت کے محصنہ ہونے کی وضاحت

لیمنی رونوں مرد و عورت عاقل و بالغ اور آزاد ہوں اور اس طرح رشتہ ازدواج میں مسلک ہوں کہ شب و روز صبح و شام جب چاہیں ایک دو سرے کے پائ آبیکیں ان کو عمن و محصتہ کما جاتا ہے افغا آگر کوئی ایبا مخص زنا کرے جس کے پائ اس کی مدخولہ منکوحہ بیوی یا مملوکہ لونڈی موجود ہو جس کے پائ مسبح و شام آجا سکتا ہو تو اے شگسار کیا جائے گا۔ اس طرح جس عورت کا شوہر موجود ہو اور وہ صبح و شام اس کے پائ آجا سکتی ہو آگر وہ زنا کرے تو اے بھی سکتار کیا جائے گا۔

مسائل واحكام

مئلہ ا۔ مطلقہ ربعیہ زوجہ کے تھم میں ہے الذا جب تک اس کی مت فتم کہ ہو جائے وہ محصنہ اور اس کا شوہر محمن سمجھا جائے گا بخلاف طلاق بائن کے کہ اس سے رشتہ زوجیت منقطع ہو جا آ ہے۔

مسئلہ ۱۔ اگر شوہر سفر میں ہو اور زوجہ پاس نہ ہو یا گو حضر میں ہو محمر قید و بھ یا کسی اور وج سے
یوی یا کنیز تک اس کی رسائی نہ ہو سکتی ہو یا زوجہ غائب ہو اور شوہر حاضر تو اس صورت میں
اسے محمن نمیں سمجھا جائے گا اور کی تھم عورت کا ہے کہ اگر وہ حاضر ہو اور شوہر غائب یا حاضر
تو ہو تمرکسی دجہ سے زوجہ تک اسکی رسائی نہ ہو تو عورت محصنہ متصور نمیں ہوگی۔

سئلہ سور غلام اور لونڈی خواہ محمن و محصنہ ہوں یا نہ ہوں ان سے سنگساری کی حد ساقط ہے البتہ ان پر کوڑوں والی حد جاری کی جائے گی محر آزار اون کی حد کا نصف یعنی اسمیں صرف پہاس کوڑے لگائے جائیں مح۔

سئلہ ہم۔ غلام اور لونڈی سے جلا وطنی اور سر مونڈ کر تشیر کرنے کی سزا بھی ساقط ہے۔ (کما یاتی جنعید انشاء اللہ)

#### زنا کے ثابت ہونے کا طریقہ کار

زنا کے ثابت ہونے کے بالا تفاق دو طریقے ہیں، (۱) اقرار' (۲) کواہ (بعض فقہاء نے ماہم شرع کے ذاتی علم کو بھی ثبوت زنا کا ایک طریقہ قرار دیا ہے ہم باب القعنا کے عنوان "موازین شرعیہ" کے همن بی بیان کر بھی ہیں کہ بغیر طاہری موازین شرعیہ کے ایک فیر معموم کے لئے ایسا علم بمشکل حاصل ہو آ ہے اس لئے احوط یہ ہے کہ صرف ڈکورہ بالا دو طریقوں پر اکتفاکیا جائے۔ واللہ العالم

يهلا طريقه كار اقرار

جب ایک عاقل و بالغ ازار اور مخار مخص بقائی ہوش و حواس ایک نشست یا چار نشست یا جار نشست کا تعدد ضروری نمیں ہے) استوں میں چار بار اپنی زنا کاری کا اقرار کرے۔ (بنا پر اشر نشست کا تعدد ضروری نمیں ہے) عام اس سے کہ یہ اقرار کرنے والا مرو ہو یا عورت تو اس سے اس کا زنا طابت ہو جا آ ہے بنابریں نابالغ مجنون کا مام اور مجود کا اقرار ہے کار متعود ہوگا۔ بال البنہ غلام کے اقرار زنا کی جب اس کا آتا تعمدیق کرے تو وہ مؤثر ہوتا ہے۔

sibreum,com

منلہ ا۔ چار بار اقرار کرنا کویا چار گواہوں کے قائم مقام ہوتا ہے انذا آگر کوئی فض چار بار سے کمتربار اقرار کرے تو اس پر حد جاری نہ ہوگ۔ بلکہ اے اس غلا اقدام کرنے پر تعویز لگائی جائے گی۔ جائے گی۔

مسئلہ ۱- اگر کوئی مخص ممل اقرار کے بعد انکار کردے تو اگر اس کی حد سنگسار کرنا تھی تو وہ آر ساتط ہو جائے گی۔ ممر دروں والی حد ساقط نہ ہوگی۔

مسئلہ ۱۳۔ باوجود بھرم کے اقرار کرنے کے حاکم شرع کو اسے معاف کرنے کا حق حاصل ہے جیسا کہ متعدد اخبار و آثار سے واضح و آشکار ہو تا ہے گر بعض فقماء نے اس کے ساتھ اس کے توبہ کرنے کی شرط کا اضافہ کیا ہے گر اخبار و آثار سے اس کی تائید شیں ہوتی۔ وائٹہ العالم مسئلہ ۲۰۰۰ اگر کوئی عورت یغیر شوہر کے حالمہ ہو جائے تو جب تک وہ خود زنا کا اقرار نہ کرے یا شری گواہوں کی گوائی سے اس کا زنا فاہت نہ ہو جائے۔ اس وقت تک اس پر زنا کی حد جاری شہر کی جائے گی۔ کیونک سے اس کا زنا فاہت نہ ہو جائے۔ اس وقت تک اس پر زنا کی حد جاری شہر کی جائے گی۔ کیونک نے اور فاہر شہر کی جائے گی۔ کیونکہ زنا کے علادہ (وطی با شب یا جہد اگراہ سے) بھی حمل ہوسکتا ہے اور فاہر سے کہ شبہ کا فائدہ بھیشہ طرح کو ہو تا ہے۔ کمالا سخفی

جوت زیا کا دو سرا طریقہ کواہ ہے اس طریقہ کار سے زیا اس وقت طابت ہو آ ہے کہ بہ چار مرد عادل یا تین مرد عادل اور دو عادل عور تیں یا دو عادل مرد اور چار عادل عور تیں اپنے حس مطابرہ کی بنا پر کوائی دیں کہ انہوں نے زائی و زانیہ کو بغیر عقدد یغیر ملک اور بغیرا شباہ کے اس طرح زنا کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ جس طرح سرمہ لگانے کا آلہ سرمہ دائی جس آیا جا کہ مگر آخری صورت جس (بہکہ دو مرد اور چار عور تیں گواہ ہوں) بناء ہر مشہور بین الفتماء رجم (سکسار کرتا) طابت نہ ہوگا بلکہ طرم کو صرف درے مارے جائمیں مے۔

"مسائل واحكام"

سئلہ اللہ مرف عورتوں یا ایک مرد اور چھ عورتوں کی شادت یا ایک مرد اور ایک تھم سے زنا ٹابت نہیں ہو سکا۔

سئلہ ہو۔ محوای میں ضروری ہے کہ سب کواہ بیک وقت عدالت میں شماوت دیں اندا آگر بعض محواہ پہلے عدالت میں حاضر ہو جائیں اور دو سروں کے مینچنے سے پہلے کمی کے زنا کی محوائی دیں تو نصاب شمادت کے ممل نہ ہوئے کی وجہ سے تفذف انست زنادالی حد جاری کی جائے گی۔ (او کہ ای کوڑے ہے) اور دو سرے کواہوں کے آنے کا انتظار نہیں کیا جائے گا۔

سئلہ ہو۔ شادت میں ضروری ہے کہ کواہ شادت پر شغق ہوں النوا آگر ان کی شادت میں زمان و مکان کا اختلاف واقع ہو جائے مثلا" بعض کواہ یہ کمیں کہ بروز جد زائی نے زنا کیا اور بعض کمیں کہ بروز ہفتہ کیا بعض مواہ یہ کمیں کہ فلاں جگہ کیا اور دوسرے بعض کمی اور جگہ کا نام لیں تو اس سے زنا ٹابت نہ ہوگا اور کواہوں پر شمت زنا والی حد جاری کی جائے گ۔

سئلہ ہم۔ اگر جار گواہ باک، عورت پر فیٹا کی گوائی دیں محروہ انکار کرتے ہوئے اپنی بکارت قائم ہونے کا وعوی کرے اور معائد اکرنے پر جار عور تی پروہ بکارت کے باقی ہونے کی شاوت بھی دے دیں۔ تو اس عورت سے زنا کی حد ساقط ہو جائے گی۔ اور بنا پر مشہور گواہوں پر بھی حد قذف جاری نہ ہوگ۔ کیونکہ گواہوں کی تعدار کھل ہے صرف تعارض بینات کی وجہ سے حد ساقط ہوگئی ہے (اور ہردو کی صدافت کی تاویل بھی ہو کتی ہے)

زانی کی حد کے اقسام کا بیان

واضح ہو کہ زانی کی حد کی نوا قسیں میں کس اے موار سے عل کیا جاتا ہے کس

مرموس خگار کیا جاتا ہے کمیں مرف اے کوڑے لگائے جاتے ہیں اور کمیں دونوں سزائیں بیک وہ ت دی جاتی ہیں لینی پہلے کوڑے لگائے جاتے ہیں اور اس کے بعد اسے آتل یا سنگار کیا جاتا ہے وغیرہ وغیرہ اس اجمال کی تنصیل ذیل درج کی جاتی ہے۔

تم اول۔ گوار سے قتل کرنا۔ اور یہ تین قتم کے زنا کاروں کی سزا ہے عام اس سے کہ معن ہوں یا غیر محص آزاد ہوں یا غلام کافر ہوں یا مسلمان۔ (۱) پہلا وہ زائی جو اپنی نہیں خارم (جن سے بوجہ قرابت قریبہ نکاح حرام ہے) بھیے مال میں اور بٹی وغیرہ سے زنا کرے۔ اظہریہ ہے کہ رضای خارم کا تھم بھی نہیں خارم والا ہے۔ (الا طلاق سحرم من الرضاع یا سحرم من الرضاع یا سحرم من النسب) بعض فقماء نے سبی خارم جیے زوجہ کی مال (ساس) اور بمن (سالی) وغیرہ کو بھی ای تحم میں واظل کیا ہے محرم می عارم جے یہ ہے کہ ان کا تھم اجنی عورتوں والا ہے۔

(۲) دو سرا وہ زانی جو کافر ذی وغیرہ ہو اور مسلمان عورت سے زنا کرے ااور اگر زنا کے بعد وہ اسلام بھی لے آئے تو بھی اس سے اس کی سزا تبدیل شیں ہوگی۔

(٣) تيمرا وه زانى جو كمى عورت كے مائھ زنا بالجركرے۔ بعض علاء ان اقسام ميں ہے بعض موروں ئيم قال وہ دائى جو جم م موروں ميں قبل سے پہلے كوروں كى سزا كے بھى قائل بيل كر مشہوره منعور قول وہى ہے جو جم اللہ عيان كروا ہے۔ حق نہ رہے كہ زناكى بہلى دو تعمول ميں اگر عورت بھى زنا بر راضى ہو تو السے بھى كمارے فتل كيا جائے گا۔

قتم دوم۔ سنگسار کرنا۔ اور بیہ اس زائی ور زائیہ کی سزا ہے جو جوان ہوں اور محصن (لیمی شادی شدہ ہول ان شووط کے ساتھ جن کی وضاحت "حد زنا کے وجوب کے شرائط" کے ذیل ہیں سطور بالا کے اندر کی جاچکی ہے۔)

تم سیوم۔ صرف ایک سو مازیانے۔ یہ کوارے زائی اور زائیے کی سزا ہے۔

قتم چہارے۔ سو کو ژول کے علاوہ سرمونڈ نا اور جلا وطن کرنا۔ اگر زائی اور زائیہ شادی شدہ

ہول مگر ہنوز انہوں نے مباشرت نہ کی ہو کہ زنا کا ارتکاب کریں تو سو کو ژول کے علاوہ ان کو

ایک سال تک جلا وطنی کی سزا بھی دی جائے گی اور مرد کے سرکے بالی بھی مونڈ نے جائیں گے

مگر عورت کو سرمونڈ نے کی سزا تو بالاتفاق سیں دی جائے گی۔ لیکن اسکی جلا وطنی کی سزا میں نی

انجملہ اختلاف ہے اگر چہ مشہور (بلکہ اس پر اجماع کا دعوی بھی کیا گیا ہے جو کہ طابت شیں ہے

انجملہ اختلاف ہے اگر چہ مشہور (بلکہ اس پر اجماع کا دعوی بھی کیا گیا ہے جو کہ طابت شیں ہے

کونکہ کئی فقیاء اس کے خلاف ہیں) یہ ہے کہ عورت سے جلا وطنی کی سزا بھی ساقط ہے مگر

متعدد روایات معتبرہ سے بیہ سزا مرد و عورت ہردو کے لئے ثابت ہوتی ہے جیسا کہ معجد طلی اللہ معجد طلی اللہ معجد علی سنتہ (وسائل معجد علی بن قیس وفیرہ بی وارد ہے کہ "البکرو البکرة افا زنیا جلاماة ونلمی سنتہ" (وسائل الثیم) کوارا مرد اور کواری عورت جب زنا کریں تو ان کو ایک ایک سو درے مارے جائیں کے اور ایک مکال میک جلا وطن بھی کیا جائے گا۔ اندا ان روایات مجد سے دست برداری کی کوئی معقول وجہ نسیں ہے۔

بعض علماء نے یہ سر مورز نے اور سال بحر جلا وطن کرنے کی سزا ہر اس زانی کے لئے قرار دی ہے جو محصن نہ ہو خواہ سرے سے ہنوز شادی شدہ تی نہ ہو یا شادی شدہ تو ہو محر ہامال اس نے اپنی زوجہ سے مقاربت نہ کی ہو۔ حمر اظہریہ ہے کہ یہ سم مرف اس زانی و زائیہ کے ساتھ مختص ہے جو شادی شدہ تو ہوں محر ہنوز انہوں نے مقاربت نہ کی ہو۔

جیما که سمیحد ترماره وغیره ش اس کی مراحت موجود ہے۔ عن آبی جعفو قال الذی لم یعصن مجلساة جلدة ولا بنفی والذی قداسلک ولم یدخل بھا مجلسو بنفی۔

ابیا ی سحید محرین قیس میں وارد ہے کیمغزائیوں کو سو آزیانے لگائے جائیں گے اور سال تک کیسٹیلا وطن بھی کئے جائیں گے۔ ان نے مزاد وہ مردد زن ہیں جو شادی شدہ تو ہوں تمر انہوں نے بنوز دخول نہ کیا ہو۔ (وہما اللذان قداملکا ولم بلنغل بھما" (اینا")

نتیجہ کلام یہ نکلا کہ جو زائی عمن ہے آئے سنگسار کیا جائے گا۔ (۱) اور جو شادی شدہ تو ہے گر ہنوز اس نے مجامعت ہیں گی۔ اے سو درے مارے جائیں مے اور سر مونڈ نے کے بعد اے ایک سال تک جلا وطن بھی کیا جائے گا۔ (ال البتہ عورت کا سر نمیں مونڈ ا جائے گا۔ (ال البتہ عورت کا سر نمیں مونڈ ا جائے گا۔ (۱) اور جو بالکل غیر شادی شدہ ہے اسلے صرف ایک سو تازیانے مازے جائیں مے۔ مدر

محصیٰ اور غیر محصن کی سزامیں فرق کی وجه

محمن اور غیر محمن کی سزا میں جو فرق پایا جاتا ہے اس کی وجہ محکاج وضاحت نہیں ہے کو تکہ شادی شدہ آدمی بد کاری کے مواقع سے محفوظ ہوتا ہے۔ اندا اب اس کے لئے حرام کاری کرنے کا کوئی عدر حوجود نہیں ہے اس لئے اگر وہ دائی زوجہ یا مملوکہ کی موجود گی اور اس سے مقارمت کرنے کا کوئی عزر حوجود زنا کرتا ہے تو اسے دندہ رہنے کا کوئی حق نہیں ہے بلکہ اسے مقارمت کرنے کے باوجود زنا کرتا ہے تو اسے دندہ رہنے کا کوئی حق نہیں ہے بلکہ اسے شکار کرکے اس کے نجس وجود سے معاشرہ کو پاک کر دینا چاہئے تاکہ وہ وہ مرے اوگوں کی عزمت و ناموس کو خراب و بریاد نہ کرے۔

بخلاف اس کے آگر زائی کوارا ہے تو وہ شادی شدہ کی طرح پاکدامنی کی خوہوں سے عاواتف ہوتا ہے اس لئے آگر وہ یہ غلطی غلبہ شوت کی وجہ سے کر بیٹے تو وہ کسی حد تک معذور ہے اس لئے اس کی جان بخشی کی مخوائش باتی ہے اس واسطے اسے صرف سو کو ژول کی سزا دی مختل ہے اس داسے اس کے اس کی جان بخشی کی مخوائش باتی ہے اس واسطے اسے صرف سو کو ژول کی سزا دی مختل ہے اس کے اس کے اس کی جات اور دوبارہ اس جرم کا ارتکاب نہ کرے۔

اور آگر شادی شدہ تو ہے مگر ہنوز لذت مباشرت سے آشنا نہیں ہوا یا کمی وجہ سے اسے زوجہ سے ماس دونوں قسمول کے بین بین ہے اس اوجہ سے اس کے متاریت کا موقع نہیں ملا تو اس کی حالت سابقہ دونوں قسمول کے بین بین ہے اس لئے اس کی سزا میں بھی نہ تو محمن والی سخت ہے اور نہ کنوارے والی نری

تم مشتم مستشم مرف پہاس ورے مارنا۔ اور یہ غلام اور لوتڈی کے زناکی سزا ہے عام اس سے کہ محمن ہوں یا فیر محمن۔ جوان ہوں یا بو زھے کونکہ ان پر نہ سنگساری وائی حد جاری ہوتی ہے اور نہ ہی سر تراثی اور جلا وطنی کی سزاکا ان پر اطلاق ہوتا ہے اس لئے کہ یہ سزائیس آزاد زنا کار مرد و عورت کے ساتھ مخصوص ہیں۔

تھم ہفتے۔ پچھٹر آزیانے مارتا۔ یہ اس زائی اور زائی کی سزا ہے جو غلام ہوں اور اس کے ساتھ مکاتب مطلق ہونے کی وجہ سے تصف محصہ آزاد ہوچکا ہو تو اسے سویس سے پہلی کوڑے تو بوجہ اس کی نصف آزادی کے اور پہلیس بوجہ اس کی نصف غلامی کے لگائے جائیں

قتم بشتم۔ حد و تعزیر کا جمع کرنا۔ بناء ہر مفہور یہ اس زائی کی سزا ہے ہو کسی متبرک مکان جسے کے وہد و عرف اور عیریش زنا نرے کے وہد و عرف اور عیریش زنا نرے

کہ جد جاری کرنے سے پہلے عالم شرع حسب مصلحت اس پر تعزیز بھی جاری کرے گا۔ طاہر ب کہ زمان و مکان کو بھی جرم کی تفت یا تنظینی ہیں بڑا وظل ہو تا ہے اور ان کے بدلنے سے جرم کی توعیت بھی بدل جاتی ہے۔

سم سم سم خوشہ محجور مارنا۔ یہ اس بیار زانی اور زانیے کی سزا ہے جو ہوجہ بیاری قریب یہ مرگ ہوں اور تازیانوں کی تعداد (سویا بیاس یا بچھتر کے مطابق) محجور کے خوشے یا کمزور چھڑیاں یا سر کنڈے جمع کرکے بیکبارگی ان کے بدن پر مارے جا کیں گے کرے میکبارگی ان کے بدن پر مارے جا کیں گے کہ صد بھی جاری ہو جائے اور اسیس تکلیف مالایطاتی بھی لازم نہ آئے اور آگر بالکل قریب بہ مرگ نہ ہوں اور ان کی شفایانی کا انتظار کیا جائے گا مخفی نہ رہے کہ یہ سب حقائق نصوص اہل بیت میں موجود ہیں۔ واللہ المونی

حد زنا کے احکام و مسائل

سئلہ الد اگر عاکم شرع کے پاس کواہوں کے چین ہونے سے پہٹے بحرم اپنے جرم سے توبتہ النعوج کرے راور سرقہ وغیرہ کا مال صاحبان مال کو واپس کردسے) تو مشہور بین النقماء یہ ہے کہ اس سے حد ساقط ہو جاتی ہے لیکن کواہوں کی شادت سے جرم فابت ہو جانے کے بعد برمز ساقط نہیں ہو سکتی۔ بال البند اگر وہ جرم اقرار کی وجہ سے فابت ہوا ہو تو پھر عاکم شرع کو معاف کرنے کا افتیار ہو تا ہے۔ (کما نقدم)

سئلہ اللہ جب سمی آدمی پر کوئی شری حد واجب ہو جائے تو بلا عذر شری اس کے اجراء ہیں اخیر جائز نہیں ہے ہاں آگر کوئی معقول عذر ہو جیسے حاملہ عورت یا مستحاضہ یا بنار تو وضع ممل اور ابتدائی وووج پلانے استحاضہ ختم ہونے اور بنار کی شفایابی شک موخر کی جاسکتی ہے اور آگر شفایابی سے نا امیدی ہو جائے تو پھر بناری کی جالت میں اس طرح حد جاری کی جاسکتی ہے جس طرح اور حتم شم میں ذکور ہے واضح رہے کہ ہے دردن والی سزا کا تھم ہے لیکن جمال تک رجم کا تعلق ہے تو وہ سوائے حاملہ کے بنار اور مستحاضہ کو بھی کیا جاسکتا ہے۔

سئلہ س مضور بین الاصحاب یہ ہے کہ اگر کوئی فض بار بار زنا کا ارتکاب کرے خواہ ایک عورت کے ساتھ کرے یا مخلف ایام بیں اور پھر اور پھر اس کے ساتھ ایک دن بیں کرے یا مخلف ایام بیں اور پھر اس کا زنا اسکے اپنے اقرار سے یا جمینہ ہے ۔ تو اس پر ایک بی حد جاری کی جائے گے۔ (جس طرح اگر کئی سوجبات وضو یا ایک خسل جمع ہوں تو ایک بی وضو یا مخسل کرنا کائی ہوئے آ

ب) کر ابو یعیر کی روایت میں یہ تنصیل خدکور ہے کہ اگر زانی نے ایک بی عورت سے کی بار
منہ کالا کیا ہے تو صرف ایک حد جاری ہوگی اور اگر متعدد عورتوں سے کیا ہے تو پھر حد بھی کرر
ہوگ ۔ گریہ روایت علی بن ابی حزہ بطائن کی وجہ سے ضعیف ہے اور ناقائل اعتاد واللہ العالم
مسئلہ سے بناتھ ہر مشہور بین الفتھا جب آزاد آدی پر تھن بار اور غلام پر سات بار شرقی حد
جاری ہو بچکے گروہ پھر بھی اس جرم سے باز نہ آئے تو آزاد کو چو تھی بار اور غلام کو آٹھویں بار
قال کردیا جائے گا۔ جس پر معتبرہ ابو بھیر اور عبید بن زرارہ کی روایت والات کرتی ہے۔
(دسائل الید)

مسئلہ ۵۔ آگر کوئی محض زنا کرنے (اور شرعا" طابت ہو جانے) کے بعد پاگل یا مرتد ہو جائے تو اس سے سابقہ واجب و طابت شدہ حد سافظ نہ ہوگی۔ بلکہ اس حالت بیں بھاری کی جائے گی۔ مسئلہ اس جہ سمی بھرم پر کئی حدود شرعیہ عائد ہوتی ہوں تو ابتداء اس حد سے کی جائے گی جس سئلہ اس جد جب سمی بھرم پر کئی حدود شرعیہ عائد ہوتی ہوں تو ابتداء اس حد سے کی جائے گی جس سے دو سری حد فوت نہ ہو جائے بھیے سمی پر تازیانوں اور شکسار کرنے کی سزا واجب ہو تو پہلے درسے مارے جائیں گے بعد ازاں اس سے بنگسار کیا جائے گا کیونکہ اگر اس کے بر مکس کیا جائے تو تازیان کی حد فوت ہو جائے گا۔

مئلہ کے۔ اگر کافر کمی کافرہ ذمیہ یا کمی اور مشرکہ عورت سے زنا کرے تو حاکم شرع کو اختیار بے کہ اس پر اسلامی حد جاری کرے یا اس کو ای کے اٹل المت کے حوالے کرے آگہ وہ اپنے دیا ہے کہ اس کے اٹل المت کے حوالے کرے آگہ وہ اپنے دین کے مطابق اس پر حد جاری کریں۔

سئلہ ۱۸۔ اگر کوئی محض آکھے کھر میں اپنی ذوجہ کے ساتھ کمی کو زنا کرتے و کھے لے تو اے شرعا سے بینے ت شرعا سے بی واصل ہے کہ ووٹوں کو قتل کردے۔ ہاں البت اے حاکم شرع کے پاس سے کیفیت فاجت کرنا پڑے گی اور آگر فاجت نہ کرسکا تو اسے ظاہری قانون شریعت کے مطابق قصاص بیں آئل کردیا جائے گا۔ لیکن بھر بھی وہ مجتداللہ گینگار نہ ہوگا اور آگر ووسرے محارم کے ساتھ یہ واقعہ جی آئے تو اسے شرعا مورت کو قتل کرنے کا حق تو نہیں۔ ہاں البتہ آگر زائی اس زوو خورد اور منع و انگار میں قتل ہو جائے تو اس کا خون بدر ہوگا۔

منلہ ا۔ عالم شرع کے پاس مجم کا جرم فاہت ہو جائے کے بعد اس کی سفارش جائز میں

مسئلہ والد اگر کوئی محض الیا جرم کرے جو مراجب جدے اور بھر مک کرمہ کے جرم بٹل بناہ لے

۔۔ (ومن وظلہ کان آمنا) تو کو احزام حرم ٹی وجہ سے حرم کے اندر اس پر حد جاری شیل کی جائے گی۔ کمر کھانے پینے کے معالمہ بیں اس پر سخن کی جائے گی۔ اکد وہ باہر نگلنے پر مجبور ہو جائے گا۔ اور جب باہر نظلے گا تو اس وقت اس پر حد جاری کی جائے گی۔ بال اگر اس نے حرمت جائے اور جب باہر نظلے گا تو اس وقت اس پر حد جاری کی جائے گی۔ بال اگر اس نے حرمت حرم کو نظر انداز کرتے ہوئے اس جرم کا ارتکاب بی حرم کے حدود میں کیا ہو۔ تو پھر اس پر وہیں حد جاری کی جائے گی۔

توضح

زنا اور اس کی حد کے اب تک جو اقسام و احکام بیان کے مجے ہیں اس سلسلہ علی مزنیہ (جس سے زنا کیا گیا ہے) کے زندہ یا مردہ ہونے سے اس جرم کی نوعیت میں کوئی فرق شیں پڑتا۔ اندا اگر کوئی فخص مردہ عورت سے منہ کالا کرے نو زائی و مزنیہ کی حالت کے مطابق اسے کوزوں یا خگسار کرنے کی مزا دی جائے گی جیسا کہ نصوص و فاوی کا اس پر انفاق ہے۔ واللہ العالم

زانی پر حد جاری کرنے کی کیفیت کا بیان

(۱) اگر آزیانوں کی حد جاری کرنا ہے تو مشہور یہ ہے کہ آزیائے مرد کو نکھے جم پر مارے جائیں کے لیکن بعض فقماء یہ کہتے ہیں کہ زنا کے دفت زائی کی جو حالت متی اس کے مطابق اے آئیں گے جائیں گے مطابق اے آئیائے فاکے جائیں گے۔ یعنی اگر وہ بوقت زنا نگا تھاڑی رنگے جسم پر اور اگر اس دفت لباس ہے ہوئے تھا تو پھر کیڑوں کے اوپر لگائے جائیں گے۔ (وہو لا یکلو من توق) اور یہ اختلاف انظار بظاہر اختلاف افار کی وجہ ہے واللہ العالم

لیکن عورت کو بسرحال نظاشیں کیا جائے گا بلکہ کیروں کے اوپر مارے جائیں مے۔

ا مرد کو کمڑا کرکے اور عورت کو بٹھا کر کوڑے لگائے جائیں گے۔

٣- مند اور شرمگاه كو يچاكر دو سرك اعضاء بدن ير مارے جائيں محد

س کوڑے مارنے میں شدت و سختی ہے کام لیا جائے گا۔ ایک روایت میں وارد ہے کہ زانی کو شراب خوار کو شمت زنا لگائے والے ہے شراب خوار کو شمت زنا لگائے والے ہے سخت تر لگائے والے ہے سخت تر لگائے والے کو تعزیر والے ہے سخت تر لگائے وائیں گے۔ سخت تر لگائے وائیں گے۔ (کانی)

ه خت گری یا سخت سردی کے وقت حد جاری نمیں کی جائے گی۔ بلکہ موسم سرما میں دوپر کے وقت اور موسم گرما میں الکلے یا بچھلے پہر حد جاری کی جائے گی جبکہ ہوا معتقل ہوتی ہے۔

الد وشمن اسلام کے علاقہ میں حد جاری نمیں کی جائے گی تاکہ کمیں مجرم غیظ و غضب میں آگر وشمنوں کے ساتھ نہ مل جائے۔

2- حد جاری کرتے وقت لوگوں میں اعلان کیا جائے گا۔ ماکنہ وہ سزا کا مشاہدہ کر سکیں اور پ سزا ا ان کے لئے آریانہ عبرت تابت ہو۔ اور اگر رجم (سنگار) كرائے قواس كا طريقة كار يہ ہے۔

- () نشن میں گڑھا کھود کر اور مرد کو تھند باندھنے کی جگد (قریبا" کم) تک اور عورت کو سید کک گاڑ کے سنگسار کیا جائے گا۔
- (۱) معمور یہ ہے کہ اگر بھرم کا بھرم اس کے اقرار سے فابت ہے تو پہلے امام تھریزے مارے گا اس کے بعد دو سرے لوگ ماریں کے اور اگر گواہوں کی شمادت سے فابت ہوا ہے اور اس دفت دہ موجود بھی ہول تو سکیاری کی ابتداء دہ کریں گے ان کے بعد امام اور بعد ازال دو سرے اہل اسلام سکیاری کریں گے۔
  - ٣- سكاركرن كا بائ كل كرناكان نيس ب
- ا بہت پھر معقل ہونے چا مین لینی نہ تو بالکل چھوٹے ہوں اور نہ ہی بہت برے الذا اگر اے ایک ہی ایدا بھاری بحر کم پھر مارا جائے جس ہے اس کا کام تمام ہو جائے تو یہ کافی نہ ہوگا۔

  ه جے سنگسار کرنا ہے اے تھم رہا جائے گا۔ کہ پہلے جس کرے کمن بہن لے اور حوط لگا لے اگر وہ ایسا کرے تو پھر اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور پھر لے اگر وہ ایسا کرے تو پھر اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور پھر اے وفن کرویا جائے گا اور پھر اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور پھر اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور پھر اسے وفن کرویا جائے گا اور اگر پہلے ایسا نہ کیا گیا تو اس کی موت کے بعد یہ سب پھر کرنا پڑے گا۔ یہ بظاہر اس لئے ہے کہ پھر گئے ہے اس کا جم چھٹی ہو جاتا ہے جس کی دجہ سے حسل دینے میں زحمت ہوتی ہے ورنہ حسب ظاہر موت سے پہلے حسل میت رہنا قانون شرع کے خلاف

۱- اگر مرجوم (جے سَلَمَار کرنا ہے) رجم کے گڑھے سے قرار ہو جائے تو مشہور یہ ہے کہ اگر اس کا زنا اس کے اقرار سے البت ہوا تھا اور کھے پھراسے لگ بھی مجے تھے تو اسے واپس نہیں لایا جائے گا اور اگر بنوز اسے کوئی پھر نہیں لگا تھا یا اس کا جرم گواہوں کی شمادت سے ثابت ہوا تھا تو ہراسے گڑ جکڑ کروائیں لایا جائے گا اور سَکَسَار کیا جائے گا۔ واللہ العالم

لواطت (اغلام) كي حد كابيان

لواطت سے مراد مرد کا مرد کے ساتھ ظاف وضع فطری تعل بدکا ارتکاب کرتا ہے یہ فعل اللہ کا ارتکاب کرتا ہے یہ فعل اللہ اللہ میں شخ بر اور بدتر ہے کیونکہ زنا ہے کوئی قوم صنح یا بلاک نہیں ہوئی جبکہ لواطت

ے قوم لوط ہلاک و بریاد ہو پھی ہے چنانچہ احادیث میں وارد ہے کہ جب مرد مرد کی پشت پر سوار ہوتا ہا ہوتا ہے و خرش النی کانپ اٹھٹا ہے (وسائل) اور متعدد روایات میں وارد ہے کہ لوطی کو دنیا کا بانی باک نمیں کرتا اس لئے وہ بروز قیامت جنب محتور ہوگا اور خدائے جہار و قمار کے قرو خضب اور اس کی تعمت و لعنت میں کرفیار ہوگا (ایسا") ای بناء پر اس جرم هنچ کی سزا بھی زنا کی سزا سے خت تر ہے۔

ثبوت اغلام کے طریقنہ کا بیان

ظاف وضع فطری عمل کے جوت کے دو طریقے ہیں۔ (۱) چار مرتبہ اقرار کرنا بشرطیکہ اقرار کرنا بشرطیکہ اقرار کرنے والا فاعل ہو یا مفعول بالغ عاقل ازار اور مخار ہو۔ الله الرکوئی تابالغ بچہ یا دیوانہ یا مجبور یا غلام اقرار کرے تو اسکے اقرار ہے اس پر حد جاری نہ ہوگی اور اگر چار بارے کم بار اقرار کرے تو اس پر مرف تعزیز جاری ہوگی نہ حد۔ (۱) چار عادل کواہ جن کی شادت مینی وحس مشاہرہ پر جنی ہو اور اگر چار عادل کواہوں ہے کمتر کواہ کوائی دیں کے تو ان پر افترا پردازی کی حد (۱) کوڑے) جاری کی جائے گی۔

اور بعن فقماء کے بیان کے مطابق عائم شرع کو اپنے ذاتی علم کے مطابق عمل کرتے ہوئے حد جاری کرنے کا حق عاصل ہے مگر جم کی بار اس بات کی بھرار کر چکے ہیں کہ غیر معموم عائم کے لئے احوط یہ ہے کہ وہ صرف ظاہری موازین شرعیہ پر اکتفا کرے۔ (بی و آمام کی بات اور ے)

مسائل واحكام

ستلہ ا۔ آگر فاعل بالغ و عاقل ہو اور مفعول نابالغ تو حد صرف فاعل پر جاری کی جائے گی اور مفعول کو تعزیر نگائی جائے گی۔

سئلہ او آگر فاعل و مضول میں ہے آلیک عاقل ہو اور دو سرا دیوانہ تو حد صرف فرزانہ ہے اور کی جائے گی۔ جاری کی جائے گی۔ جاری کی جائے گی۔

اغلام کے اقسام

خلاف وضع فطری عمل کی دو قشمیں ہیں۔ اول بیر کہ کوئی فیض اپنا آلہ تناسل کمی مردیا الاکے کی دہر میں داخل کرے آگرچہ بفترر فقنہ گاہ ہی کیوں نہ ہو۔ (جے احادیث آل محمد علیم انسلام میں کفرے تعبیر کیا عمیا ہے) دوم یہ کہ کسی مردیا لڑکے کی دہر کی بجائے اس کی رانوں یا مریوں میں آلہ واخل کرکے اس سے اغلام بازی کرے ۔ ان دونوں قسمول کی حد جدا جدا ۔ مر

لواطه کی ان اقسام کی حد کا بیان

لواطت کی پہلی قتم (دخول در دبر) کی شری حد قتل ہے لوظی فاعل ہو یا مضول مسلم ہو یا مفول مسلم ہو یا کافر آزاد ہو یا غلام اور بنا پر مشہور و معروف بین الفقهاء محسن ہو (مقررہ شرائط کے ساتھ شادی شدہ) یا غیر محسن ان بی کوئی فرق تہیں ہے اگرچہ بعض اعلام نے زنا کی طرح پیال بھی محسن اور غیر محسن می مو درے سزا بتائی ہے (وہو لا اور غیر محسن می مو درے سزا بتائی ہے (وہو لا یعلو من قوق) محربہ سب نزاع فاعل بی ہے کین مفعول تو بسرحال واجب القتل ہے بشرطیکہ بالغ و عاقل اور مختار ہو حاکم کو تحق کی پانچ قسمول ہیں ہے کسی بھی قتم کو اختیار کرنے کا حق حاصل و عاقل اور مختار ہو حاکم کو تحق کی پانچ قسمول ہیں ہے کسی بھی قتم کو اختیار کرنے کا حق حاصل

(1) کوارے اسکی گردن اڑائے۔ (۲) یا آگ بی جلائے۔ (۳) یا پھرے سنگار کرے اس کے اوپر اس کے ہاتھ پاؤں باندھ کر بلند پہاڑے گرائے۔ (۵) یا دیوار کے بینچ کھڑا کرے اس کے اوپر دیوار گرائے لیکن ان پانچ اشام میں بے دو کو بھٹے بھی کیا جاسکا ہے بینے کمی کو پہلے کوار سے کتل کرکے پھڑ آگ بیں ، جلا دیا جائے۔ آگ ناظرین کے سامنے اور زیادہ عمرت ناک منظر پیش کیا جاسکے بلکہ بعض اعلام تو کوار سے کتل کرنے کے بعد جلانے کو لازم ججھتے ہیں جس پر بھی کیا جاسکے بلکہ بعض اعلام تو کوار سے کتل کرنے کے بعد جلانے کو لازم ججھتے ہیں جس پر محمود عد سو کو ڑے ہے اور اس سلسلہ بیں بھی فاعل و مفعول محمن و غیر محمن ، بھی فاعل و مفعول محمن و غیر محمن ، وغیری کی بنا پر مشہور حد سو کو ڑے ہے اور اس سلسلہ بیں بھی فاعل و مفعول محمن و غیر محمن ، آزاد و غلام اور مسلم اور غیر مسلم میں کوئی فرق شیں ہے اور بعض علاء نے زنا کی طرح یماں بھی محمن (شادی شدہ) اور غیر محمن میں فرق قائم کیا ہے کہ محمن کو شکسار کیا جائے گا اور غیر محمن کو مرف سو کو ڑے لگائے جائیں سے واللہ العالم

حدلواط کے مسائل و احکام

سئلہ ا۔ جب لواظت کی اس دو سری فتم میں کمی فض پر دوبار حد جاری کی جائے اور تیسری ا بار پھر اس جرم شنج کا ارتکاب کرے تو تیسری مرتبہ اے کُل کردیا جائے گا۔ اور بعض فقماء نے زناکی طرح چوتھی بار کُل کا فتوی دیا ہے مگر بوجہ قیاس یہ قول سمجے نسیں ہے۔ واللہ العالم مئلہ اللہ اگر آتا اینے غلام ہے اس فتم کی لواظت کرے تو ہر دو کو گل کردیا جائے گا اور اگر غلام اپنے مجبور و کمی ہونے کا دعوی کرے تو اس سے گلّ کی سزا ساقط ہو جائے گی۔ مسئلہ سور آگر کافر ذی کسی مسلمان سے لواظ کرے تو آگرچہ لواظت کی دو سری قسم ہو لینی اسکی دبر میں آلام مردی واضل نہ کیا ہو بلکہ صرف ران وغیرہ میں داخل کیا ہو تو بھی اس کی حد قلّ

منلہ سے اگر اوطی بینہ کی کوائی سے قبل توبہ کرنے تو اس سے حد ساقط ہو جائے گی اور اقرار کی صورت میں اقرار کے بعد بھی حاکم شرے کو معانی کا حق حاصل ہے۔

مئد ۵۔ اگر کوئی مخص چند بار اس جرم ہیج کا ارتکاب کرے تو بناء بر مشہور اس پر ایک بی مد جاری کی جائے گی اور اگر ہربار جرم کے بعد اس پر حد جاری ہوتی رہی تو پھر تیسری بار اسے قتل کردیا جائے گا۔

سئلہ ہے۔ اگر ، تعد شہوت کسی لڑے کے ساتھ ہوس و کنار کی جائے یا دو آدمی نکھے ذیر لحاف پائے جاکس نو ان پر شرعی تعزیر جاری کی جائے گی جس کی تعمیل باب استعزیرات میں بیان کی جائے گی۔ انشاء اللہ

الساحق (چینی) کی مدادراس کے شرائط کا بیان

"ساحق" عورت مل عورت کے ساتھ برفعلی کرنے کا نام ہے سے محل بد باہماع است سلمہ حرام ہے وہ "امحاب الرس" جن کا قرآن مجید میں تذکرہ کیا جمیا ہے کہ خدا نے ان پر عذاب نازل کیا تھا حدیث میں وارد ہے کہ ان کی عورتیں کی حرکت شنیعہ کرتی تھیں (کتب اربعہ) ایسی عورتوں پر خدا اور اس کے فرشتے حتی کہ وہ پیدا ہونے والی محلوق جو جنوز بابول کی ملبول اور ماؤں کے رحموں میں ہے وہ بھی نعنا کرتی ہے (متدرک الوساکل)

## مساحقه كاطريقة ثبوت

مساحقہ انمی طریقوں سے ثابت ہوتا ہے جن سے لواظت ثابت ہوتی ہے لینی جار عادل مردوں کی شادت سے یا عورت کے جار مرتبہ اقرار کرنے سے سے جرم صرف عورتوں یا دو مردوں اور جار عورتوں کی شادت سے ثابت منیں ہو گا۔

#### شرائط كابيان

اس نعل بہنچ کی مد کے نفاذ کی دی عمومی شرائط ہیں جو زنا و لواطت و فیرہ جرائم کی این یعنی بلوغ 'عقل اور افقیار وغیرہ مشہور بین الفقهاء ہے کہ مساحقہ کرنے والی عور تیں خواہ مسلمان ہوں یا کافر آزاد مسلمان ہوں یا کافر آزاد ہوں یا کنیزیں بلکہ محصنہ ہوں یا غیر محصنہ سب کی سزا سو کوڑے ہے۔ کر اس مشہور تھم کی بعض تفاصیل میں آبال ہے اظہریہ ہے کہ محصنہ (مقررہ شرائط کے ساتھ شادی شدہ عجورت) کی حد سنگسار ہے البتہ غیر محصنہ کی حد والی سو آزیانے ہے اس طرح بعض فقماء نے آزاد اور کنیزک سزا کے برابر ہونے میں بھی اشکال کیا ہے۔ متدر۔

میاحقہ کے متعلقہ مسائل و احکام

اے چوتھی بار قتل کیا جاتا ہے۔ مسئلہ علا اگر شہود کی شمارت سے پہلے مساحقہ والی عور تیں توبہ کرلیں تو ان سے حد ساقط ہو جائے گی محر قیام بینہ کے بعد ساقط نہ ہوگی۔

سئد ۱۰ اگر کوئی عورت شوہر ہے ہم بستری کرنے کے بعد فورا "کسی باکرہ لڑی ہے مساحقہ کرے جس سے وہ لڑی عالمہ ہو جائے تو نصوص و ناوی ہیں وارد ہے کہ اس لڑی کا زر مر (بوجہ ازالہ بکارت) یہ عورت اوا کرے گی اور اس عورت کو اس کے محصنہ ہونے کی وجہ سے شکسار کیا جائے گا اور لڑی کے وضع حمل تک انظار کیا جائے گا۔ اس کے بعد بچہ تو اس مخص کے حوالہ کیا جائے گا۔ اس کے بعد بچہ تو اس مخص کے حوالہ کیا جائے گا جس کا نطفہ ہے اور اس لڑی کو سو درے مارے جائمیں گے۔

مئلہ سم۔ آگر رو عورتیں نظی زیر لحاف پائی جائیں (جو کہ نعل حرام ہے) تو ان کو تعزیر لگائی جائے گی۔ (جیسا کہ باب التعزیر میں اسکی تفصیل بیان کی جائے گی۔ انشاء اللہ)

متلہ ۵۔ اگر بالغہ عورت تابالغہ لڑکی کے ساتھ مساحقہ کرے تو عورت پر حد جاری کی جائے گی اور لڑکی پر صرف تعزیز لگائی جائے گی۔ اس طرح اگر دونوں تابالغ بچیاں ہوں تو بطور آدیب ان بر تعزیز جاری کی جائے گی۔ واللہ العالم

## قیاوت (دلالی) کی حد اور اسکے شرائط کا بیان

قیادت کیا ہے؟ اجرت لے کر مردد زن کو زنا بریا دو مرددں کو لواطنت پریا دو عورتوں کو ماحقہ پریا دو عورتوں کو مساحقہ پر اکٹھا کرنے کا نام ہے۔ اس جرم فیج کی حد پھیٹر کو ڈے ہے اور آگر ایسا کرنے والا مرد ہے تو اے شریدر بھی کیا جائے گا۔ البتہ عورت کے لئے شریدری کی سزا نہیں ہے۔

### السكيه شرائط كأبيان

قائد (دلال) بالغ عاقل اور مختار ہو۔ النزا نایالغ یجے ' دیوانہ اور مجبور و محمہ دلال پر شرعی صد جاری نہ ہوگی۔

#### ثبوت كاطريقته

بناء ہر مشہور اس کے جُوت کے دو طریقے ہیں۔ (۱) دو بار اقرار کرنا (بعض اعلام نے ایک بار کو بھی کائی قرار دیا ہے جو کہ قوت سے خالی نہیں ہے)۔ (۲) دو عادل کواہوں کی شمادت اس سلسلہ بیں مرد و عورت آزاد و غلام اور کافر و مسلمان کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے اور مشہور سی ہے کہ آگر دلال مرد ہے تو شریدر کرنے سے پہلے اس کا مرمونڈ کر اس کی شریس تشیر بھی کی جائے گی محراس کی شریس تشیر بھی کی جائے گی محراس کی شوس دلیل موجود نہیں ہے۔ واللہ العالم

## <u> قذف (تهمت زنا) کی حد کابیان</u>

سن نیکو کار مرد یا عورت پر زنا کا الزام لگانا ہر معاشرہ میں بالعوم اور شریعت اسلامیہ میں بالعنوم بدترین گناہ کمیرہ ہے۔ بالحضوص بدترین گناہ کمیرہ ہے۔

ارشاد فداوندی ہے۔ ان اللذی درمون المعصنت الغفلت المؤسنات لعنوا فی اللغا والاغرة ولهم علام عظیم (پ س س) "جو لوگ پاکداس اور کروبات دنیا ہے ہے فراور باانیان عورتوں پر (برترین کناه زنا) کی سمت لگاتے ہیں وہ دنیا و آخرت بس لمحون ہیں اور ان کے لئے برا (خت) عذاب (تیار) ہے" ایک مومن کی تو یہ شان ہوتی ہے کہ اگر وہ کمی چھپ کرگناہ کرنے والے گناہگار کے گناہ پر اتفاقا" مطلع ہمی ہو جائے تو وہ وہاں ہے منہ پھر کر گزر جانا کے بنانچ خالق اکبر اہل ایمان کی مرح فراتے ہوئے فرانا ہے۔ وافا مروا باللغو مرواکراما" رافویات میں حصہ لیما تو بجائے فود) جب وہ کی ہے ہودہ بات کے پاس سے گزرتے ہیں۔ تو رافویات میں حصہ لیما تو بجائے فود) جب وہ کی ہے ہودہ بات کے پاس سے گزرتے ہیں۔ تو شریفوں کی طرح گزر والے اور جگہ فرمانا ہے۔ وہم عن اللغو معرفون (کہ وہ ہر

انوبات اور انو حرکت سے روگروانی کرتے ہیں) اندا اہل ایمان اوگوں کے عیب و صواب کی توہ انسیں لگاتے اور مومنوں کے پوشیدہ نقائص کو اوگوں میں نہیں پھیلاتے کیونکہ ایسا کرنے والوں کے بارے میں فالق جبار نے بری سخت و عید و تدرید فرمائی ہے ارشاد ہو آ ہے۔ ان المنین بعبون ان تشیح الفلحث فی الفین استوا لہم عذاب الیم فی الفنیا والا عوة (جو لوگ اس بات کو پہند کرتے ہیں کہ اہل ایمان میں بے حیائی کی باتوں کی اشاعت اور تشیر ہو ان کے لئے آخرت میں ورد تاک عذاب (تیار) ہے)

ای آیت مبارک کی تغییر میں حضرت امام محمدان علیہ السلام اپنے جدنادار حضرت رسول خدا

میں آیت مبارک کی تغییر میں حضرت امام محمدان علیہ السلام اپنے جدنادار حضرت رسول خدا

میں میں الفین قال اللہ فیھم ان الفین یعبون الایت (جو محض کسی مومن کے متعلق
دہ بات لوگوں کے سامنے بیان کرے جو اس نے اپنی آ کھوں ہے دیکھی اور اپنے کانوں ہے تی

ہو۔ جبکہ دہ بات الی ہو جو مومن کی عزت و شرافت کو بٹا لگاتی اور کر آتی ہو۔ تو وہ ان لوگوں

کے زمرہ بنی داخل ہے جن کے بارے میں ارشاد قدرت ہے کہ جو لوگ اس بات کو پہند کرتے

رسی مان میں داخل ہے جن کے بارے میں ارشاد قدرت ہے کہ جو لوگ اس بات کو پہند کرتے

ين-الخ داصول كان) SIDtain.Com والخاصول كان)

توجس شریعت مقدسہ کی تکاہ بین ایک مومن و جومنہ کا یہ مقام ہے کہ وہ ان کے اسموں ہے دیکھے اور کانوں ہے ہے ہوئے گناہوں کی تشیر پیند شین کرتے تو اسمع یہ بات کی طرح گوارا ہو کتی ہے کہ اننی اہل ایمان کے متعلق افتراء پروازی اور شمت تراشی ہے کام لیا جائے۔ ارشاد قدرت ہے۔ انعا بفتوی الکفی الفین لا یومنون یعنی افترا پردازی وی کرتے ہیں جو بے ایمان ہوتے ہیں۔" اس لیے اسلام نے جس طرح زائی و زانے کیلئے سزا مقرر کی ہے۔ اس طرح ان ۔ بے ایمانوں کے لئے بھی سزا مقرر کی ہے جواز راہ شرارت پاکدامن مردوں و عورتوں پر زنا کی شمت لگاتے ہیں چنانچہ خدائے عکیم ارشاد فربانا ہے۔ والفین بومون المعصنت ثم لم ما توا با ویعتہ شہداء فلجلدو هم ثما نین جلدہ ولا تقبلوا لہم شہدہ ابدا واوئنک هم الفلستون الا الفین تابوا میں بعد ذراک واصلحوا فان اللہ غفود رحمہ۔ (ب س تو واؤنک هم الفلستون الا الفین تابوا میں بعد ذراک واصلحوا فان اللہ غفود رحمہ۔ (ب س تو انسی واؤنٹ ہوگئی اور پھر چار گواہ پیش نہ کر کیس تو انسی کورٹ لگاؤ اور بھی بھی ان کی گوائی قبل نہ کر کیک ہے نامق ، فاجر ہیں۔ ہاں البتہ جو لوگ اس کے بعد تو ہر کر کے ابن الساح کر لیس تو غدائے تعالی بخشے دانا مربان ہے۔ اس البتہ جو لوگ اس کے بعد تو ہر کر کے ابنی اصلاح کر لیس تو غدائے تعالی بخشے دانا مربان ہے۔"

#### موجبات حدفذف كابيان

جیسا کہ اوپر واضح کیا جاچکا ہے کہ حد قذف کا موجب دو چیزیں ہیں۔ (۱) کمی پاکدامن مردیا عورت پر زُنا (۲) یا لواطت کی تست لگائی جائے جبکہ شرعی گواہ موجود نہ ہوں۔ دو سرے کسی گناہ حتی کہ مساحقہ' شراب نوشی اور فسق وغیرہ کا الزام لگانے سے قذف والے احکام لاگو نسیں ہوتے۔

وہ الفاظ جن سے قذف ثابت ہوتی ہے

قذف علی عمل دغیرہ کی خاص زبان کی شرط نہیں ہے بلکہ ہر زبان میں طابت ہو جاتی ہے بشرطیکہ جو الفاظ استعال کے جائیں وہ اس تحت تراشی عیں واضح اور صریح ہوں جیسے مخاطب یا مخاطبہ سے بوں کما جائے ۔ تو زنا یا لواطہ کیا ہے یار تھے ہے زنا یا لواطہ کیا ہے ہیا ، توزانی یا الواطہ کیا گیا ہے ہیا آتھے ہے اور آگر خطاب لوطی ہے یا کئی غیر طامر کے متعلق کما جائے "نظاں یا ظائد زانی یا زائیہ ہے" اور آگر خطاب کمی کو کیا جائے اور نبیت زنا کسی اور کی طرف وی جائے تو یہ تحمت اس فیر طامر ہوگی جیسے بوں کما جائے اور نبیت زنا کسی اور کی طرف وی جائے تو یہ تحمت اس فیر طامر ہوگی جیسے بول کما جائے اور نبیت کے بیٹے ہو یمان فذف مخاطب کی بال باب ہر کہ گا۔ اس طرح آگر کسی مخاطب سے بول خطاب کی جائے اے زائیہ کے شوہر یا اے زائیہ کے باب اے زائیہ کے بھائی تو یمان تحمت زنا مخاطب کی بیوی یا اس کی بیٹی یا شوہر یا اے زائیہ کے باب اے زائیہ کے بھائی تو یمان تحمت زنا مخاطب کی بیوی یا اس کی بیٹی یا کسی پر ہوگی اور آگر الفاظ مرج و واضح نہ ہوں جسے کوئی شخص بطور کنایہ و تحریض کسی سے بسی زنا کار نمیں ہوں اور نہ بی میری ماں برکار تھی۔ "یا کوئی شخص اپنی زوجہ سے کے گا۔ "میں نا کار نمیں ہوں اور نہ بی میری ماں برکار تھی۔ "یا کوئی شخص اپنی زوجہ سے کے گا۔ "میں نا کار نمیں ہوں اور نہ بی میری ماں برکار تھی۔ "یا کوئی شخص اپنی زوجہ سے کے گا۔ گسی نا کار نمیں بول اور نہ بی میری ماں برکار تھی۔ "یا کوئی شخص اپنی زوجہ سے کے گا۔ "میں یا تو اس سے قذف خابت نمیں بہ گا۔

فذف کے جوت کا طریقہ کار

جب کوئی تھی جنس پر تمت زنا لگائے تو اس کے قابت کرنے کے وہ طریقے ہیں۔ (ا) دو اس بھو تا آوار جبھن اجلام نے ایک بار کے اقرار کو کائی قرار دیا ہے۔ (وہولا منحلومن توق)

(۲) دو عادل کو ابوں کی کوائی (یا دو سرے قول کے مطابق حاکم کا ذاتی علم (دنیہ مانیہ) اس میں عور قول کی شمادت کائی نہیں ہے نہ تنا اور نہ مرد کے ساتھ (کہ ایک مرد اور دو عور تیں ہوں) حد قدف کے شرائط کا بیان

ان شرائظ میں سے بعض کا تعلق قاذف ( تممت زنا لگانے والے) سے ہے اور بعض کا متدف (جس پر تمست لگائی می ہے) اور بعض کا اصل قذف تمست) سے ہے جاں تک

تبرے متم کے شرائط کا تعلق ہے وہ تو سلور بالا بیں ذکر کے جانچے ہیں(کہ الفاظ تحت واضح اور صریح ہوں وغیرہ وغیرہ البتہ اب یہاں قاذف و مقدف کے شرائظ بیان کے جاتے ہیں-<u>قاذف کے شرائط</u>

قاذف میں چار شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے۔ (۱) بلوغ (۲) عشل (۳) افتیار(۳) الفاظ تصت کے معنوں کا علم۔ لنذا آگر وہ تابالغ ہے یا دیوانہ ہے یا مجبوریا آسے آپ استعال کردہ الفاظ کے معانی کا علم می نہیں ہے۔ تو اس پر حد جاری نہ ہوگ۔ بناء بر مشہور و منصور ای سلسلہ میں آزاد و غلام اور کافر و مسلمان کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ البتہ بعض فقہاء نے یمال غلام پر آزاد کی نصف حد بینی چائیس کوڑے ارنے کا نظریہ اختیار کیا ہے مگر قول مشہور اظہرہ جس کو ظاہر آیت واللین بومون المحصنت (جس میں آزاد اور غلام کی کوئی تفریق نہیں کی گئی ہے) کے علاوہ روایات مستفیف کی تائید طاصل ہے جن میں احتی کو ڈول کی مراحت موجود ہے۔ اور ماتھ ہی اسکی یہ وجہ بیان کی می ہے کہ قدف حق العباد میں ہے کہ لفذا اس میں غلام کیلئے اور ماتھ ہی اسکی یہ وجہ بیان کی می ہے کہ قدف حق العباد میں ہے ہے لفذا اس میں غلام کیلئے کوئی راست میں ہے اسے وہ رعایت صرف حقق اللہ میں ہوتی ہے۔ (وسائل المسیموائی)

SINTA WITH COMPT

اور جس پر زنا اور لواط کی تحست لگائی جائے اس جی پائج شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔ (۱)

بلوغ (۲) عقل (۳) آزادی الذا اگر بچہ علام یا کنیز پر شمت زنا لگائی جائے تو تاذف پر صرف تعزیر جاری کی جائے گی جد جاری نہ ہوگی بال البت اگر غلام یا لونڈی کی مال آزاد ہو اور اس پر سے شمت لگائی جائے تب تازف پر حد جاری ہوگی۔ (۳) اسلام۔ الذا بالانقاق غیر مسلمان پر قذف محمد کا ارتکاب ہو گا ہو کہ فعل حرام ہے جس کرنے سے حد جاری نہیں ہوتی زیادہ سے زیادہ جمود کا ارتکاب ہو گا ہو کہ فعل حرام ہے جس پر تعزیر لگ سکتی ہے اور آگر اس جرم پر اطلاع و جگائی حاصل کرنے کے بعد اس کا اظہار کیا ہے تو پر جمون دالی حرمت ہمی ختم ہو جائے گی۔ (۵) عفت و پاکدامنی۔ الذا آگر کوئی محض یا تو پر جمون دالی حرمت ہمی ختم ہو جائے گی۔ (۵) عفت و پاکدامنی۔ الذا آگر کوئی محض یا عورت متجابز یا لفتی ہے (قائی یا لوطی کہنے سے حد جاری نہ ہو گی کیونکہ ایسے لوگوں کا کوئی احرام نہیں ہے علاوہ بریں آیت مبادکہ جی (احسان) کی تقریح موجود ہے۔

حد قذف اور اسكے متعلقہ مسائل و احكام كابيان

ستلد السلط ازیں عان کیا جاچکا ہے کہ تست زنا کی شرعی صدا نثی کوڑے ہے اور اس

سلسلہ میں مرد و عورت آزاد و غلام اور کافر و مسلمان کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ لنذا ان میں سے جاندا ان میں سے جو بھی اس جرم شنیع کا ارتکاب کرے گا اے ای کوڑے لگائے جائیں گے۔ مسلم سے کپڑوں کے اوپر کوڑے لگائے جائیں سے اور کوڑا مارنے میں میانہ روی سے کام لیا حائے گا۔

منلہ سو۔ قذف حقق العبادی ہے ہے الذا اگر مقدوف اسلامی عدالت سے مطالبہ کرے تو یہ حد قادف پر جاری ہوگی اور اگر معاف کردے تو ہم جاری نہ ہوگ۔

مئلہ سم آگر مقدوف حد جاری کرنے کا مطالبہ کرنے یا معاف کرنے سے پہلے وفات یا جائے توبہ حق سے اگر مقدوف حد جاری کرنے کا مطالبہ کرنے یا معاف حق اس کے ورجہ کی طرف خفل ہو جائے گا اندا انہیں حد جاری کرنے کا مطالبہ کرنے یا معاف کرنے کا حق کرنے کا حق مطالبہ کی کے حق کے حالت کا حق کا حق کے حالی کی کرنے کا حق کے حق

مئلہ ہے۔ اگر کمی مخص پر دوبار مد قذف جاری کی جائے اور پر بھی وہ اپنی اس بدح کت اور شرارت سے بازنہ آئے تو اظہریہ ہے کہ تبیری مرتبہ اسے قبل کردیا جائے گا۔

سئلہ ۱- اگر کوئی مخص چند باراس جرم کا ارتکاب کے اور جربار حد سے فی جائے تو بناء بر مشہور تداخل اسباب کی بنا پر اس پر صرف ایک حد جاری کی جائے گی۔

سئلہ یہ آگر قادف ماکم شرع کے پاس شری شادت قائم ہونے سے پہلے اپنے جرم سے توبہ کرمے تو حذ ساتط ہو جائے گی۔

سئلہ ۸۔ آگر کوئی باپ اپنے بیٹے پر تحت زنا و اواطت لگائے تو باپ کے احرام کی دجہ سے اس پر عد فذف جاری نہ ہوگ۔

مسئلہ مر آگر مل محض آیک دو سرے پر تمت زنا لکائیں تو ان پر بالانفاق حد جاری نہ ہو گی۔ البتہ تعزیر جاری کی جائے گی۔

سئد مل اگر کوئی مخص ایک جملہ بی ایک پوری جماعت پر تست زنا نگائے بینے یوں کھٹ زنا کارویۃ ان سب کو اس مخص پر حد فذف جاری کرنے کا مطالبہ کرنے کا حق حاصل ہو گا۔ اندا اگر یکباری مطالبہ کرنے کا حق حاصل ہو گا۔ اندا اگر یکباری مطالبہ کریں تو فازف پر صرف ایک حد جاری کی جائے گی اور آگر کے بعد دیگرے کریں تو اس پر چر متعدد حدیں جاری ہوں گی اور آگر ایک جماعت کمی مخص پر تست زنا لگانے میں باہم شریک ہو تو سب پر حد فذف جاری کی جائے گی۔

اگر کوئی مخص کمی مسلمان کو دشنام طرازی نشونه ناور اس اشاء میں زنا و لواطت کی نسبت کے سوا دیگر ہر هم کی فحش کالیال دے تو اس سے قذف ابات ند ہو گا بلکہ اس پر صرف شری تعزیر جاری کی جائے گی انشاء الله شری تعزیر جاری کی جائے گی انشاء الله العزیر۔

شراب نوشی کی حد کابیان

شراب نوشی کے نقصانات۔ ہم ای کتاب کی پہلی جلد میں بذیل نجاست شراب اس ام الخائث کے مفاسد و معزات پر تیمو کر کے ہیں اور بنا کے بیل کہ انسان اور عام حوال کے ورمیان ماب الاتمیاز جوہر عقل ہے اور یہ شراب خانہ خراب براہ راست ای عقل پر حملہ آور ہوتی ہے اور اے خراب کرتی ہے اس کا تہد یہ نکاتا ہے کہ حضرت انسان ایک عام حیوان کی سطح سے بھی مر جاتا ہے۔ (بل هم اصل) آدى جب نشہ بين برست موتا ہے تو اے مال بهن اور بینی و بیوی کے درمیان تمیز سی رہی آئے دن اخباروں بی الی خبریں برھنے میں آئی رہتی ہیں کہ ایک شرابی مرموشی کی حالت میں اپن اوکی کی عزت پر حملہ کر بیٹا وغیرہ وغیرہ ٢۔ شراب تمام كنابوں كى كليد ب اس كے استعال سے كويا تمام كنابوں كابند وروازہ كمل جاتا ب- کل و غارت شوخی و شرارت كذب و افترا ماركنائی شور و شرونكا فساد برانی و بدكاری اور امن عامد میں ظل اعدازی تو اس کے اونی کرشے ہیں مغربی توانین میں زنا کاری (بالخصوص جو رضا مندی طرفین سے ہو) اور شراب نوشی کو "وضحمی آزادی" کے نام پر جائز قرار دے رکھا ہے کہ ان پر بابندی عائد کرنے سے آدی کی مضی آزادی سلب ہوتی ہے مکر ان قانون سازوں نے اتنا نسی سوچا کہ مخصی آزادی اس وقت تک ممدح ہوتی ہے جب تک اس سے ووسرے لوگول کی آزادی متاثر ند مو یا انسانی معاشرہ یر اس کا برا اثر ند بوے (جیسا کد زنا و شراب سے بوتا ہے) ورنہ و و آزادی قائل مرح ہوئے کی عبائے قائل ندمت قرار یاتی ہے جو دو سرول کی بریادی کا باعث ہو۔

س شراب نوشی کی وجہ سے شرابیوں میں باہمی لڑائی جھڑا بغض و عداوت پیدا ہوتی ہے اور اس کے نتیجہ میں عدالتوں میں مقدمات کا نہ ختم ہونے والا طویل سلسلہ شروع ہو جاتا ہے جس سے مال و عزت دونوں برباد ہوتے ہیں۔

سے قطع نظراس کی شری حیثیت اور معاشرتی خرابیوں کے ڈاکٹروں نے یہ ٹابت کر دیا ہے کہ نشہ آور چیزی جم اور اس کے عصی نظام کیلئے معنر ہیں اور اس سے قلب و جگر اور معدہ کی مختلف بیاریاں پیرا ہوتی ہیں۔

۱۔ شراب نوشی ایک الی برائی ہے جس کا بعض اوقات بہت برا نتیجہ نکانا ہے نشہ باز اپنے بھوی بچوں تک کو چھوڑ بیٹنا ہے اور گھر بار کو جاہ و برباد اور دیران کر لیتا ہے اے نہ اپنی عزت نفس کا احساس ہو باہے اور نہ دو مروں کی ناموس کا پاس۔ اس لئے اسلام نے اس انفرادئ اجتی اور معاشرتی برائی کی جن کئی کرنے پر بہت دور دیا ہے قرآن مجید میں شراب اور شرابیوں کی شمت کے متعلق بہت می گرائے مبارکہ موجود ہیں اور بورا دفتر احادث اس کی برائیوں سے شمت کے متعلق بہت می آبات مبارکہ موجود ہیں اور بورا دفتر احادث اس کی برائیوں ہے چمک دیا ہے جن میں شارب الخرکو عابد و ٹن (بت پرست) کی بائند قرار دیا گیا ہے اور شرائی پر چمک دیا جب قرار دیا گیا ہے اور شرائی پر اس کے متعلق برائی ہے اور شرائی پر اس کے متعلق برائی ہے اور شرائی برائی میں شارب الخرکو عابد و ٹن (بت پرست) کی بائند قرار دیا گیا ہے اور شرائی پر اس میں سے مدور دیا ہو تکے۔

وجوب حد کے شرائط کا بیان

شراب خوار پر حد اس وقت جاری ہوگی جب اس بر بھار شریمی پائی جائیں۔ (۱) بلوغ (۲)
عقل (۳) افتیار (۳) موضوع اور اس کے عظم کا علم ہو(کہ جو چیز دہ پی رہا ہے دہ شراب ہے
اور شراب حرام ہے) الذا اگر کوئی نابالغ بچہ یا دیوانہ یا مجبور و کری (جے شراب نوشی پر مجبور کیا
جائے) یا تھے شراب کے شراب ہونے یا اس کی حرمت کا قطعا مظم نہ ہو شراب ہے تو اس پر
حد جاری نہ ہوگی اور جس بی بے شریمی پائی جائیں عام اس سے کہ مرد ہویا عورت آزاد ہویا
علام پاکافر ذی ہو (یوجہ شرائط ذمہ کی مخالفت کرنے اور تھلم کھلا پینے کے) یا مسلمان اور عام اس
سے کہ شراب کی جو حتم بھی ہو خواد اگور سے بنائی گئی ہو (جے خرکما جاتاہے) یا کمجور سے (جے
نیم کما جاتاہ ہے) یا کشش سے (جے شیم کما جاتا ہے) اور عام اس سے کہ قلیل ہویا کیراور پر

کلیل مقدار نشر آور ہویا نہ ہو۔ کیونکہ شرق ضابط ہے ہے کہ "ما اسکو کٹیوہ اقلیلہ موام مطام " جس کی کثیر مقدار نشر آور ہو اس کی قلیل مقدار بھی اسی طرح حرام ہوتی ہے۔ (کتب اربعہ) نشر کی طرح مقدار نشر آور ہو اس کی قلیل مقدار بھی اسی طرح حرام ہوتی ہے۔ (کتب اربعہ)

شراب نوشي كاطريقه اثبات

سمى كى شراب نوشى طابت كرنے كے دو طريقے بيں۔ (۱) بناء بر مشہور دو بار اقرار (اقوى سے ہے كہ ايك بار كا اقرار بهى كانى ہے)

ا دو عادل مردول کی شادت (عور تول کی شادت سے یہ جرم ثابت سی ہو یا نہ شا اور نہ ایک مرد عادل کے ساتھ)

شراب نوشی کی حد اور اس کی کیفیت کابیان

ے خوری کی شرقی حد بالاتقاق اس مازیانے ہے بنابر مشہور اس می کوئی فرق نیس ہے کہ پینے والا مرد ہو یا عورت آزاد ہو یا غلام کافر ذمی ہو یا مسلمان (کما تقدم) اور بعض فقہاء نے غلام پر آزاد کی نصف حد یعنی چالیس کوڑے لگانے کا قول افقیار کیا ہے مگر قول مشہور بی محمور ہے جس کی نصرت و تائید روایات کیرہ معتبو ہے ہوتی ہے اگر شرابخور مرد ہے تو افاقہ کے بعد قیم انار کر اسکی نظی بہت اور کدیوں پر کوڑے لگائے جائیں کے اور اگر عورت ہے تو کرڈوں کے اور در سے مارے جائیں ہے اور اگر عورت ہے تو کرڈوں کے اور در سے مارے جائیں ہے۔ اور کوڑے مارتے کی کیفیت یہ ہوگی کہ زائی سے زم تر اور تھت زیا لگائے والے سے کرم تر لگائے جائیں۔

مسأئل واحكام

مسئلہ الد مضور ہے کہ عمیر ممنی (اگور کا بوس) آگر بوش میں آجائے تو جب
کد اس کے دو جعے آگ پر خک نہ ہو جائیں اس وقت تک وہ شراب کی طرح نجس بھی ہوتا
ہے اور حرام بھی۔ جس کے استعمال سے شراب کی حد جاری ہوتی ہے گرہم اس کتاب کے باب
ا امارۃ بھیل نجامات ٹابت کر بھیے ہیں کہ جمال تک اس کی حرمت کا تعلق ہے تو وہ لاکلام ہے
گرجمال تک اس نجامت اور اس کے پینے پر شراب خواری کی حد کے جاری کرنے کا تعلق ہے
تو اس پر کوئی ولیل قائم نہیں ہے اور اس موضوع کی متعلقہ احادے سے سوائے اس کے پینے کی
حرمت کے اور پھی وابت نہیں ہوتا۔ واللہ البھالم۔

منظ ہو۔ یہ جو عوام بلکائرخواص میں بھی مضہورہے کہ بطور دوا شراب کا استعال جائز ہے اسکی کوئی حقیقت نہیں ہے کوئکہ راہنمایان دین لین آئمہ طاہرین کے اس فتم کے متعدد فراین

موجود بیں کہ "ما جعل اللہ فی العوام شفلہ" کہ خداوند تھیم نے حرام میں شفا رکھی ہی شیں ب- (دسائلُ وانی) بعد ازیں تاقص العقل والعلم عماء بونان یا ڈاکٹر ان انگلتان کے قول پر کس طرح اعتاد کیا جاسکتا ہے۔ واللہ الموفق

متلہ سو۔ آگر کوئی فخص کی بار شراب ہے محر کمی وجہ سے اس پر حد جاری نہ ہو سکے تو اس کی شراب خواری جب ثابت ہو جائے تو اس پر صرف ایک حد جاری ہوگی۔

منك سى جس من خوار بي من مرى حد جارى مو جائ اور چر بعى ده اس بدعادت سے بازند آئر بنا بر مشهور و منصور تيسرى باراسے قل كرديا جائے كا-

مئلہ ه۔ اگر شراب نوش بینہ قائم ہونے (شرع گواہوں کی شادت دینے) سے پہلے توبہ کر لے تو اس سے حد ساقط ہو جائے گی اور اگر یہ جرم صرف اس کے اپنے اقرار کی بنا پر طابت ہوا ہے تو اقرار کے بنا بھی جائے گی اور اگر یہ جرم صرف اس کے اپنے اقرار کی بنا پر طابت ہوا ہے تو اقرار کے بند بھی جائم کو اسے معاف کرنے کا افتیار حاصل ہے۔

منلہ ۱- آگر کوئی مخص بھنگ و چرس اور چاہدو وغیرہ جارنشہ آور چیزس استعال کرے تو ان چیزوں کی حرمت میں تو کوئی اختلاف نہیں ہے البتہ فقہاء کے درمیان اس بات میں اختلاف ہے کہ اس مخص پر شرائی والی حد جاری ہوگی یا سرف تعزیر لاکو ہوگی؟ احوط بیا ہے کہ سرف تعزیر جاری کرنے پر اکتفاکی جائے۔ وائلہ العالم۔

سئلہ ک۔ آگر کوئی محض شراب یا اس جیسی کسی چیز (جیسے مجم خزیر اور خون وغیرہ) کو جن کی احرمت اور نجاست ضروریات دین جی واغل ہے طال سجے کر استعال کرے یا جائز سجے کر ان کی خرید و فروخت کرے تو اس پر مرتد والے ادکام جاری ہوں گرا جن کی تفسیل بعد ازیں مرتد کی حد کے ذیل جی بیان کی جائے گی اور پچھ ای کتاب کے باب العلوة کی نماز قضاء کے همن کی حد کے ذیل جی بیان کی جائے گی اور پچھ ای کتاب کے باب العلوة کی نماز قضاء کے همن علی عدد آگر مرتد فطری ہے تو اسے فورا " کل کر دیا جائے گا اور اگر مرتد فی ہے تو اسے فورا " کل کر دیا جائے گا اور اگر مرتد فی ہے تو اسے بھی کل کر دیا جائے گا بال البتہ عورت کو بسرحال کل نمیں کیا جائے گا بلک اسے تو بہ کرنے کی کا تھم دیا جائے گا بلک اسے تو بہ کرنے کا تھم دیا جائے گا بی اگر اس نے تو بہ کرنی تو فیما۔ ورتہ اسے جس دوام جس دکھا جائے گا۔ کا تھم دیا جائے گا بی اگر اس نے تو بہ کرنی تو فیما۔ کا تھم دیا جائے گا بی آگر اس نے تو بہ کرنی تو فیما۔ ورتہ اسے جس دوام جس دکھا جائے گا۔ کا تھم دیا جائے گا بی آگر اس نے تو بہ کرنی تو فیما۔ کا تھم دیا جائے گا بی آگر اس نے تو بہ کرنی تو فیما۔ ورتہ اسے جس دوام جس دکھا جائے گا۔ کا تھم دیا جائے گا بی آگر اس نے تو بہ کرنی تو فیما۔ کی تھی کرنے کی منطق ایک گواہ شراب پینے اور دو مرا شراب کی تھی کرنے کی منطق ایک گواہ شراب پینے اور دو مرا شراب کی تھی کرنے کی مند جاری کی جائے گی۔ واللہ العالم۔ گوائی دے تو بناء پر مشہور اس پر شراب نوشی کی حد جاری کی جائے گی۔ واللہ العالم۔

چوري کي سزا

چوری ایک ایما ہیج اور معاشرتی جرم ہے جسکی تمام ملل و نداہب اور قوانین نے ندمت المحافظ کوئی نہ کوئی سزا ہیج اور معاشرتی جرم ہے جسکی تمام ملل و نداہب اور قوانین نے مرافقہ ہو گا مرافقہ ہو آ جا اللہ ہو تا جا گا مثابرہ شاہر ہے کہ اس سے بجائے اس جرم میں کی واقع ہونے کے اللا روز بروز اضافہ ہو آ جا آ ہے۔ اس کے بر مکس شریعت اسلامیہ میں چور کا ہاتھ کاننے کی سخت سزا مقرر ہے حقیقت یہ ہے۔ اس کے بر مکس شریعت اسلامیہ میں چور کا ہاتھ کاننے کی سخت سزا مقرر ہے حقیقت یہ ہے۔ کہ ایسے محمناؤنے جرم کا قلع قبع کرنے کیلئے ایسی سخت سزا بی موثر ہو سکتی ہے۔

چور ظلم وجور کے ساتھ بردلی اور فریب وہی کی کمینگی کا جوت ویتے ہوئے آدی کی جان اور ناموس کے بعد عزیز ترین متاع کو چھیتا ہے اور کی دفعہ اسپنے اس جرم پر پردہ ڈالنے اور اس کے برے نتائج سے بچنے کیلئے وہ اہل خانہ کے کمل کا بھی مرتکب ہو تا ہے اس لئے وہ کسی رحم و کرم کا مستق نمیں ہے۔

الغرض چوری ساج کیلے ایک ناسور ہے جو ساج کو کھو کھلا کر رہاہے اور اندر ہے اسے چات رہاہے چور کمی کے مال و جان کی پروا نہیں کرتے اور مروجہ قوانین کی کروریوں ہے فائدہ اٹھا کر وندناتے پھررہے ہیں۔ فندا قید و جربانہ جسی بکی پھلکی سزائیں چوری جیسے جرائم کی روک تھام میں مؤثر نہیں ہو سکیں ان کے انداد کیلے اسلام کی تجریز کردہ عبرتاک سزائیں ہی موثر اور کارگر ہو سکتی ہیں۔ چنانچہ خداوندعائم اس سلسلہ میں ارشاد قرما آیا ہے۔ السلوق والسلوقد فاقعلموا المدیما جنزاء ہما کسیا نکالا من اللہ واللہ عزیز حکیم (پ س۔ ماکدہ ع) چوری کرنے والے مرو اور چوری کرنے والی عورت کے ہاتھ کاٹ دو یہ اللہ کی طرف ہے ان کے کوار کی مرائے مرو اور چوری کرنے والی عورت کے ہاتھ کاٹ دو یہ اللہ کی طرف ہے ان کے کوار کی ویکر متعلقہ مباحث پر تفصیل ہے روشی ڈائی جاتی ہے۔

چوری کی صد کے اجراء کے شرائط کا بیان

یہ شرافظ چودہ ہیں جن میں سے بعض کا تعلق چور کے ساتھ ہے اور بعض کا اصل چوری سے بسرطال جب تک ان شرافظ کو طوظ نہ رکھا جائے اس دقت تک چور پر حد جاری نہیں کی جاستی۔ (۱) چور عاقل (۲) بالغ (۳) اور مخار ہو اندا اگر نابالغ بچہ چوری کرے تو اس پر صد جاری نہ ہو گھر بلکہ بناء بر مضمور صرف اسے تعزیر لگائی جائے گی اور بعض فقماء بعض روایات کے مطابق اس باکھے تا کل ہیں کہ پہلی اور دو سری مرتبہ اسے معافی دی جائے گی اور تیسری بار اس کے ہاتھ کی انگیوں کے سروں کا کوشت تراشا بار اسے تعزیر لگائی جائے گی اور تیسری بار اس کے ہاتھ کی انگیوں کے سروں کا کوشت تراشا

جائے گا جس سے الکلیاں خون آلود ہو جائیں۔ پانچوین باز الکیوں کے بالائی بھ کائے جائیں سے اور آگر چھٹی بار ہمی چوری کی تو پھر اس کی الکلیاں کاٹ دی جائیں گی بشرطیکہ اڑکا نو سال سے کم عمر نہ ہو۔ واللہ العالم

ای طرح آگر مجنون حالت جنون میں چوری کرے تو اس پر حد جاری نہ ہوگ۔ البتہ اے تعزیر لگائی جائے گی اور آگر بحالت عمل و خرد چوری کرے اور گیر دیوانہ ہو جائے تو بناء بر مشہور اس سے حد ساقط نہ ہوگی ای طرح جے اس حد تک چوری کرنے پر مجبور کیا جائے کہ اس کا اینا اراوہ و اختیار ختم ہو جائے کاس پر بھی حد جاری نہ ہوگی۔

سم۔ جواز کا کوئی شبہ نہ ہو جیسے کسی مال کو اپنا مال یا اپنا حق سمجھ کر اٹھائے مگر بعد میں انکشاف ہو کہ بیر اس کا مال نہ تھا اس کے لئے اسے اٹھانا روانہ تھا تو اس پر حد جاری نہ ہوگی۔

ھ۔ سروقہ مال میں چور کی شرکت نہ ہو الذا اگر کوئی فض اس مال کی چوری کرے جس میں اس کا بھی حصہ ہو عام اس سے کہ اس میں اس کا ذاتی مال شائل ہو یا اس کے مال غنیمت ہونے یا بیت المال ہونے اور اس میں اس کے حصہ وار ہونے کی وج سے ، ز نندا اگر کوئی فنض ایسے مال سے چوری کرے آو فقیاء کی ایک جماعت اس بات کی آتا کل ہے کہ مطلقا "اس پر حد جاری نہ ہوگی بلکہ صرف اسے تعزیر لگائی جائے گی محر طلباء محققین (روایات معتبو کی بناء پر) اس سلطہ بن تفسیل کے قائل ہی کہ اس مشترکہ مال میں جس قدر چور کا حصہ تما اگر بنقدر اسے حصد کے بن تفسیل کے قائل ہیں کہ اس مشترکہ مال میں جس قدر چور کا حصہ تما اگر بنقدر اسے حصد کے یا اس سے بھی کم تر چوری کرے تو بھر اس بر حد جاری نہ ہوگی لیکن اگر اس مقدار سے زیادہ چوری کرے اور بید زائد مقدار حد نصاب بک بینج جائے (جس کی تفسیل ذیل میں آری ہے) آو پھر اس پر حد جاری نہ ہوگی گئین اگر اس مقدار حد نصاب بک بینج جائے (جس کی تفسیل ذیل میں آری ہے) آ

۱- ال ایس محفوظ جگہ پر ہو جو عرفا" ایسے مال کے لئے ہوتی ہے اور اسے واخلہ کی اجازت بھی خد ہو۔ الذا اگر نفذی یا زیورات کی مندوق وغیرہ جی بند ہوں اور اسے آلا لگا ہوا ہو یا محوزا فقان پر بندھا ہوا ہے یا اسے نیل لگا ہوا ہو یا الل نشن جی وفن ہو تو اسے چرائے پر حد سرقہ جاری ہوگی لیکن اگر کوئی محض کی عموی جگہ سے جمال ہر محض بلاردک ٹوک آجاسکتا ہو جسے مہر مسافر خانہ اور حمام وغیرہ کوئی چیز چرائے تو اس پر حد جاری نہ ہوگی۔ اسی طرح آگر کوئی ایمن میر کمرافر خانہ اور حمام وغیرہ کوئی جھن بھائی بن کے کھر سے یا میاں ہوی ایک دو سرے کا مال چوری کریں جبکہ وہ مال محفوظ جگہ بر نہ ہو تو ان پر حد جاری نہ ہوگی۔ کرنگہ یہ ایک دو سرے کا مال چوری کریں جبکہ وہ مال محفوظ جگہ بر نہ ہو تو ان پر حد جاری نہ ہوگی۔ کرنگہ یہ ایک دو سرے کا مال

کے گھریں آجا کے بین اس طرح اگر کوئی فض کسی کی باہروالی کملی جیب سے پچھ چائے تو اس پر بھی حد جاری نہ کی جائے گی۔ بال البتہ اگر اس کی اندرونی جیب سے چائے تو پھراس پر مد جاری کی جائے گی اور اگر گھر کا دروازہ کھلا ہو۔ اور گھروالے سوئے ہوئے ہوں اور کوئی چور آگر مال چا جائے تو اس پر حد جاری ہونے کے بارے بین اشکال ہے اظہریہ ہے کہ حد جاری ہو گی کے واللہ کی فیکہ اگر چہ مال محفوظ نہ تھا گر اسے اس طرح اندر آنے کی شرعا" اجازت نہ تھی۔ واللہ العالم

توضح

سطور بالا میں جمال حد کی نفی کی مئی ہے دہاں تعزیر ضرور لگائی جائے گی اور سروق مال مجمی چور سے داہی لیا جائے گا۔خلا مختل۔

ے۔ چور خود محقوظ جگہ کو توڑے۔ انظا کر دیوار میں نقب کوئی اور لگائے یا مندوق کا تھل کوئی اور فخص توڑے اور مال دو سمرا چرائے۔ تو کسی پر حد جاری نہ ہوگی۔ کیونکہ جو نقب لگانے والألام تنظل توڑنے والا ہے دہ چور خمیں ہے اور جو چور ہے وہ تھل توڑ نہیں ہے بال اگر نقب لگانے یا تھل توڑ نہیں ہے بال اگر نقب لگانے یا تھل توڑ نہیں ہے بال اگر نقب لگانے یا تھل توڑ نہیں ہے بال اگر نقب لگانے یا تھل توڑنے والا سروقہ بال میں حصہ وار ہو اور اس کا حصہ چوری کے مقررہ نصاب کی حد تک بھی پہنچ جائے تو ہر اس پر حد جاری ہوگی۔ عام اس سے کہ مال خود اٹھا کر لے جائے یا رس باندھ کر کھنچے یا کسی حیوان وغیرہ پر الد کر لے جائے یا کسی طفل غیر ممیز کے ذرایعہ سے تکا لے۔ باندھ کر کھنچے یا کسی حیوان وغیرہ پر الد کر لے جائے یا کسی طفل غیر ممیز کے ذرایعہ سے تکا لے۔ باندہ کر کھنے گا۔

۸۔ چور صاحب مال کا باب نہ ہو۔ اندا اگر باپ اپ فرزند کے مال سے مقررہ شرائط کے ساتھ ہیں چوری کرے تو اس کے احرام کے چین نظر اس پر حد جاری نہ ہو گی۔ بناء بر مشہور جد بدری (دادا 'پردادا) بھی باپ کے تھم بیں ہے اور اگر فرزند باپ کا مال مقررہ شرائط کے ساتھ پرری (دادا 'پردادا) بھی باپ کے تھم بیں ہے اور اگر فرزند باپ کا مال مقررہ شرائط کے ساتھ پرائے تو اس پر حد جاری کی جائے گی اور بی تھم دو سرے تمام رشتہ داروں کا ہے۔

۹۔ چور صاحبِ مال کا غلام نہ ہو۔ کیونکہ اگر غلام اپنے مالک کی چوری کرے اور پھراس پر صد
 جاری کر کے اس کا باتھ کاٹ دیا جائے تو یہ نقصان بھی مالک کا ہو گا۔ کہ اس کا غلام کام ہے
 بیکار ہو جائے گا اس لئے اے مرف تعزیر نگائی جائے گی۔

المد چھپ کر چوری کی جائے۔ النوا اگر کوئی فخص علائیہ طور پر زبردی کمی کے مال پر قبضہ کرے توری والی حد کرے تو چوری والی حد کرے تو چوری والی حد

ماری نہ ہوگی (بلکہ ڈاکو والی صد جاری ہوگی۔ جے بعد ازیں بیان کیا جائے گا۔ انشاء اللہ)

ا۔ سروقہ مال غیر کا ہو۔ قبدا اگر کوئی مخص اپنے ایسے مال کی چوری کرے جس سے کسی اور
مخص کا حق وابستہ ہو جیسے گروشدہ یا شمیکہ پر ویا ہوا مال تو اس پر چور کی حد جاری نہ ہوگ۔

الد چور نوکر یا مسمان نہ ہو (بقول بعض علماء کے) اور اکثر علماء اس سلسلہ میں بیہ شرط عائد کرتے ہیں کہ مالک یا میزبان نے نوکر یا مسمان سے مال پوشیدہ نہ کیا ہو۔ اور نہ ہی انسوں نے مال کو محفوظ جگہ سے جرایا ہو۔ ورنہ ان پر چوری کی حد جاری ہوگ۔ وارائہ کم

۱۱۔ سروقہ مال بقدر نصاب ہو اور اس نصاب کی مقدار میں فقہاء کے درمیان خاصا اختلاف پایا جاتا ہے آگرچہ مشہور بین الفریقین رائع دینار (دینار کا ۱/۱ حصہ) ہے اور ایک دینار خالص ساڑھے س اٹے سونا کا ہوتا ہے۔ (یا بقدر ۱/۱ نخود) محر خس دینار والا قول (دینار کا ۱/۵ حصہ) قوت سے خالی نہیں ہے کیونکہ جمال روایات کیرو رائع دینار پر ولالت کرتی ہیں وہال بہت سے اخبار معتبرہ خمس دینار پر بھی ولالت کرتے ہیں اور تعارض کی صورت میں ترجیح خمس والے اخبار کو دی جائے گے۔ کیونکہ رائع دینار والی روایات محالفین کے نظریہ کے موافق ہونے کی وجہ سے تغیر پر محمول متعور کی جائیں گی۔ واللہ العالم

سمد صاحب ال اپنے ال اور چور پر حد جاری کرنے کا مطالبہ بھی کرے اندا آگر الک اپنے ال علی کے جو محالبہ نہ کرے تو جائے یا اللہ اند کرے تو چور پر حد جاری کرنے کا عدالت سے مطالبہ نہ کرے تو چور پر حد جاری نہ ہوگی کیونکہ یہ حق الناس ہے اور صاحب حق کو معاف کرنے کا جق عاصل ہے بال البتہ جب حاکم شرع کے پاس شرعی چوری تابت ہو جائے تو اس کے بعد حد ساقط نہ ہو سکے بال البتہ جب حاکم شرع کے پاس شرعی چوری تابت ہو جائے تو اس کے بعد حد ساقط نہ ہو سکے گی۔

#### چوری کے ثبوت کے طریقہ کار کا بیان؟

چوری کے جُوت کے بناء پر مشہور دو طریعے ہیں (۱) دو عاول مرد گواہ شادت دیں۔
النزا صرف ایک مرد اور دو کورتوں کی شادت سے چوری ابت نہیں ہوتی۔ (۱) بلا جرد اکراہ دو
مرتب اقرار۔ النزا بنابر مشہور اگر کوئی فخص صرف ایک بار اقرار کرے تو اس سے سروقہ مال کی
اوائیگی تو داجب ہوجائے گی محر شرق صد جاری نہ ہوگی اور بعض فقیاء صرف ایک بار کے اقرار
کو کائی مجھتے ہیں۔ اور یہ قول قوت سے خالی نہیں ہے۔ لو لا نتہ بعض الا خبار الصحیحہ علی
فلکت واللہ العالم

اور آگر کمی مخص سے بولیس وغیرہ مار کٹائی کر کے چوری کا اقرار کرائے تو اس جبری اقرار کا عصورت میں دہ مخص اصل عصورت میں دہ مخص اصل چوری شدہ مال چین کر دے تو اس سے چوری اور حد خابت ہو جائے گی۔ اس مضمون کی آیک روایت بھی موجود ہے اندا یہ قول قوت سے خالی نہیں ہے اور جمال اقرار کنندہ میں یہ شرط ہے کہ دہ عاقل و بالغ اور مختار ہو وہال یہ بھی ضروری ہے کہ دہ آزاد ہو۔ اندا آگر کوئی غلام چوری کا اقرار کرے تو جب تک اس کا مالک اس کی تعدیق نہ کردے یا دو کواہ شمادت نہ دیں اس دفت مک اس پر حد جاری نہ ہوگی۔

چور کی سزا اور اس کی کیفیت کابیان

جب فرکورہ بالا شرائط اور اثبات کے سابقہ قواعد کے ماتحت کسی چور کی چوری ثابت ہو جائے۔ قو اولا " قو چور پر اصل مال کا ایک مالک کو لوٹاٹا واجب ہے اور اگر اصل مال کلف ہو گیا۔ قو مثلی جن اس کی مشل اور تبی جی اس کی قبت کی ادائی واجب ہوگ۔ اور ٹائیا " اس پر حد کا جاری کرنا لازم ہے اور وہ ہے ہے کہ اسکے دائیں ہاتھ کی چار الگیاں جڑوں ہے کا دی جائیں گی۔ اور جشیل اور انگوشے کو چھوڑ وہا جائے گا۔ آگر وہ وضو کر کے نماز پڑھ سے لے اور دو ہرے کے اور آگر چور اس حد جاری ہوئے کے بعد دوبارہ چوری کرے قو چراس کا بایاں پاؤں اگلے جوڑ ہے کاٹ دیا جائے گا۔ اور آگر چور اس حد جاری ہوئے کے بعد دوبارہ چوری کرے تو چراس کا بایاں پاؤں اگلے جوڑ ہے کاٹ دیا جائے گا۔ اور آگر ایک ہاتھ پاؤں گوانے کے بعد گی۔ آگر آگر ایک ہاتھ پاؤں گوانے کے بعد گی۔ آور آگر ایک ہاتھ پاؤں گوانے کے بعد تیری مرتبہ پھرچوری کرے تو پھراے اور اس ناسور کا بیشہ کے خاتمہ ہو جائے۔

ا جود کے باتھ پاؤں کمال سے کائے جائیں؟ یہ مسلم شیعہ سی اختلاف کی آماجگاہ اور دونوں فریقوں میں قدیم الایام سے معرک الاراء چلا آرہا ہے شیعہ یہ کتے جی کہ دائیں ہاتھ کی مرف چار تھیاں بڑ سے کائی جائیں گی اور بائیں پاؤں کا اگلا حصہ (صیبا کہ متن میں فرکور ہے) اور شی یہ کتے بین کہاتھ کلائی سے اور پاؤں شخ سے کا جائے گا۔ بحث آگرچہ طویل ہے اور ہر فراق یہ کتے بین کہاتھ کلائی سے اور ہر فراق این اسے اسی موقف پر دلائل چیں کرنا ہے گر خدائی بات یہ ہے کہ دو سرے اختلافی مسائل کی طرح اس مسلم میں بھی حق شیعہ کے ساتھ ہے اور ان کا مسلک صحیح ہے اور اس کے دجوہ برے طرح اس مسلم میں جی جی دور اس کے دجوہ برے

# چوری کی حد کے متعلقہ مسائل و احکام کا بیان

مسئلہ ا۔ آگر کمی مخص نے کئی یار چوری کی ہو۔ ممریکبارگی سب کی شمادت دی جائے تو اس پر صرف آیک صد جاری ہوگی۔ بال البتہ آگر پہلے اس کی آیک چوری ٹابت کی جائے اور جب اس پر اس کی صد جاری ہو جائے تو پھر دو سری چوری ٹابت کی جائے۔ تو اس صورت میں دو سری عد بھی جاری ہوگی۔ اور اس کا پاؤل بھی کاٹا جائے گا۔

بعیصاتی ہیں۔ انسار کے ساتھ درج ذیل ہیں۔

وچہ اول۔ آیت مبارکہ جس میں چور کا ہاتھ کائے کا تھم ہے وہ باتفاق شیعہ و سی مجمل ہے کوئکہ اس میں لفظ انہیں" وارد ہے جو لفظ "ید" کی جمع ہے اور جس کے معنی ہاتھ ہیں (فاقعلموا اید عمل) اور اس (ید عمنی ہاتھ) کا اطلاق الگلیوں پر اپنے برکمنی بحک بلکہ بغل تکسد الغرض الگلیوں سے برکمنی بحک بلکہ بغل تکسد الغرض الگلیوں سے الے کر بغل تک ہوتا ہے اور سب مغرین نے اس حقیقت کو تشلیم کیا ہے چنانچہ تغیر کریش میں گئے رازی تشلیم کرتے ہیں کہ ان البد اسم بشناول الا صلیح فقط ویقع علی الا صلیح والکف والساعلین الی الموقائین ویقع علی کل فلک الی المشکمین۔

آب یہ ہاتھ کماں سے کائنا ہے اور کونما ہاتھ کائنا ہے؟ اس سلسلہ میں مرکار محد و آل محم علیم السلام ہو عالم اسرار قرائیہ اور عارف رموز فرقائیہ ہیں۔ کے وضاحتی بیان کی ضرورت ہے۔ اور ان کے وہ ارشادات ہو کتب معجم میں موجود ہیں (نیز ان کے عمل سے بھی ظاہر ہے) کہ یمال ہاتھ سے مراد صرف چار الگلیاں ہیں جیسا کہ کتب اربعہ اور دماکل و متعدرک اور وائی وغیرہ سے دامنے ہے اندا اس کے مطابق عمل کرنا معین ہوگا۔

وچہ روم۔ قرآن و مدیث اور لفت عرب ہے لفظ "یے" کا صرف انگیوں پر اطلاق ایت ہے۔ " شلا" ارشاد قدرت ہے۔ ویل قانین یکتبون الکتاب یا بنیهم ثم یتولون هذا من عنظلس

افرس ہے ان لوگوں کے لئے ہو کتاب اپنے ہاتھوں سے تکھتے ہیں اور پر کہتے ہیں کہ من جانب اللہ ہے یا "فول کے من جانب اللہ ہے یا "فول کے من جانب اللہ ہے کہ لکھا الگیوں سے جاتا ہے (کو الگیوں کے ساتھ الگونما بھی تکھتے ہیں گئے ہیں دور سے ظاہر ہے کہ لکھا الگیوں سے جاتا ہے (کو الگیوں کے ساتھ الگونما بھی تکھتے ہیں شامل ہے مکر اسے دلیل منعمل کی بناء پر چھوڑا کیا ہے) ای طرح آبت مبارکہ "ردوا اید معم فی افواحم" انہوں نے اپنے ہاتھ منہ ہیں ڈال لئے سے بھی مراد الگلیاں ہیں کردکم غم و خصد یا تجب

میکاہ ب آگر کوئی فض پہلی بار چوری کرے اور اس کا دایاں ہاتھ خلفتہ نہ ہو یا تصاص دغیرہ بس کتا ہوا ہو تو آیا اس کا بایاں ہاتھ کا بایاں پاؤل ؟ یا اس سے یہ حدی ساتھ ہوگ ہوگ اس میں اختلاف ہو تھ اور سکتہ اشکال سے خالی سیس ہے آگرچہ حد کے ساقط ہونے والا قول بعید سیس ہے۔ اگرچہ حد کے ساقط ہونے والا قول بعید سیس ہے۔ واللہ العالم

سئلہ سو۔ آگر چور کا وایاں ہاتھ شل ہو تو آیا اس صورت میں اس شل ہاتھ کو کاٹا جائے گا۔ یا بائل کو یا بائل کو ؟ اس میں اختلاف ہے مضور و منصور قول کی ہے کہ دائیں ہاتھ کو بی کاٹا جائے گا آگرچہ وہ شل بی ہو۔

کے وقت الگیاں می مند میں ڈال کر کائی جاتی ہیں نہ کہ کف دست جیسا کہ عضواعلیکم الانا مل من الغیظ سے واضح ہے شذا اس مقدار کاکائنا تو بھنی طور پڑائیے اسکے علاوہ جن جن حصول پر "ید" کا اطلاق ہوتا ہے ان کا کائنا مشکوک ہے گذا عشل سلیم کا تقاضا یہ ہے کہ بھینی مقدار کو لے کراس پر عمل کیا جائے اور مشکوک کو چھوڑ دیا جائے۔

وجد سیوم۔ ارباب عقل و گلر پر یہ حقیقت پوشیدہ نمیں ہے کہ مزا کا مقصد انقام نمیں بلکہ اصلاح یہ مزا کا مقصد انقام نمیں بلکہ اصلاح ہے کہ اس سے بنا واسط ایم اور بالواسط معاشرہ کی اصلاح ہوتی ہے کہ یہ مقصد مرف

الگلیاں کائے سے حاصل ہوتا ہے کہ اس سزا کے بعد خور آئب ہو کر اپنی اصلاح کرلے۔ (پس کا قوی امکان ہے جیسا کہ ارشاد قدرت ہے۔ فین تلب من بعد ظلید واصلح قا ان اللہ پتوب علیدان اللہ غفود رحیہ۔

تو الیا کرنے سے اس کا ہاتھ بالکل بے کار نہ ہوگا۔ بلکہ استنجاء کے علاوہ وضو بھی کرسکے گا اور وو سرے کاروبار بھی کرسکے گا بخلاف اس کے کہ مسئلہ اس مشہور یہ ہے کہ جس مخص کا بایاں پاؤل نہ ہو اور وہ وہ مری بار چوری کرے تو اس مالت میں اس کا وایاں پاؤل کا جائے گا۔ محر یہ سسئلہ اشکال سے خالی شمیں ہے کیونکہ کی اخبار و افار ہے واضح و اشکار ہو آ ہے کہ چور کا آیک ہاتھ اور آیک پاؤل استخی من وہی ان لا ادع لہ بدا " چھوڑ وینا چاہئے دیائے اسلام کا ارشاد ہے۔ "انہی لا ستحی من وہی ان لا ادع لہ بدا" بستنجی بھا او وجلا" بعثی علیها" (وسائل)

جھے آپنے پروردگار سے حیا دامن کیر ہوتی ہے کہ میں چور کے لئے ایک ہاتھ استخاء کے لئے یا ایک پاؤل چلنے کے لئے نہ جھوڑوں۔ الذا اس صورت میں بعید سمیں کہ قطع یا جائز نہ ہو۔ واللہ العالم

جیسے جیست ہے۔

اگر اس کے پنچ ہے ہاتھ کان دوا جائے اور گھروہ توبہ کرلے تو وہ بیشہ بیشہ کیلئے ہے کار ہو جا آ

ہے۔ اور یہ بات خدا کی رحمت وا سع اور شریعت سلا کے تقاضوں کے بالکل خلاف ہے۔

وجہ چہارم۔ ویسے تو ہر چیز کا حقیقی مالک خدا وند عالم ہے محر اس نے قرآن بیس مجدہ کے اعتباء

سید (وہ سات اعتباء جن کا بوقت مجرہ فیٹن پر رکھنا واجب ہے لینی دونوں کف وست وونوں

گھٹے ونونوں پاؤں کے اگو شے۔ اور بیشانی کو باالخصوص اپنی بلکیت قرآر دیا ہے چنانچہ فرایا ہے۔

"ابی المسلجد الله" اور ظاہر ہے کہ جو چیز خالصا" اللہ کی ہو اس میں کی شم کا لفرف شیس کیا جا

سکا۔ اس لئے کف وست سے ہاتھ سیس کاٹا جا سک ناکہ سجدہ میں بھیلی نشین پر رکھی جا سکے۔

مرسے جناب رسول خدا میں اللہ علیہ و آلہ و سلم کی زبان وی ترجمان یا ان کے عمل سے جس سے جناب رسول خدا میں اللہ علیہ و آلہ و سلم کی زبان وی ترجمان یا ان کے عمل سے بی میں ہو کہ انہوں نے کف وست سے چور کا ہاتھ کاٹا ہے یا کاشے کا تھم دیا ہے۔ اس سلسلہ میں وہ حضرات جی قدر دوایات سنن کبری۔ وار تعلیٰ وغیرہ کتابوں سے بیش کرتے ہیں وہ بوجہ مرس ہونے کے یا کسی اور وجہ سے منبعت ہیں اس کے بر عمل بھاری روایات سمجھ سے دو حضرات جی قدر دوایات سنن کبری۔ وار تعلیٰ وغیرہ کتابوں سے بیش کرتے ہیں وہ بوجہ مرسل ہونے کے یا کسی اور وجہ سے منبعت ہیں اس کے برعمل بھاری روایات سمجھ سے انگلیاں کاٹنا ٹاہت ہے۔

مئلہ ہے۔ آگر حد جاری کرنے والا غلطی سے بایاں ہاتھ کاف دے تو اس پر ہاتھ کی دعت واجب
ہوگ۔ اور مشہور یہ ہے کہ اس سے وائمیں ہاتھ کا کاٹنا ساقط نہ ہوگا۔ محر سابقہ مسئلہ میں بیان
کردہ تھاکن کی روشنی میں اس کا ستوط بعید نہیں ہے اور اگر حداد (حد جاری کرنے والا) عمدا"
ایسا کرے تو اس سے ہاتھ کا قصاص لیا جائے گا۔

مسئلہ اللہ جس (چور) کا ہاتھ کانا جائے اس کا علاج معالجہ ضروری ہے تاکہ تندرست ہو جائے اور قطع والے مقام کو داغ وینا مستحب ہے تاکہ خون بند ہو جائے۔

مئلہ ک۔ آگر کوئی چور مائم شرع کے پاس چوری ثابت ہونے سے پہلے توبہ کرنے (لین مروقہ مال مالک کو لوٹا وے اور خدا سے بھی اپنے جرم کی معانی طلب کرے) تو اس سے حد ساقیا ہو جائے گی۔

مسئلہ ۸۔ آگر کوئی مخص قبر سے کفن چوری کرے تو اس کی سزا کے بارے بیں فقہاء بیں اختلاف ہے کچھ تو یہ کہتے ہیں کہ آگرچہ کفن کی قبت چوری کے نصاب سے کم بی ہو آئم اس پر صد جاری نہ ہوگا۔ آگرچہ کفن کی قبت صد جاری نہ ہوگا۔ آگرچہ کفن کی قبت بعدر نصاب بھی ہو۔ اور مشہور و منصور قول یہ ہے کہ آگر کفن کی قبت بعدر نصاب (۱/۱ یا ۵/ یا تار ہو تو اس پر حد جاری کی قبت بعدر نصاب (۱/۱ یا ۵/ یا تار ہو تو اس پر حد جاری کی جائے گی ورنہ شیں۔

سئلہ 9۔ اگر کوئی مخص قط سال کے زمانہ میں کر سکی سے نگل اگر کھانے کی کوئی چیز چرائے تو ' عذر کی وجہ سے اس ہر حد جاری شعب کی جائے گی۔

منکه ۱۰- اگر کوئی مختص خرو خزیر یا طبوره و شرنا اور و حول وغیره آلات امو و لعب چرائے تو اس پر حد جاری نمیں ہوگی کیونکہ شرعا ان چیزوں کی کوئی قدر و قیت نمیں ہے۔

مسئلہ اا۔ جو مخص سمی آزاد آدی کو اغوا کرکے فروشت کردے عام اس سے کہ وہ چھوٹا پیئہ ہو یا بڑا' مرد ہویا عورت' بناء ہر مشہور اس پر چوری دالی صد جاری کی جائے گی اور اس مطلب پر بعض اخبار د آٹار بھی دلالت کرتے ہیں۔

مسئلہ ۱۱۔ بب ایک سے زائد آدی ملکر چوری کریں تو جب تک ہر محض کا حصد بفقد رنساب نہ ہو۔ اس وقت تک کسی پر حد جاری نہ ہو گی ۔ ہال جب ہر محض کا حصد بفقد رنساب ہو تو پھر سب پر حد جاری کی دور آگر بعض کا حصد بفقد رنساب ہو اور بعض کا نہ ہو تو پھر جس کا حصد بفقد رنساب ہو اور بعض کا نہ ہو تو پھر جس کا حصد بفقد رنساب ہو اور بعض کا نہ ہو تو پھر جس کا حصد بفقد رنساب ہوگا اس پر حد جاری کی جائے گی۔

مئلہ سالہ جو مخص تھٹم کھلا مال چین کر ہماگ جائے اس سے مال واپس لیا جائے گا اور اسے تعزیر لگائی جائے گی۔

سئلہ سا۔ جو مخص جھونے وستخطون سے یا کسی اور غلط طریقہ سے وطوکہ وے کر لوگوں کا مال بھٹم کرتا ہے تو اس سے اصل مال واپس لینے کے بعد اسے شرعی تعزیر بھی لگائی جائے گی۔ واللہ

# راہزنی کی سزا

یو محض زمین خدا میں فتہ و ضاد پھیلانے اور لوگوں کو ناجائز طریقہ پر ڈرانے رحمکانے کی غرض ہے تھی کوار اٹھا کریا وہ سرے ہتھیاروں سے لیس ہو کر ہلے۔ عام اس سے کہ شرمیں ہو یا جنگل میں مختل میں ہویا تری میں ون میں ہویا رات میں اور عام اس سے کہ ہتھیار لوہ کے ہوں یا کسی اور چیز کے اور اٹھانے والا ہوا ہو یا جھوٹا اور آئاس سے کہ بناء بر مشہور ہتھیار بند مرد ہویا عورت اور طاقتور ہویا کردر آگرچہ بعض فقیاء نے عورت میں اختلاف کیا ہے کہ اور اسکی سزا بست کری ہے۔

### را ہزنی کے طریقہ شوت کا بیان

اس جرم کے جوت کے دو طریقے جانے دو عادل مردوں کی کوائی گذا ایک مرد اور دو عورتوں یا مرف عورتوں یا بعض را ہزنوں کی دو سرے بعض کے خلاف شادت سے یہ جرم ثابت منسی ہو آ۔

اس مقررہ شرائط (معمل کیلوغ اور اختیار) کے ساتھ اقرار اگرچہ ایک بارمود ایک بارمود کی سرائط (معمل کیلوغ اور اختیار) کے ساتھ اقرار اگرچہ ایک بارمود ایک بارمود کی سرائے میارب و را ہزن کی سرائے

بر حال جونک بموجب نص قرآن الفتنته اشد من الفتل (دین پی فتنه و فعاد پھیانا آئی ہے بھی زیادہ مخت و علین جرم ہے) اس کے شریعت مقدر نے اس کی حد و سزا بھی بنی مخت مقرر کی ہے۔ ارشاد قدرت ہے۔ انعا جزاء الفین بعاوبون الله ورسوله ویسعون فی الارض فساطا " ان یقتلوا او بصلبوا او تقطع ایلیهم وارجلهم من خلاف او بنفوا من الارض فلک لهم خزی فی الفنیا ولهم فی الاخرة عقاب عظیم الا الفین تابوا من قبل ان تقلووا علیم فلک لهم خزی فی الفنیا ولهم فی الاخرة عقاب عظیم الا الفین تابوا من قبل ان تقلووا علیم فلک لهم خزی فی الفنیا ولهم فی الاخرة عقاب عظیم الا الفین تابوا من قبل ان تقلووا علیم فلک لهم خزی فی الفنیا ولهم فی الاخرة عقاب عظیم الا الفین تابوا من قبل ان تقلووا فرین میں فیاد پھیلانے کی غرض ہے دوڑتے پھرتے ہیں ان کی سرا ہے ہے کہ دہ قتل کر دیے جائیں یا ان کو دیس جائی یا ان کو دیس فیاد ہائے یہ فیاد اور آخرت میں ان سیلے بڑا عذاب ہے گرجو لوگ نگلا ریا جائے یہ قو ہے دنیا ہیں ان کی رسوائی اور آخرت میں ان سیلے بڑا عذاب ہے گرجو لوگ کی اس کے تم ان پر قابویاؤ قیہ کرلیں تو جان لوک خدا معاف کرنے دالا مران ہے۔ "

اس آیت مبارکہ سے داضح ہو آ ہے کہ را بزنی کی سزا چار چیزوں میں سے ایک ہے۔ (۱)

کل کرنا۔ (۳) سول رینا۔ (۳) النے سیدھے ہاتھ پاؤل کائنا (اینی دائیاں ہاتھ اور بایاں پاؤل) (۳)

دیس نکالا دینا بنا پر مضور و منصور حاکم شرع کو بحرم کے جرم کی نوعیت کے مطابق سزا کی ان چار

قسموں میں سے کمی ایک قسم کی سزا دینے کا اختیار ہے بینی آگر را بزن نے کمی آدی کو قتل کیا

ہے تو اسے قبل کیا جائے گا اور جس نے مال بھی نوٹا ہو اور قبل بھی کیا ہو تو پہلے اس کے النے سیدھے ہاتھ پاؤل کائے جائیں گا ور جس نے مال بھی نوٹا ہو اور قبل بھی کیا ہو تو پہلے اس کے ہاتھ پاؤل کائے جائیں گا ور جس نے مال بھی نوٹا ہو اور قبل بھی کیا ہو تو پہلے اس کے ہاتھ پاؤل کائے جائیں گا ور جس نے مرف ہتھیار اٹھا کر جائیں گا ور جس نے مرف ہتھیار اٹھا کر جائیں گا وار جس نے مرف ہتھیار اٹھا کر بائیں گا وار جس نے مرف ہتھیار اٹھا کر باغل کوٹا ہو اور نہ ہی کمی کو قبل کیا ہو تو اسے دیش نکالا جائے گا وائڈ العالم العالم العام۔

راہزنی کے متعلقہ مسائل و احکام

مسئلہ اس جمس را بڑن کو دلین نکالا ریا جائے اس کی کیفیت ہے ہے کہ ائے کمی ایک جگہ اظمینان سے نہ رہنے ریا جائے بلکہ برابر شہر بیشر اور قریہ ہے قرید اسے دلیل نکالا دیا جا آ رہے۔ اور اسلای شہروں جس سے جس شہر جس بھیجا جائے وہاں کے حاکم کو تکھا جائے۔ کہ سے بوجہ را بڑتی نکالا ہوا ہے لئذا اس کے ساتھ ہر قسم کا لین دین افسنا بیشانا کھانا پیتا بند کیا جائے غرض کہ اس کا کمل ساتی بائیکاٹ کیا جائے غرض کہ اس کا کمل ساتی بائیکاٹ کیا جائے یہاں تک کہ بناء بر مشہور "قبہ کر لے (گر روایات سے اس کا استفادہ نسیں ہو آ) یا ای حالت جس مرجائے۔ (وحو الطابر) باکہ دو مروں کے لئے کمل بمامان عبرت ہو اور آئندہ کوئی شخص ابی غندہ گردی کرنے کی بڑات نہ کرسکے۔

سئلہ اللہ جیسا کہ محارب کی سزا والی آیت کے آخر بیں ذکور ہے کہ آگر را برن شمارے قابو بائے ہے پہلے توبہ کر لے تو اس ہے را برن والی حد تو ساقط ہو جائے گی لیکن دو سرے حقوق الناس جیسے یہ کہ آگر اس نے کمی کو قتل کیا ہے یا زخمی کیا ہے یا کمی کا مال لوٹا ہے تو وہ بسرطال بحال رہیں گے اور آگر قابو پانے کے بعد توبہ کرلے تو اس کا کوئی ظاہری فا کبوہ شیس ہے۔ سند اس را برن کی حد میں یہ شرط شین ہے کہ وہ مال جو اس سے لوٹا ہے وہ چوری والے شرائط کی با اس سے نوادہ یا ہے کہ اے محفوظ مقام سے اتحایا ہو یا غیر شیب سے کہ برابر ہو یا اس سے کم یا اس سے نوادہ یا ہے کہ اس محفوظ مقام سے اتحایا ہو یا غیر شیب ہے۔

مئد ہے۔ جس مخص کو سولی پر انکانا ہوا ہے جاکم شرع تھم دے گاکہ وہ پہلے عنسل کر کے حنوط لگا لے اور کفن ہیں لے۔ چنانچہ اگر وہ ایبا کرے تو پھر سولی دینے کے بعد صرف اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور اے دفن کر دیا جائے گا۔ ورنہ عنسل و کفن و غیرہ سب اسور کا اہتمام کرنا پڑے گا۔

مسئلہ ہے۔ جس کو سولی دی جائے اسے تین دن سے زیادہ سولی پر نہ لٹکایا جائے گا بلکہ اس کے بعد اے اتار کر سابقہ مسئلہ کے مطابق عمل کیا جائے گا۔

سئلہ ۱۔ اور اگر تین دن سے زیادہ دیر انکا رہے تو جو مخض اے بالارادہ دیکھنے جائے تو اس کے اللہ عنسل کرنا مستحب ہے۔ ا

سئلہ ہے۔ جس طرح زندہ آدی کو سولی دی جاتی ہے اس طرح ملّل کے بعد ممی مجرم کی لاش کو بھی سولی پر لٹکایا جاسکتا ہے۔ بسر حال میہ چیز جرم کی نوعیت کے مطابق حاکم شرع کی صوابدید پر مخصر ہے۔

مئلہ ۸۔ آگر کوئی را ہزن یا چور وغیرہ کی کی جان لینے یا اسکی عرض و ناموں او نے کا ارادہ کر کے حملہ آور ہو تو اپنی جان ورہاموس کی حفاظت کرتا واجب ہے خواہ ہواہ فرار انتیار کرکے کی جائے یا مقابلہ کرکے۔ اور آگر ان جس سے پہلا طریقہ ممکن نہ ہو تو پھر دو مرا طریقہ حصین ہو جائے گا ہر نوع خود ہروگی اور ذات کی موت کسی طرح بھی جائز نہیں ہے اس مدافحہ و مقابلہ جس آگر وفاع کرنے والا باراع یا تو اس کی موت شمادت متھور ہوگی اور آگر حملہ آور باراگیا تو اس کا خون رائیگاں جائے گا بال البتہ بال کے شخط کیلئے وفاع واجب نہیں ہے لیکن جائز ضرور ہے قبلا اگر کوئی محقود ہوگی اور آگر حملہ آور باراگیا تو اس کا خون رائیگاں جائے تو فہ کورہ اگر کوئی محقود ہوگی اور اگر حملہ آور کا خون رائیگاں جائے تو فہ کورہ بالا تحم بافذ ہو گا لین باک کی موت شادیت متھور ہوگی اور حملہ آور کا خون رائیگاں جائے تو فہ کورہ بالا تحم بافذ ہو گا لین باک کی موت شادیت متھور ہوگی اور حملہ آور کا خون رائیگاں جائے گا۔

## مرتد کی حد کابیان

باب اصلوۃ میں بذیل قضا شدہ نمازوں کی ادائیگی کا بیان اور باب النکاح بذیل عنوان اسمعاجرت کے احکام" مسئلہ نمبر ۲۰ میں مرتد کی تعریف اس کے اقسام اور ان کے تمام متعلقہ ضروری احکام بیان کے جانچے ہیں اور اس مقام پر واضح کیا جاچکا ہے کہ مرتد فطری کی فوری سزا مقبل ہے اور مرتد کی کو تین دن تک توبہ کرنے کی مسلت دی جاتی ہے ہیں اور اس اثنا میں وہ توبہ کے اور مرتد کی کو تین دن تک توبہ کرنے کی مسلت دی جاتی ہے ہیں اگر اس اثنا میں وہ توبہ

کر لے تو نبها ورنہ اے فل کرویا جاتا ہے اور یہ سخت سزا مرف اس کئے ہے تاکہ فلنہ ارتداد کا بیشہ کیلئے انسداد ہو جائے فلذا یمال ان امور کے تکرار کی ضرورت نہیں ہے ہال البتہ یمال مرف ایک بات کی وضاحت ضروری ہے اور وہ یہ ہے کہ نہ

# کن باتوں سے آدمی مرتد ہو جا تا ہے ہ

سو واضح ہو کہ چند چیزوں ہے کسی آدمی کا ارتداد طابت ہو یا ہے۔ ا۔ دین اسلام ترک کرنے کا اقرار کیا

r اصول دین میں سے کی اصل کا افکار کرنا۔

سور ادیان با طلبه مثل میودیت و نفرانیت وغیره کی معدانت کا اظهار کرنا-

م یا جو چیز باالضرورہ دین پی وافل نہیں ہے گئے وافل کرنے کا اقرار کرا۔

۵۔ یا کوئی ایبا کام کرنا جو بالمراحد اسلام ہے خروج پر دلالت کرے جیسے بت پرستی کرنا قرآن بجید جیسی مقدس کتاب کو غلاظت بی ڈالنا یا اس پر پاؤل بارٹا یا عمدائ کھیت اللہ یا مساجد یا مشاہد مقدسہ بیں بول و براز کرنا یا ان میں نجاست والنا یا حضرت رسول الفیلی ایس یا آئمہ مدی ملیم السلام یا جناب خاتون قیامت سلام اللہ ملیما پرسب و شم کرنا۔

بو یا ضروریات دین ہیں سے کس چیز کا انکار کرنا۔

زیل بیں ضروریات دین ہیں سے کس چیز کا انکار کرنا۔

زیل بیں ضروریات دین کی قدرے وضاحت کی جاتی ہے۔

#### ضرويات دين كأبيان

سو تخفی نہ رہے کہ ضروریات دین سے مراد ہے کہ ہروہ امر کہ جس کا برد دین مراد ہے ہے کہ ہروہ امر کہ جس کا برد دین ہوتا اس طرح بلور بد یسیات واضح واشکار ہو کہ ہروہ مخص جو اس دین کا قائل ہو با اختلاف نہ بہت و مسلک وہ یہ جاتا ہو کہ فلال چیز برد دین ہے جیسے نائماز بائے جنجانہ کا وجوب (۱) ان کی رکتوں کا سترہ ہوتا۔ (۳) اور نماز کا بجیرة الاحرام ' قرعت ' رکوع اور بجود و فیرہ پر مشتمل ہوتا۔ (۳) مخسل جنابت اور عشل حیض و نفاس و فیرہ کا واجب ہوتا، (۵) بول و براز و فیرہ کا ناتھی و ضو ہوتا۔ (۱) زکوة (د) باہ رمضان کے دوزہ اور (۸) جج کا داجب ہوتا اور جج کا احرام ' طواف' سعی اور وقوف عرفات و مشعرادر قربانی پر مشتمل ہوتا۔ (۹) جماد کا واجب ہوتا اور جج کا احرام ' طواف' سعی اور وقوف عرفات و مشعرادر قربانی پر مشتمل ہوتا۔ (۹) جماد کا واجب ہوتا اور جج کا احرام ' طواف' سعی اور وقوف عرفات و مشعرادر قربانی پر مشتمل ہوتا۔ (۹) جماد کا واجب ہوتا (۱۰) کذب وافترا (۱۱) زنا

و لواطت (۱۲) شراب نوشی (۱۳) چوری و ڈاکہ زنی (۱۳) سک و خوک کے گوشت (۱۵) کار بھے اللہ بہن اور بنی وغیرہ سے نکاح (۱۱) سور (۱۵) اور قبل موسن کا حرام ہونا (۱۸) صلہ رحی کا اچھا (۱۹) اور قبل موسن کا حرام ہونا (۱۸) صلہ رحی کا اچھا (۱۹) اور قبلع رحی کا برا ہونا (۲۰) امر بالعروف اور شی عن المکرکی اچھائی اور ان کے ترک کرنے کی برائی (۱۲) اٹل بیت کی محبت و احترام کا لزوم (۲۲) وشمنان دین سے بیزاری کا وجوب وغیرہ کہ جن کو پڑھے اور ان پڑھے شمری اور دساتی مرد اور عورتی چھوٹے اور برے سب جانے ہیں الذا اگر کوئی محص ایے امور میں سے کسی ایک امرکا انکار کر دے تو وہ مرتبہ ہو جائے جس الذا اگر کوئی موسلے الکار کر دے تو وہ مرتبہ ہو جائے اور اس پر مرتبہ والے احکام نافذ ہوں شے۔

ارتداد کے بعض متعلقہ مسائل و احکام

مسئلہ ال محمی محص کا ارتداد مقررہ شرائط کے ساتھ ۔ اس کے اینے اقراریا دو

عاول کواہوں کی کوائی سے خابت ہو تا ہے۔

مئلہ ۱۔ ہو مجس پیجبر خاتم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد نی نبوت کا وعوی کرے یا رسول خدا یا اسمد حدی یا فاطمہ زہرا میں سے کسی بزرگوار کو گائی دے تو ہر شنے والد اس مخص کو قتل کر سکتا ہے بشرطیکہ اپنی جان و بال یا دو ہرے اہل ایمان میں سے کئی کے ال و جان اور عرض و ناموس کے ضیاع کا خوف نہ ہو ورنہ حاکم شرع کی عدالت میں مقدمہ پیش کرے گا۔ (وحو الانسب)

سئلہ سو 'آگر کوئی مخص مجبوری یا نہی کے جرد اگراہ کے تحت ندکورہ بالا ضرد ریات دین میں سے نمی موردی دین کا انکار کرے یا موجب کفر امور میں سے نمی امر کا ارتکاب کرے تو اس سے ارتداد حاجت نہ ہوگا اور آگر کوئی محض نمی ایسے عذر کا دعوی کرے جو اس کے حق میں ممکن ہو تو اس کے حق میں ممکن ہو تو اس کا یہ عذر قابل ساعت ہوگا۔

مئلہ سمد مرقد کا بچہ یا وہ نومولود جس کا نطقہ باپ کے اسلام کی حالت بیس منعقد ہوا ہو تحریدا باپ کے مرقد ہونے کے بعد ہو وہ مسلمان متعور ہوگا جب تک خود بڑا ہو کر اسلام کا انکار یا کفر کا اقرار نہ کرے۔

مسئلہ ہے۔ مرتد ہونے کے بعد اس کی اپنی مسلمان لڑکیوں پر ولایت ختم ہو جاتی ہے اور وہ اس کی اجازت کے بغیر عقد کر سکتی ہیں۔

مسئله المد مرتد كا بال ورية بين بطور كانون وراثت تعتيم كرديا جائ كا-

### سئله ۷- مرم کی عورت عدت و فات حزار کر دو سری جگه عقد نکاح کر سکتی ہے۔ واللہ العالم جادوگر کی حد

جود کی حقیقت کیا ہے؟ اور آیا ہے کہ اس کے اندر کوئی واقعی تاجیرہ یا ہے مرف فریب نظرہ اور اس میں قوت خیالیہ کی کرشمہ سازی کار فرہا ہے؟ اس موضوع پر ای جلد کے باب التجارة کے مکاسب محرمہ کے ضمن میں مفصل بحث کی جابی ہے اس لئے اس موضوع پر ایس التجارة کے مکاسب محرمہ کے ضمن میں مفصل بحث کی جابی ہاں مرف ہے بتانا مقصود ہے کہ جادد کرنا گزام فرمائی کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ یمال صرف ہے بتانا مقصود ہے کہ جادد کرنا گزامان کیرہ میں سے ہے اور اگر جادد کر مسلمان ہو اور اس کاجادد کرنا دو عادل گواہوں کی شرقی حد لتل شادت یا مقررہ شرائط کے ساتھ اس کے اپنے اقرار سے قابت ہو جائے تو اس کی شرقی حد لتل ہوادد کر واجب القتل ہے اور اگر کافر ذی ایسا کرے تو اس پر تعزیر نگائی جائے گی۔

تعزيرات شرعيه كابيان

اب جبکہ منط تعالیٰ حدود شرعیہ کا بیان ختم ہو چکا تو اب زیل ہیں تعزیرات شرعیہ کا بقدر مردت الذکرہ کیا جا ا ہے ہو تحقی نہ رہے کہ تعزیر کے لغوی متی (آدیب) کے ہیں اور شرعا" اس آبات اور سزا کو کتے ہیں جو کسی ایسے مختاہ کے مرتکب کو دی جاتی ہے جس کی شرعا کوئی حد مقرر نہ ہو اس باب کی ابتداء میں بیان کیا جا چکا ہے کہ سزا کے اعتبار ہے گناہ کی دو قسمیں ہیں ایک قتم دہ جن کی قرآن و سنت میں سزا معین کر دی گئی ہے (ان کو حدو دکھا جا با ہے) اور دو سمری قتم دہ جن کی سزا اس طرح معین نہیں ہے بلکہ جرم مجرات کان و صور دکھا جا با ہی اور مری قتم دہ جن کی سزا اس طرح معین نہیں ہے بلکہ جرم مجراتی نبان و تعزیرات کھا جا با کی توجید کے مطابق ہوتی ہے ان کو تعزیرات کھا جا با کی توجید اس بات کی تعظیل کہ ہے سزا میں قدر ہوئی چاہئے اور کس کناہ پر؟ آگرچہ سابقہ بیان سے ان ورنوں سوالوں کے جوابات مل جاتے ہیں تاہم سزیہ وضاحت کی خاطریماں مرف انٹا لگھ دینا کائی جونوں سوالوں کے جوابات مل جاتے ہیں تاہم سزیہ وضاحت کی خاطریماں مرف انٹا لگھ دینا کائی ہی ہو کہ اس کی ہم ان کی حد دائی صد دائی صد دائی صنف سے زیادہ یا ہی حد دائی صد دائی سوروں سے نہ زیادہ ہو اور نہ برابر بگلہ اس کی حد دائی صنف سے زیادہ یا کہ تعزیر خود میں کہ تعزیر حد یہ اور نہ برابر بگلہ کھڑ ہو اس طرح عام دشام طرازی کی تعزیر و دروں سے نہ زیادہ ہو اور نہ برابر بگلہ کھڑ ہو اس طرح عام دشام طرازی کی تعزیر و دروں سے نہ زیادہ ہو اور نہ برابر بگلہ کھڑ ہو اس طرح عام دشام طرازی کی تعزیر و دروں سے نہ زیادہ ہو اور نہ برابر بگلہ کھڑ ہو اس طرح عام دشام طرازی کی تعزیر و دروں سے نہ زیادہ ہو اور نہ برابر بگلہ اس سے کمٹر ہو جسے دیا ہو کہ دران کی تو در ترمت زیا کی حد (ای آزیاد کی سے نہ زاکہ ہو نہ برابر بگلہ اس سے کمٹر ہو جسے دیا ہو کی تعزیر و دروں سے نہ زیادہ ہو اور نہ برابر بگلہ اس سے کمٹر ہو ہو سے زیادہ ہو اور نہ برابر بگلہ اس سے کمٹر ہو ہو کی تعزیر و دروں سے نہ زیادہ ہو اور نہ برابر بگل اس سے کمٹر ہو ہو کی تعزیر و دروں سے نہ زیادہ ہو اور نہ برابر بگا اس سے کمٹر ہو کی تعزیر و دروں سے نہ دائی کی تعزیر و دروں سے نہ زیادہ کی تعزیر نہ دیا کہ کمٹر ہو کی تعزیر و دروں سے نہ دیا کہ کمٹر ہو کی کی تعزیر دروں سے نہ دو ان میں کی تعزیر کی کمٹر ہو کی کمٹر ہو کی کمٹر ہو کی کی تعزیر کی کمٹر ہو کی کمٹر ہو کی کمٹر ہو کی کمٹر ہو ک

ای طرح بھنگ دچرس کی تعزیر شراب کی حد اُنٹی کوڑے سے کم تر ہونی جاہتے ہی قول کی روایات اہلیت ہے سنناہ ہوتا ہے۔ لفا لا بعلو عن القوۃ لیکن احوط یہ ہے کہ علی الاطلاق ہو کسی بھی گناہ کی کم از کم حد ہے (اور وہ ہے چالیس تازیائے جبکہ شراب پینے والا یا تسمت زنا لگائے والا غلام ہو) تعزیز کو اس سے زیادہ یا اس کے برابر نہیں ہونا چاہئے بلکہ اس سے کمتر ہونا چاہئے۔ واللہ العالم

اور دوسرے امر کا ضابط یہ ہے کہ ہروہ فخص ہو کئی ایسے نعل واجب کو عمدا" ترک کرے یا فعل حرام کا عمدا" ارتکاب کرے جس کی شرعا" کوئی عد مقرر نہ ہو تو اس پر تعزیر لگائی جائے گی۔ اکثر فقیاء اسکی دو چار مثالیں وے کر باتی تفصیلات کو نظرانداز کر دیتے ہیں البتہ شرکار علامہ مجلسی علیہ الرحمہ نے اپنے رسالہ مالحدود و التعزیرات) میں تعزیرات کی مختلف انواع و اقدام کا استعماء و احصاء کیا ہے اس لئے ہم زیادہ تر اس رسالہ کی شاداب دو شوں سے اور چھ و گر کت سے جسے شرح سمان المنہاج آیت اللہ الخوی وغیرہ سے استفادہ کرتے ہوئے تعزیرات کی تند در سے دی سے در اللہ کی شاداب دو شوں سے اور چھ

کی وہ تفصیلات ورج کرتے ہیں۔ واللہ سیحانہ ولی التوفق (کن دکرور بر قریر جاری کا بائے ت ہے)

قشم اول۔ اگر کوئی صحص کمی ایسے حیوان کے ساتھ بر فعلی کرتے ہو شرعا مطال کوشت ہے اور
اس کا کوشت کھایا بھی جاتا ہے۔ جسے بھیز بحری گائے بھنس وغیرہ تو اس پر چند اٹار مشرت بہوتے ہیں۔ اول یہ کہ بنا بر مشہور فاعل پر مصلحت کے سطابی تعزیر جاری کی جائے گ۔ ایک بوتے ہیں۔ اول یہ کہ بنا بر مشہور فاعل پر مصلحت کے سطابی تعزیر جاری کی جائے گ۔ ایک روایت میں اے قتل کرتا بھی وارد ہے جسے فقماء نے تعزیر کے بعد تیسری یا چوتھی یار اس جرم مدی کے بحد تیسری یا چوتھی یار اس جرم کے بحد تیسری یا ہوتھی ہار اس جرم کے بحد تیسری یا ہوتھی یار اس جرم کے بحد تیسری یا ہوتھی یار اس جرم کے بحد تیسری یا ہوتھی بار اس جرم کے بحد تیسری یا ہوتھی یار اس جرم کے بحد تیسری یا ہوتھی بار اس جرم کے بحد تیسری یا ہوتھی ہار اس جرم کے بعد تیسری یا ہوتھی بار اس جرم کے بحد تیسری یا ہوتھی بار اس جرم کے بحد تیسری یا ہوتھی بار اس جرم کے بحد تیسری بار کیسری کے بعد تیسری بات کے بعد تیسری بات کی بار اس جرم کے بعد تیسری بات کی بات کیسری کے بعد تیسری بیاتھی در سے بیسری باتے کیسری کے بعد تیسری باتے کا باتے کیسری کے بعد تیسری کے بعد تیسری باتے کیسری کے بعد تیسری کی باتے کیسری کے بعد تیسری کیسری کے بعد تیسری کو باتے کیسری کے بعد تیسری کے ب

ووم۔ ان حوانات کا اور ان کے ان بچول کا جو اس فعل کے بعد پیدا ہول مے۔ کوشت اور ، اور جوانا ہے۔ کوشت اور ، اور مرام ہو جانا ہے۔

سیوم۔ اس فعل کی شاعت ظاہر کرنے اور لوگوں کو حرام خوری سے بچانے کے لئے اس حیوان کا ذیج کر کے افک میں جلانا واجب ہے۔

چہارم۔ اگر وہ حیوان خود اس مجرم کا تھا تو قبدا۔ ورنہ اس کی قبیت کی ادائیگی مجرم پر لازم ہے۔ اور اگر وہ حیوان سواری والا ہے جیسے محوری ۔ گدھی ۔ اور خچرکو ان کو ذرح شیس کیا جائے گا۔ بلکہ ان کو اس شر سے باہر نکال ویا جائے گا۔ جس میں اس جرم کا ارتکاب کیا گیا ہے اب حیوان اگر نمی اور کا ہے تو اس کی قبیت اس کے حوالے کی جائے گی۔ اور اگر اس کا اینا ہے تو خود امی کو دی جاے گی۔ اور اسے تعزیر بھی نگائی جائے گی۔ مخفی نہ رہے کہ یہ جرم دو عادل مرد کی مواہی یا مقررہ شرارہ کے ساتھ اس کے اپنے اقرار سے ٹابت ہو یا ہے۔ لیکن حیوان کمی اور کا ہے تو بھر اس کے افٹرار سے سوائے تعزیر کے دو سرے وہ آثار ٹابت نہ ہو تھے۔ جو اوپر ذکور جس۔ فطا مضفی ۔

(۲) بو مخص ماہ رمضان میں بحالت روزہ اپنی عورت سے مباشرت کرے۔ آگر دونوں راضی ہوں تو قضا و کفارہ کے علاوہ دونوں پر تعزیر بھی لگائی جائے گی۔ (اور وہ بناء پر مشہور ۲۵/۴۵ آزیائے ہے) اور آگر مرد نے جرا " ایما کیا ہو تو پھر عورت کی تعزیر بھی مرد پر جاری کی جائے گ۔ ایمی یا ہو گئے ہیں) اور آگر مرد نے جرا " ایما کیا ہو تو پھر عورت کی تعزیر بھی مرد پر جاری کی جائے گ۔ ایمی یا ہے تھی ہو کتے ہیں)

(۳) جو مخص آزاد عورت کی موجودگی میں کنیزے نکاح کرے یا مسلمان عورت کی موجودگی میں ذمیہ عورت کی موجودگی میں ذمیہ عورت سے عقد کرے اسے زنا کی حدے انتخابی منصر العنی ساڑھے یادہ درے مارتے کی تعویر جاری کی جائے گی۔

(٣) اگر دو مرد نظے زیر لحاف یائے جائیں تو ان پر تعزیر جاری کی جائے گ۔

- (۵) اگر اجنی سرو و عورت زیر لحاف پائے جائیں تو ان پر میں تعزیر جاری کی جائے گ۔
- (١). اگر دو اجنی عورتی عالت بربیکی زیر لحاف پائی جائیں تو ان پر تعزیر جاری کی جائے گ۔
- (2) اگر كوئى فخص از روئ شوت كمى لائے يا عورت كا بوسه لے تو اس پر تعزيز جارى كى بائے گی۔
- (۸) جو مخص زنا و لواطت کا جار بارے کم تر بار اُقرار کرے تو اس پر تعویر جاری کی جائے گ۔
- (۹) جو سمی ایسے مخص کو گالی دے جو توہین کا مستحق نہ ہو۔ اس پر تعزیر لگائی جائے گی۔ اور آگر دونوں ایک دوسرے کو گالیاں دین تو ہر دونوں پر تعزیر جاری کی جائے گئ
  - (١٠) و مخص الى عورت سے كے كه ميں نے تھے باك شيس بايا اس پر تعزير لكائي جائے گ-
    - (۱۱) اگر کافر جادو کرے۔
    - (١٧) يجديا ديواند شراب يخ
    - (m) چو فض شراب فروشی کرے۔

جو مخص جعب كرسس بلكه سينه زوري سے كسى كا ال جيس لي

- (۵) جو جھونی تحریروں سے لوگوں کا مال لوٹے اس سب مرتمزیر جاری کی جائے گ۔
- (١١) آيك قول كم مطابق جو محص بمنگ و جن توايخ يا ووسرت كو كملات باكست
  - دد سرائرل ہے کہ اس پر شراب توشی والی حد جاری کی جائے گی۔
- (۱۷) جو مخص اس طرح مشت زنی کرے کہ اسکی منی خارج ہو جائے اس پر بھی تعزیر جاری کی حالے گی۔
- (۱۸) جو مخص اپنے غلام کو گل کر دے اس پر جمی تعزیر جاری کی جائے گ۔ اور اس کے علاوہ اس پر کفارہ گل اور غلام کی قیمت بطور صدقہ ادا کرنا بھی واجب ہوگی۔
- (۱۹) آگر کوئی مسلمان کافر ذی کو قتل کرے تو اس پر دیت ادا کرنے کے علاوہ تعزیر بھی لگائی جائے گا۔ جائے گی۔
  - (۲۰) جو فض عدا" دہاں بیٹے جمال شراب نوشی کی جارہی ہو۔
- (۱۲) جو مخص بغیر چملکا والی مجلی کمائے یا فروخت کرے اس پر بھی تعزیر جاری کی جائے گ۔ اور یمی عظم حرام کوشت حیوان یا طال کوشت کے حرام اجزاء کمانے یا فروخت کرنے کا ہے اور
  - اگر بار باز ایا کرے و تیری مرایا تی کروا ما ع کا ۔
  - (١٢) جو فض ابني زوجه يا كنيزيا ممتع سے جمالت حيض و لفاس عمرا سمبا فرت كر ا
- (۲۳) جو مخص خالہ یا پھوپھی کی موجودگی ہیں اس کی اجازت کے بغیر باد جودعدم جواز کے علم رکھنے کے اس کی بھائمی یا بھیجی سے عقد کرے۔
  - (٢٣). أكر نابالغ يجه يا ديواند زنا يا نواطت كرے-
- (۲۵) جو مخض كى عورت كے سرك بال مونزے۔ ايك روايت جي وارد ب كه تعزير كے علاوہ أكر عورت كے روايت جي وارد ب كه تعزير كے علاوہ أكر عورت كے روبارہ بال أك آئے تو صرف اس كا مرافض اواكرنا يزے گا۔ ورند اس كى يورى دے بھى اواكرنا يزے كى۔
- (٢١) جو محص كى واجب عبادت كو ترك كرك اس ير إصرار كرك إلين بار يار ترك كرك)
  - (۲۷) جو مخض کمی فعل حرام کا ارتکاب کرے اور پراس پر اصرار کرے۔
- (۲۸) جو مخص خانہ خدا کعبہ میں پاخانہ یا چیٹاب کرے (العیاد باشہ) اے حرم سے باہر لے جا کر قبل کر دیا جائے گا۔ اور اگر مجد الحرام میں یہ حرکت کرے تو اسے ۔ سخت تعویر کے فلخد معالی جگڑا جائے گا۔

(٣٠) جو مخص جمونی کوائی دے اس پر تعزیر بھی لگائی جائے گی اور جب تک علی رڈوس الاشماد اپن محکذیب کر کے توبہ نہ کرے اس وقت تک اس کی آئندہ شمادت بھی قبول نسیں کی جائے گئے۔

۔ (۳۱) اگر کوئی مخص وہ گناہ جس پر حد جاری ہوتی ہے کسی مقدس مکان جیسے سجہ یا کسی امام کے مصد یا کسی امام کے مصد یا کسی مترک زمان جیسے شب و روز جمعہ و عیدین وغیرہ بیس کرے تو حد کے علاوہ حاکم شرع اس بر مناسب تعزیر بھی جاری کرے گا۔

(۳۲) اگر کوئی کافر ذی کمی مسلمان پر شمت زنا لگائے تو اس کی شرعی حد (اس کو ژول) کے علاوہ ایک کم ای تازیائے جائیں کے اور علاوہ ایک کم ای تازیائے جائیں کے اور علاوہ بریں اس کا سر مونڈ کر اے اس کے اتل دین میں پھرایا بھی جائے گا ناکہ پھر دو سرول کو ایسا کرنے کی جرات نہ ہو۔ (جیسا کرنے دایت معتمدہ میں وارد ہے)

(٣٣) جو فخض کسی مسلمان کی جو کرے۔

(rr) اگر کوئی فخص بغیر تعلمی و جبتو کے تمنی شوہر دار عورت سے نکاح کرے تو اس پر کو آئی ک دجہ سے تعزیرِ جاری کی جائے گی۔

(۲۵) آگر آزاد و غلام دونون موکسی آدی کے مخل میں شریک ہوں اور معتول کا والی آزاد کو قصاص میں مخل کرنا اعتبار کرے تو حاکم شرع غلام پر تعزیر جاری کرے گائی روایت میں ہے کہ جاب امیر علید السلام تین تتم کے لوگوں کو اتکی بدی اور کا اور ایمان کی حفاظت کی خاطر قید کرتے تھے۔ (۱) جائل طبیب (۲) مفلس کرایے دار (۳) فاسق و فاجر عالم دین۔

مخفی نہ رہے کہ جن امور کی وجہ سے تعزیر جاری ہوتی ہے وہ رو عاول مردوں کی شاوت یا خود مجرم کے اقرار سے خابت ہوتے ہیں آگرچہ ایک بار ہی ہو۔ "خابت ہوتے ہیں آگرچہ ایک بار ہی ہو۔ "خاب

توضيح

کی روایات میں وارد ہے کہ بچہ کو بطور آدیب پانچ چھ آزیائے تک اور غلام کو وی آزیانہ تک اور طفل کمتب کو تین آزیانہ تک مارئے میں کوئی مشائق نیں ہے۔ (وسائل الثیعہ وغیرہ) واللہ العالم بعقائق استکامہ او نوایہ الفائمون مقامہ فی معالم حلالہ و حرامہ

ثم ياب الحدود التعزيرات والحمد للدرب الملامين

### باب القصاص

#### ولكم في القصاص حيوة با اولى الالباب)

قل نفس محرّمہ نہ مرف ہے کہ گناہاں کیرہ ہیں ہے ہے بلکہ تمام ساتی و معاشرتی گناہوں ہیں سے سخت و تعلین تر گناہ ہے اور اس کی روک تھام پر انسانی جان کا تحفظ موتوف ہے اور اس کی روک تھام پر انسانی جان کا تحفظ موتوف ہے اور اس تھا اس تھے انداد کا انحمار شرع کی حدود و تھامی کے اجراء پر ہے چنانچہ ارشاد تدرت ہے۔ ومن بقتل موسنا متعملا فیجزائد جہنم خلافا فیجا وغضب اللہ علیہ ولعنہ واعدام عفاما عظیما " (پ ۵ س نماء کا ا)

"اور جو سمى مومن كو جان بوجد كر قلل كرے تو اس كى سزا جنم ہے جس ميں وہ بيشہ بيشہ رہے گا اور اس پر خدا تعالى كا قرو غضب ہے اور اس كى لعنت اور اس نے اس كے لئے بہت برا عذاب تيار كر ركھا ہے۔

چونکہ مختل کے اثرات بوے دوررس ہوتے ہیں اور بعض اوقات پورے معاشرہ کو اپنی لیٹ میں لے لیتے ہیں جیسا کہ ارشاہ قدرت ہے۔ من قتل نفسا بھیو نفس او اسلا فی الادض فقد قتل النفس جمیعا "جس نے ایک نفس کو بلا وجہ قتل کیا اس نے کویا تمام لوگوں کو قتل کویا۔ ای بناء پر اس کی دغوی اور اخروی سزا بھی بہت سخت مقرر کی گئی ہے جناب پیغیر اسلام صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم فرائے ہیں مجھے اس خدائے قادر کی تتم جس کے قبنہ قدرت میں میری جان ہے کہ اگر زمین و آسان کی تمام مخلوق کی مومن کا خون ناحق بمائے میں شریک ہو جائے تو خدائے تمار سب کو ناک کے بل اوندھا آتش جنم میں جمونک دے گا۔ (بحار الانوار جے ا)

حست انام جعفر صادق علیہ السلام فراتے ہیں کہ "جو فخص کی مومن کے قتل ہی نصف کلہ کے ساتھ بھی اعانت کرے تو بروز قیامت اس کی دو آ تکھول کے درمیان لکھا ہوگا کہ یہ رحمت خدا وندی سے نا امید ہے (اُلینا") کسی آدمی کے قتل سے آگرچہ معاشرہ کی بہت می گڑیال متاثر ہوتی ہیں محر اس کا سب سے زیادہ کراہ راست اثر مقتل کے اولیاء پر پڑتا ہے وہ سب متاثر ہوتے ہیں اور نقصان اٹھاتے ہیں اور چونکہ اسلامی شریعت عقل و فرض سے زیادہ اس سے متاثر ہوتے ہیں اور نقصان اٹھاتے ہیں اور چونکہ اسلامی شریعت عقل و فرض سے نیادہ ان کے وہ نہ صرف یہ کہ انسانی مفادات کا تحفظ کرتی ہے بلکہ ان کے اصابات کا ازالہ بھی کرتی سے اس لئے اس نے مقتل کے ادلیاء کو تین باتوں ہی سے ایک

کا اختیار دیا ہے۔ (۱) قابل کو تعناص میں کتی کریں۔ (۲) یا اس ہے دیت (خون بما) لیں۔ (۳)

یا اے معاف کردیں۔ ارشاد قدرت ہے۔ "ذلک تخفیف من رکم درخت" یہ تسارے پردردگار
کی طرف سے تخفیف اور رحمت ہے کو تکہ اہل توراۃ کو مرف قصاص کا تھم دیا گیا تھا اور ان کو
دیت لینے اور معاف کرنے کے جن ہے محروم کردیا گیا تھا کر شریعت اسلامیہ سبلہ میں نہ کورہ بالا
تین چیزوں میں ہے ایک چیز کے اختیار کرنے کی سولت دی گئی ہے باکہ اگر وہ طبی اور فطری
ر بھانات کے مطابق قائل سے قصاص اور انتقام لیما جابیں تو وہ لے لیس یا اگر کسی مصلحت کی
یاء پر قصاص سے دستبردار ہو کر دیت و خون ہما لیما جابیں تو وہ لے لیس اور اگر اعلی اخلاقی و
ر معاف اقدار کو طوظ رکھتے ہوئے فطری اور طبی خواہشوں کے خلاف اسے سعاف کرنا جابیں تو
معاف کردیں۔ وافقہ عب الحمین

قتل کے تین اقسام اور اٹھی تعریف کا بیا<u>ن</u>

عَلَى كَ تَمِن فَسَيْسِ بِين - (ا) قُلَ عمد (ا) قُلْ شبد عد (ا) قُلْ خطاء- اكثر محقق فقهاء

کے قول کے مطابق ان کی تعریفات یہ ہیں۔

(۱) کُل عمر یہ ہے کہ کوئی عاقل و بالغ آدی علمہ کُل کمی فض کو مارے عام اس سے کہ جس اللہ سے مارے وہ عالبا '' کُل کندہ ہو یا نہ ہو۔ یا کو آئل کرنے کا قصد تو نہ ہو۔ عمر کامایہا کرے ہو غالبا '' قبل کنندہ ہو آ ہے اور کروہ گل بھی ہو جائے۔ الغرض قبل عمر کا دارد مدار دو چیزوں پر جو غالبا '' قبل کنندہ ہو آ ہے اور کروہ گل بھی ہو جائے۔ الغرض قبل عمر کا دارد مدار دو چیزوں پر ہے۔ (۱) بارادہ قبل کوئی کام کرنا (۲) یا با ارادہ گل وہ اقدام کرنا جس کا نتیجہ غالبا '' اور عادہ '' مورت میں نکا ہے۔

. (٣) اور گل خطا بیہ ہے کہ قائل سرے ہے متنول کے مارفے کا ارادہ بی نہ رکھتا ہو۔ مثلاً وہ کسی شکار کو تیریا بندوق مارے اور لگ سمی آدمی کو جائے اور وہ سرجائے یا سمی کا پاؤل ہیسل آ
جائے اور وہ سمی دو سرے مختص پر سمر پڑے جس سے اس جو دی کی موت واقع ہو جائے۔

محل کے ان اقسام کے مخصوص احکام کا بیان

من عد كا عم كالا ادي بيان بوچكا ب كه اس بي معول ك وارثول كو عن امور ين

ے کسی ایک کے افتیار کرنے کا حق حاصل ہو تا ہے۔ (۱) قصاص میں قاتل کو قتل کرتا۔ (۱) اس سے دیت لینا (۱۰) بالکل معاف کر دینا اور کتل شبہ بہ عمد کا تھم ہیہ ہے کہ قاتل پر دیت (خون بما) اور کفارہ (ایک غلام آزاد کرنا اور آگر ہے ممکن نہ ہو تو دو مینے کے روزے رکھنا) واجب ہو تا ہے اور قتل خطاء میں صرف دیت اوا کرنا واجب ہوتی ہے اور دہ بھی نہ قاتل پر بلکہ اس کی عاقلہ

قُلَّلَ عمر! چنانچ قلّ عمر کے بارٹے بیل خدا ویر عالم فرا آ ہے۔ ''یا ایھا النین امنوا کتب علیکم القصاص العربا لعووا لعبد یا لعبد والا نئی بالا نئی فعن علی لدمن اخید شنی فاتبا ع ملیکم القصاص العربا لعووا لعبد یا لعبد والا نئی بالا نئی فعن علی لدمن اخید شنی فاتبا ع بالمعروف واداء البه باحسان ذلک تعفیف من ویکم ورحمته فعن اعتلی بعد ذلک فله عناب البم (پ اس بترہ ع)

اے ایمان والو! متولوں کا قصاص لین تم پر فرض کیا گیا ہے آزاد کے بدلے آزاد' غلام کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت اور اس کے بعائی کی طرف سے اس کو معاف کردیا جائے تو عمرہ طریقے کی چروی کی جائے اور احمان و نیکی کے ساتھ (دیت) اوا کی جائے ہے تسارے پروردگار کی طرف سے تخفیف اور احمان و نیکی کے ساتھ (دیت) اوا کی طاقے ہے تسارے پروردگار کی طرف سے تخفیف اور احماد ہے اور اس کے بعد جو کھے کوئی زیادتی کرے اس کے ساتھ درد تاک عذاب تیار ہے۔"

اس آیت مبارکہ میں منتقل کے ولی اور خود قاتل کو بڑی اچھی نصیحت کی ممنی ہے بعنی منتقل کے ولی اور خود قاتل کو بڑی اچھی نصیحت کی ممنی ہے بعنی منتقل کے ولی کو چاہئے کہ وہ قاتل سے سختی نہ کرے بلکہ اس کے سامنے معقول انداز میں اپنا مطالبہ ویش کرے اس طرح قاتل پر بھی لازم ہے کہ وہ خون بھا چیش کرنے میں آدمیت کا مجوت پیش کرے اور بے جا نال منول سے کام نہ لے۔

تحقّل خطاء (نیخی شهر به عیر) اس سلسله پی ارشاد به و و و قتل مومنا عطا گمعویو دقیته مومنته و دیشه سیامته الی اهله الا آن بصدقوا فان کان من قوم عنولکم و هو موّمن فتحویو و قبته مومنته وان کان من قوم بینکم و بینکم و بینهم میثانی فلیه مسلمته الی اهله و تحویو د قبته مومنته فمن لم بجد فصیام شهرین متنا بعین توبته من الله و کان الله علیما حکیما (پ ۵ س ناع ش)

یعنی جس نے کسی مومن کو خطا اور غلطی سے قبل کیا ہو تو ایک مومن غلام کو آزاد کیا جائے اور اس کے وارٹوں کو پوری ویت اوا کی جائے۔ سوائے اس کے کہ وہ معاف کویں امر معول کا تعلق تسارے وشن سے ہو محروہ مومن ہو تو ایک غلام آزاد کردیا جائے اور اکر اس (متعقل) کا تعلق الی قوم سے ہو جس کے ساتھ تسارا معاہدہ ہے تو اس کے وارثوں کو بوری ویت اواکی جائے اور ایک مومن غلام آزاد کیا جائے اور جس کے لیتے ہید ممکن نہ ہو وہ مسلسل دو میننے کے روزے رکھے۔ اللہ علیم و حکیم ہے"

## قل عمد کے مخلف اقسام کابیان

على عدى طرح متعتق موسكا ب جس كى تنهيل بقدر ضرورت يه ب

ا۔ باراوہ وقل وہ اقدام کیا جائے جو غالبا" قائل ہو آئے جیے کمی مخص کی گردن پر تکوار ماری جائے یا پیٹ میں تحفیر محمونیا جائے۔

۱۲ آگرچہ قبل کا ارادہ نہ ہو گرکام وہ کیا جائے۔ جو غالبا" موجب قبل ہو تا ہے جیسے کمی کو (کو بعنوان تعلیم و کاریب سی) ہزار کوڑے لگائے جائیں یا بلند چھت ہے کمی کو بغیر ارادہ قبل گرایا جائے۔

۔۔ محل کا ارادہ تو ہو مگر کام وہ کرے جو غالبا" باعث تحل نہیں ہو آ جیسے کسی کو بارادہ تحل جھوٹا سا ڈھیلا یا چھرمارا جائے مگر اتفاقا" اس ہے وہ مخص جان بجل ہو جائے۔

ه ممی مخص کو قید کرکے اس کا آب و والد بند کردیا جائے اور اتنی مت تک اسے بند رکھا جائے جننی مت تک اسے بند رکھا جائے جننی مت تک اس جیسا آوی زندہ نہیں رہ سکتا اور وہ اس کی تاب ند لا کر جان سیار ہو حائے۔

1- سمى مختص كو اس طرح اذبت بينجائى جائے كه وہ اس كى وجہ سے بيار ہو جائے اور پر اس بيارى كے متبحہ من رومكذار عالم بقا ہو جائے۔

۱۸۳ می مخص کو باراوہ قبل آگ ہے جلایا جائے یا سمی اور طریقہ سے زخمی کیا جائے تو اگر سمی مخص کو باراوہ قبل آگ ہے جلایا جائے تو اگرچہ وہ مخص علاج و معالجہ پر قادر تھا محراس نے ایسا نسیں کیا اور مرحمیا تو یہ بھی یقینا " تحق عمر کے زمرہ میں واقل ہے۔

و۔ سمی کا کوئی عضوابدن کاٹ دیا جائے اور (خون کے بکٹرت برر جانے کی وجہ سے) اس آدمی کی موت واقع ہو جائے۔

و۔ اپنے آپ کو کمی آبنی بلندی ہے کمی پر گرایا جائے جو عادہ" دو سرے کے لئے مملک ہوتی ہے اور وہ بلاک بھی ہو جائے تو کو یہ اقدام با رادہ قتل نہ ہو۔ عمرات قتل عمد بی قرار دیا جائے گا اور آگر بارادہ قتل ایسا نہ کیا جائے جو غالبا" کا اور آگر بارادہ قتل ایسا نہ کیا جائے جو غالبا" مملک ہوتی ہے مگر اس ہے وہ مخص مرجائے تو یہ قتل شبہ عمد ہوگا اور آگر اسے وہال کمی آدئی موجودگی کا سرے ہے علم بی نہ ہو مگر انقاقا" اس پر گرنے ہے کوئی آدی مرجائے تو یہ قتل خطاع متھور ہوگا۔

ال حمی مخص کو بغیر علم و آگی زہر آلود طعام بھلایا جائے جس سے اس مخص کی موت واقع ہو جائے تو یہ بھی گل عد میں داخل ہے ہاں اگر وہ مخص جے زہر آلود طعام پیش کیا محما ہے صاحب مساحب میزو ہوش ہو اور جانیا بھی ہو کہ یہ طعام زہر آلود ہے مگر دہ عمر الله اسے کھا جائے اور حفاظت خود انتقاری نہ کڑے ' تب کھلانے والے پر تصاص و دیت واجب نہ ہوگ۔

۱۳ اگر کوئی مخص لوگوں کی گزرگاہ میں ایسا گرا کنوں کھودے جس میں گرنے سے غالبا موت واقع ہو جاتی ہے تو وہ مخص کویں میں گر کر مرنے والے کا عمدی قاتل سمجھا جائے گا۔ ہاں البت اگر کنواں ایسا مملک نہ ہو تو اب قصاص کا انحصار اس کی نیت پر ہوگا ہیں اگر اس نے بغرض قتل کھودا ہے تو پھر قصاص لازم ہوگا۔ ورنہ نہیں ای طرح اگر کنواں (یا گڑھا) تو عام گزرگاہ ہے ہٹ کر کھودا گیا ہو گر کسی حقیقت عال سے ناوانف مخص کو اس طرف اس بلائے اور وہ اس میں مرکز مرجائے تو بھی ہے تل عمر سمجھا جائے گا اور اگر کنواں کوئی کھودے اور اس میں مرکز مرجائے تو بھی ہے تل عمر سمجھا جائے گا اور اگر کنواں کوئی کھودے اور اس میں مرکز کر مرجائے تو بھی ہے تل عمر سمجھا جائے گا اور اگر کنواں کوئی کھودے اور اس میں مرکز کر مرجائے تو بھی ہے تل عمر سمجھا جائے گا اور اگر کنواں کوئی کھودے اور اس میں وہا دینے والے سے لیا جائے گا۔

اللہ اگر کوئی مخص کا شنے والے کتے یا زہر کیے سانپ کو کمی کے ظاف باراوہ قبل اکسائے یا اگر چو باراوہ قبل اسائے یا اگرچہ باراوہ قبل نہ ہو گریے اقدام غالبا" باعث ہلاکت ہوتا ہوتا ہوتا ہو تو یہ بھی قبل عمر متعبور ہوگا اور سے تھم کمی کو شیر کے سامنے مجھنے کا ہے کہ جس سے آدمی کے لئے راہ قرار باتی نہ رہ جائے

حتی کہ شیراے بھاڑ ڈالے۔

الله الركوئي الخض كى الخض كى الحض كو زخى كرب اور بكروه كوئى زهر إلى دوا استعال كرك بلاك بو جائے تو ويكها جائے كا بي اگر تو زخم ايها كارى تھا كه مرف والا اگر وہ زهر إلى دوا استعال نه بحى كرنا تو جائيرنه بوسكا۔ تو زخى كرف والے كو بى عمدى قائل قرار ديا جائے كا اور اگر زخم ايها نه تھا بلكه اسكى موت زهر كه اثر سے واقع بوئى بو تو بحروارث اس سے صرف زخم كا قصاص لے سے كا اور اگر حقیقت حال معلوم نه بوسكے اور بظاہر دونوں چيزوں كے متجه بي موت واقع بوئى بو تو بحروارث اس سے مرف زخم كا قصاص لے بو تو بحروارث كو يہ حق حاصل بوگا كه نصف ديت و كر زخمى كرف والے كو قصاص بي قتل بو تو بحروارث كو يہ حق حاصل بوگا كه نصف ديت و كر زخمى كرف والے كو قصاص بي قتل كرف اور ديم كان دور بحر الله كو تو الله كو تصاص بي قتل كرف اور ورنده كائے اور ورم مرجائے۔

ھند۔ آگر کوئی آدی کمی مخص کے ہاتھ پاؤل بائدھ کروہاں پھینک وے جمال در ندے موجود ہول اور نظن غالب کی ہو کہ وہ اس مخص کو چیر پھاڑ کر کھا جائیں ہے۔ یا اس پھینکنے والے کا ارادہ کی ہو تو یہ قتل عمد سمجھا جائے گا۔ ہال آگر وہ در ندول کی زمین نہ ہو اور نہ تی ارادہ گتل ہو گر انفاقا میں رشدے اے کھا جائیں تو پھر فقط ویت اوا کرنا واجب ہوگی اور اے گتل شبہ عمد قرار دیا مائے گا

11۔ اگر دو آدی ال کر کسی فض کو بایں طور قبل کریں کہ ایک اے پکڑنے اور دو مرا آلہ قبل کے ساتھ اے قبل کرے و پکڑنے والے کو اس کی موت تک جس دوام بیں رکھا جائے گا اور معتبرہ عمر و بن ابی مقدام کی رو ہے قید کرنے ہے پہلے اس کے پہلوؤں پر مارا بھی جائے گا اور معتبرہ عمر و بن ابی مقدام کی رو ہے قید کرنے ہے پہلے اس کے پہلوؤں پر مارا بھی جائے گا اور بر سال اے پچاس کوڑے بھی لگائے جائیں گے اور آلہ قبل سے قبل کرنے والے سے قصاص لیا جائے گا اور آگر ذکورہ بالا صورت میں کوئی تیمرا فیض عمرانی کے فرائع انجام سے آگر آگر کوئی فیض جائے واردات پر آئے تو یہ قاکموں کو اسکی اطلاع دے تو اس کی آتھیں نکائی مائم گی۔

المار اگر کوئی مخص کمی اور آدی کو محم دے کہ وہ کمی مخص کو اللّ کرے چنانچہ وہ ایما کر کرنے اللہ وہ ایما کر کرنے تو ایما کر گرے تو ایما کر گرے تو ایما کر گرے تو ایما کر گرے تو ایمان کا آل کا اور فاعل مباشر (اممل قاتل) کو تصاص میں گتل کیا جائے گا جیسا کہ جناب ذرارہ کی صحیحہ اس پر دلالت کرتی ہے۔

ك ك "عن ابي جعفر لي رجل امر رجلا بقتل رجل فتتلد فقال ينتل بد الذي قتله ويجمل الامر

اور مشور یہ ہے کہ اس سلسلہ میں آزاد اور غلام میں کوئی فرق نہیں ہے بینی جس آدمی کو سمی کے قتل پر مامور کیا جارہا ہے وہ خواہ آزاد اور عاقل د بالغ ہو یا تھم دینے والے کا غلام ہو۔ یہ مرحال قاتل کو قصاص میں قتل کیا جائے گا۔ مر بعض اعلام عصر نے معتبرہ اسحاق بن عمار اور معتبرہ سکونی ایسی معتبرہ سکونی ایسی استدلال کرتے ہوئے اور ان

سے سابقہ عمومات کو شخصیص دیتے ہوئے ثابت کیا ہے کہ آتا کے آمراور غلام کے مامور مونے کی صورت میں آتا کو اقل کیا جائے گا اور غلام بشزلہ کی صورت میں رکھیا جائے گا کیونکہ غلام بشزلہ سیف و سنان صرف آلہ کار ہے اور اصل بحرم آقا ہے۔ واللہ العالم

المد اگر کوئی فض کمی فض کو کمی آدی کے قتل پر مجبور کرے اور تقیل نہ کرنے کی صورت میں فود اسے قتل کردینے کی دھمکی دے تو مشہور و منصور قول سے ہے کہ اس میں اس مجبور و کم میں فود اسے قتل کردینے کی دھمکی دے تو مشہور و منصور قول سے ہے کہ اس میں اس مجبور و کم میں آدی کے لئے کمی کو قتل کرنا جائز نمیں ہے بینی اسے چاہئے کہ اپنا قتل ہونا کوارا کرلے گر کمی آدی کے فون سے اسپنے ہاتھ رتگین نہ کرے کیونکہ فون میں تقیہ دوا نمیں ہے بلکہ تقیہ تو مشروع بی بال و جان کی حفاظت کے لئے ہوا ہے تو اس کی آڑ میں کمس طرح کمی کا فون بمایا

جاسکا ہے۔ اللہ اگر کوئی محض کمی طفل غیر ممیزیا دیوانہ کو تمی آدی کے کل کا علم دے اور وہ اے قل کرے تو یماں قصاص آمرے لیا جائے گا اور فاعل مباشرے اسکے بھین اور دیواگی کی وجہ ے کوئی بازیرس نہ ہوگی۔ کیونکہ یمال سب (آمر) میاشر(قاتی) سے زیادہ قوی ہے۔

المرا الركوني آدى كى فض كو كے كر جمع قتل كردے اور وہ أس كے حسب الحكم الے قتل كردے تو اس آدى كے حسب الحكم الے قتل كردے تو اس آدى كے كافق حرام ہونے بيں تو كوئى كلام نسيں ہے كيونكہ كى آدى كو بحى نہ تو اس آدى كے كافق حرام ہونے بيں تو كوئى كلام نسيں ہے كيونكہ كى آدى كو بحى نہ تو اس تا ہوں كا فق كرانے كا البت اس بيں اختلاف ہے كہ آيا اس صورت بيں كاتل ہے تصاص ليا جائے كا يا ويت؟ تو مشہور يہ ہے كہ اس سے تقاص نسيں ليا جائے كا بلكہ صرف ويت لى جائے كى اور بعض علاء ديت كے وجوب كو بحى تنام نسيں ليا جائے كا بلكہ صرف ويت لى جائے كى اور بعض علاء ديت كے وجوب كو بحى تنام نسيں كرتے كر قصاص كا وجوب بعيد نسيں ہے اور اگر وہ يوں كے كہ جمعے قتل كر ورند بيں تھے تو الوساكل الجزء 19 باب 10 از ابواب قصاص)

في عن ابي عبدالله عليه السلام قال قال اسير الموسنين في رحل اسر عبده ال يفتل

رجلا فقتله فقال امير المومنين وعل عبدالرجل الاكسوط الوكسيف؟ يقبل السيد ويستودع العبد السبحن (وماكل جزء 14 باب مما ابواب القماص)

كردون كانواس شق كالحكم شق نبر ١٨ والا موكا

الله اگر کوئی مخص کی دو سرے مخص سے کے کہ تو اینے آپ کو قبل کردے، تو طاہر سے کہ اس طرح اس محض كو آئے تين قل كرنا جائز نيس موكا ليكن أكر وہ ايما كر كزرے و آيا آمر ے تصاص لیا جائے گا یا نہ؟ اس کی کی صور تیں ہیں اول یہ کہ مامور طفل غیر مميز ہو۔ اس صورت میں آمرے قصاص لیا جائے گا۔ کیونکہ یمال سبب قوی تر ہے۔ دوم بیر کہ مامور طفل ممتزيا عاقل و بالغ مو- اس صورت بن أمرے تصاص سي ليا جائے گا۔ كونك اس صورت مین مامور کے لئے اپنے آپ کو قتل کرنا جائز نہ تھا لنڈا اس کا خون را نگال جائے گا ہے سے کچھ اس صورت میں ہے کہ جب اے قتل کے علم یر کوئی دھمکی نہ دی گئی ہویا اگر دھمکی دی گئی ہو تو یا کل سے کم کی یا عام قل کرویے کی زکد اس صورت میں اس محص کے لئے اپنے آپ کو اللَّ كُنَّا جَائِزَ سَيْس بِ) ليكن أكر آمرات اليه تمثل كي دهمكي دے جو اپني خصوصيات كے لحاظ ے عام تن ہے سخت تر ہو جیسے مٹا" ہیں کیے کہ اپنے آپ کو کل کردے ورند میں قینجی کے ساتھ تیرے جم کے محلاے محلاے کروں گاتو بعض نعماء نے کما ہے کہ اس صورت میں اکراہ ابت ہو جاتا ہے فقا جرد اکراہ کرنے والے کو تصاص بیل قبل کیا جاسکتا ہے محر بعض فقهاء اس قصاص كو بائز ... مصح بسرمال مسئله الثكال سے خالى نسس ب- والله العالم ۲۲۔ اگر کوئی محض کسی آدی پر عملہ کرکے اسے معتول کے تھم میں بنا دے لیعنی اس حرب و ضرب سے اس کی حس و حرکت اور شعور و کلام ختم ہو جائے الغرض اس کی موت بھنی ہو چکی ہو۔ کہ کوئی اور آدی آکر اس کی رگ حیات کو عظع کردے بعنی اے ذیج کردے تو اس کا تصاص پہلے مخص سے لیا جائے گا اور اس دوسرے آدی سے میت کا سر کاشنے والے آدی کی دیت لی جائے گی اور اگر ہوز معتول میں حیات ستعقرہ باتی تھی کہ دوسرے نے آگر اس کی شمع حیات کو مکل کردیا تو اس دو سرے مخص ہے تو تصاص لیا جائے گا اور پہلے سے زخم کی دعت لی جائے گی۔

۱۳۳- اگر دو محض کی آدی کے قبل میں باہم شریک ہوں بایں طور کہ کوئی اس کا ہاتھ کانے اور کوئی ہوں بایں طور کہ کوئی اس کا ہاتھ کانے اور کوئی پاؤل اور اسکے نتیجہ میں اس کی موت واقع ہو جائے یا دونوں ال کر اسے ضریات لگائمیں اور ان مشریات کے نتیجہ میں وہ مرجائے تو اگرچہ ان کی ضریات کی تعداد کم و بیش ہو آہم وہ دونوں کو قصاص میں دونوں کا قصاص میں

کل کردے محر اس مورت میں اسے ہر قاتل کو اس کی نصف دیت اوا کرنا پڑے گی اور آگر ولی مرف ایک کو قتل کرے و بچے والا نصف دیت قصاص میں قتل ہوئے والے کے ورڈ کو اوا کرے گا۔ ای تفسیل سے دوسے زائد قاکموں کے قصاص کا مسئلہ بھی بعلوم ہو سکتا ہے۔ تندیر اور آگر ان میں سے کسی ایک کا زخم مندیل ہو جائے اور دو سرے کے زخم کی وجہ سے معزوب کی موت واقع ہو تو قصاص صرف دو سرے سے لیا جائے گا اور پہلے سے صرف زخم یا معزوب کی موت واقع ہو تو قصاص صرف دو سرے سے لیا جائے گا اور پہلے سے صرف زخم یا کسی عضو کے قطع کرنے کا قصاص یا اس کی دیت لی جائے گی۔

10. اگر ایک مرد اور ایک خورت کمی مرد کے گئل جی باہم شریک ہوں تو منتول کے وارث کو یہ حق بہتے ہوں تو منتول کے وارث کو یہ حق بہتے کہ وہ دونوں کو تصاص جی قبل کردے گر اس صورت جی مرد کے ورد کو نصف دیت اوا کرے گا اور خورت کے ورد کو بھے نہ دے گا جیسا کہ اُسے خورت کو گئل کرنے اور مرد سے نصف دیت کا مطالبہ کرنے کا حق حاصل ہے اور اگر قصاص جی صرف مرد کو گئل کرے تو عورت پر واجب ہوگا کہ این شریک قتل کے درد کو انکی نصف دیت اوا کرے۔

مخفی نہ رہے کہ جمال بھی مفتول کے اولیاء اور ورڈ کو تصاص کی صورت بی قاتموں کو ۔ دیت اوا کرنا پڑتی ہے وہاں واجب ہے کہ قاتموں سے تصاص لینے سے پہلے دیت ان تک پنچائیں پھران سے قصاص لیں۔

۱۲۰ آگر کوئی آزاد اور کوئی غلام دونوں کمی آزاد آوی کے قبل میں شریک ہوں ، منت رو دونوں کو سے دونوں کو سے دیت کو یہ حق حاصل ہے کہ دونوں کو تصاص میں قبل کردے گر اس صورت میں آزاد و اسف دیت است اوا کرنا پڑے گی۔ باتی رہا غلام کی دیت کا سکنہ تو اس کی تحقیق یہ ہے کہ اس کی قیمت مقرر کی جائے گی ہیں آگر اس کی قیمت آزاد آوی کی نصف دیت کے برابریا اس سے محتر ہو تو پھراس

کے آقا لو بھی نمیں ملے کا اور اگر قبت نصف دیت سے زائد ہوئی تو ولی پر لازم ہوگا کہ وہ زائد مقدار اس کے آقا کو پیش کرے۔

172 آگر ایک غلام اور ایک عورت کی آزاد مرد کے قبل میں شریک ہوں تو دلی دونوں کو قصاص میں قبل کر سکتا ہے بغیراس کے کہ عورت کے دری کو چھے دیت چیش کرے اور جمال تک غلام کا تعلق ہے تو اس کے ساتھ سابقہ شق کے مطابق سلوک کیا جائے گا۔ بیتی آگر اس کی قیمت آزاد آدی کی دیت کے نصف کے برابریا اس ہے کم تر بوئی تو اس کے آقا کو چھے شیس فیمت آزاد آدی کی دیت کے نصف کے برابریا اس ہے کم تر بوئی تو اس کے آقا کو چھے شیس طے گا۔ اور آگر نصف ہے زاکہ بوئی تو اس صورت میں زاکہ مقدار آقا کو دی جائے گی اور آگر ولی غلام کو قبل کرنے کی بجائے اسے اپنا غلام بنانے پر رضا مند ہو تو اس صورت میں آگر اس کی قبت نصف دیت سے زاکہ ہوئی تو یہ زاکہ مقدار اس کے آقا کو چیش کرے گا اور اس اس کی آگا کو چیش کرے گا اور اس اس کے آگا کو چیش کرے گا اور اس اس کے آگا کو چیش کرے گا اور اس سے گا۔

AN- اگر کوئی بوری ایک جماعت کمی آدمی کے قبل کرنے یا گئے تی کرنے یا اس کا کوئی عضو كانتے ميں باہم شريك ہو بايس طور كر ان سب كے بعل سے معول كى موت واقع ہويا اسے زخم کے یا اس کا عضو الطع ہو او معتول کے ورد کو سب سے قصاص یا دیت لینے کا حق عاصل ہے کہ یا تو سب کو قصاص میں قبل کریں محر اس صورت میں انسی ایک قاتل کے سوا باتی سب کی ویت قاتلوں کے وارثوں کو اوا کرنا بڑے گ۔ اور دیت لینے کی صورت میں سب سے صرف ایک ویت لیں گے۔ جے وہ سب مل کر اوا کریں گے۔ شلا" دس قاتل ہیں تو قصاص کی صورت میں معتول کے وری کو تو آرمیوں کی دیت تمام قاتلوں کے وری کو اوا کرنا بڑے گی اور دیت کی مورت على وسول قائل ال كر (بر أيك قائل كي ديت كا ١/١ حسر) اوا كري م اور أكر ولي مرف ایک قاتل کو قصاص میں قبل کرے تو اس کی دیت کے نوجے (٩/١٠) اس کے ورد کو اوا كرے كا اور وہ يہ مقدار (ديت كے تو جھے) زندہ كا كلول بے وصول كرے كا اور اگر دو تصاص یں قبل کے نو دونوں کے وارٹوں کو ان کی دیت کے نو نو جھے (۹/۱۰) اوا کرے گا اور زعرہ آٹھ قا كول سے ايك ديت كے آتھ تھے ١٠/٨) وصول كرے كا۔ اس طرح اسے ايك كال ديت ائی کرہ سے اوا کرنا ہوئے گی۔ و مکذا آگر فركورہ بالا صورت ميں ليني وس قالليل ميں سے بانچ كو تصاص میں محل کرے تو اے جار آدمیوں کی ممل دیت آن کا مکوں کے وریث کو دین بڑے گی اور بلق ماندہ زندہ بائج کا کول سے معنول کی نصف دیت پھنو ل کرے گا۔ (اس طرح ساڑھے تین

ویتی اے ای کردے اوا کرنا بریں کی)

79۔ منا ب خرب میں جادو کی حقیقت کے بارے میں بحث کرکے البت کیا جاچکا ہے کہ جادو کے ذریع ہے کسی چیز کی ماہیت تیدیل سیس کی جاسکتی اور اگر کوئی جادو کر بظاہر ایسا کرن ہے تو اس میں قوت خیالیہ کی کرشمہ سازی کار فرما ہوتی ہے۔ اندا اگر کوئی جادو کر اپنے جادو کے ذور سے کسی مخض کو بظاہر سے دکھائے کہ کوئی شیریا بھیڑیا وغیرہ درندہ اس پر حملہ آور ہو رہا ہے اور دہ آدی شدت خوف و ہراس سے مرجائے تو جادو کر قائل متھور ہوگا اور اس سے تصاص لیا جائے گا اور کسی تھے اس مورت کا ہے کہ جب خود جادو کر گائی مجاور کے ذریعے قتل کرنے کا اقرار

۱۰۰ اگر رو مخض عائم شرع کے پاس کوائل دیں کہ فلاں مخض نے فلاں آدی کو قتل کیا ہے اور اس کی شاوت کی بناء پر متحقل کے وارث اس (فرضی قاتل) پر دعوی کرکے قصاص میں اسے قتل کرادیں اور بعد میں معلوم ہو کہ کواہوں نے جمونی کوائی دی تھی تو قصاص میں مرنے والے کا قصاص الگاہوں نے کا اور اگر وارث کو کواہوں کی غلط بیانی کا علم ہو اور پھر بھی

فرض قاتل سے تصاص لیں تو پر درو سے اس کا تصاص لیا جائے گا۔ قصاص کے شرائط کا بیان

قصاص کے چند شرائط ہیں جب تک یہ نہ پائے جائیں اس وقت تک قاتل سے تصاص نمیں لیا جا سکا۔ ا

### تبلى شرط

بلوغ

الذا اگر كوئى تابالغ بچ عام اس سے كه اس كى غروس سال سے كم بو يا زاكد أور عام اس سے كه اس كا قد پائج باشت ہو يا اس سے كم يا زيادہ دہ كسى بالغ كو قل كرے يا تابالغ كو تو اس سے كه اس كا قد پائج باشت ہو يا اس سے كم يا زيادہ دہ كسى بالغ كو قل كرے يا تابالغ كو تو اسے قل معتول كى ديت تائل كى عاقلہ سے لى جائے كى اور كوئى بالغ آدى كسى نابالغ بچ كو تحق كروے تو بنابر مشہور تصاص بيس اسے قل كيا جاسكتا ہے محمر يہ مصورت اشكال سے خان نس ہے احوظ يہ ہے كه ديت بر مصالحت كى جائے۔ داللہ العالم

Par

اگر کوئی دیوانہ کسی کو قتل کرے عام اس سے کہ متحقل عاقل ہو یا دیوانہ تو اسے تصاص میں قتل شیں کیا جاسکتا بلکہ اس کی عاقلہ ہے دے لی جائے گی۔ ہاں آگر کوئی مختص عاقل مونے کی حالت میں کسی کو قتل کرے اور بعد ازاں پاگل ہو جائے تو اس سے قصاص ساقط نہ ہوگا اور آگر کوئی پاگل مختص کسی پر حملہ آور ہو اور وہ مختص اپنا دفاع کرت سے تا اے گتل کروے تو قاتل پر قصاص اور خون بما واجب نہ ہوگا۔ بلکہ ابر الوردکی رداے باقریہ یا صادقیہ کی بناء پر اس کی دے بیت المال سے اداکی جائے گی۔

تيسري شرط

آزادی اور غلامی میں مساوات

اگر کوئی آزار آدی کمی آزار آدی کو عمدان قتل کرے تو اے قصاص بیں قتل کیا جاسکتا ہے اس طرح اگر کوئی آزاد مرد کمی آزاد عورت کو قتل کرے تو معتولہ کے دارث قاتل کو قصاص بیں کتل کر سکتے بیل بیرطیکہ وہ قاتل کی نسف دیت اس کے درشے کو ادا کریں۔ (کیونکہ عورت کی دیت مردکی نصف دیت کے برابر ہوتی ہے۔} "ميائل واحكام"

معلم الم اگر کوئی آزاد عورت کمی آزاد عورت کو قتل کرے تو اے تصاصی میں قتل کیا جاسکا - اور اگر کوئی آزاد عورت کمی آزاد مرد کو قتل کرے تو بھی مقتول کے دارث اے تصاص بیں حقق سے بیں اور اس صورت میں مقتول کے دلی کو عورت کے دلی سے نصف دیت کے مطالبہ کرنے کا کوئی حق نہ ہوگا۔

سئلہ ہو۔ اگر کوئی آزاد مرد یا کوئی آزاد عورت کمی غلام کو عدا " قبل کرے نو بالا نفاق بہاں الله علام کے قصاص میں آزاد مرد یا آزاد عورت کو قبل نمیں کیا جاسکا۔ بلکہ قابل پر داجب ہوگا کہ قبل کے قصاص میں آزاد مرد یا آزاد عورت کو قبل نمیں کیا جاسکا۔ بلکہ قابل پر داجب ہوگا کہ قبل دائے دان غلام کی جو بازاری قبت تقی دہ اس کے مالک کو ادا کرے۔ بشرطیکہ یہ قبت آزاد تاری آدی کی دیت سے زائد نہ ہو درنہ زائد مقدار کی ادائیگی لازم نہ ہوگی اور آگر کوئی آزاد مرد یا

## sibtain.com

آزاد عورت کمی لونڈی کو مخل کرے تو اس کا تھم ہمی بینے کی ہے اور اس سلسلہ میں اس سے
کوئی فرق نہیں پڑتا کہ غلام اور کنیز "قن" (خالص غلام) ہوں یا مدیر (جن میں اس وجہ سے
آزادی کا اک مونہ شائیہ جاتا ہے کہ ان کے آقا نے اپنی وفات کے بعد ان کو آزادی کی
منانت دے رکھی ہے) یا مکاتب مشروط ہوں یا مطلق بشرطیکہ ابھی کچھ اوا نہ کیا ہو۔

سئلہ اس آگر کوئی آقا اپنے غلام یا کنیز کو عمدا " قبل کردے تو آگر وہ فلاموں اور کنیزوں کے قبل کرنے کا عادی اور مشور قاتل نہیں تو اے قصاص میں قبل نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ اے تخت سو ورے مارے جاکمیں گے اور پھر قید کیا جائے گا اور اس سے متحقل کی قیمت وصول کرکے بیت المال میں داخل کی جائے گی اور آگر وہ عادی قاتل ہے تو پھر اسے قصاص میں قبل کیا جاسکتا ہے جساکہ کئی ایک روایات میں وارد ہے۔

سئلہ سے آگر کوئی غلام کسی آزاد آدمی کو قتل کرے تو معتول کے ولی و وارث کو بیہ حق حاصل بے کہ چاہ اور جانے تو اس کا بہرحال غلاموں کا بہرحال غلاموں کا آقا معتول کی دہنتہ کا دمہ دار نہیں ہے ہاں آگر وہ از خود ادا کرنا جاہے اور معتول کا ولی بھی رامنی ہو تو پھراس میں کوئی مضافحہ نہیں ہے۔

مسئلہ ہے۔ اگر کوئی غلام یا کنیز خطا " کسی آزاد آدمی کو قلّ کردیں تو ان کے آقا کو یہ افتیار ہے کہ مشئلہ ہے۔ اگر کوئی غلام یا کنیز خطا " کسی گرفت سے آزاد کرادے۔ یا کہ متعقل کی دعق ادا کرکے اپنے غلام یا کنیز کو متعقل کے دری گرفت سے آزاد کرادے۔ یا چاہے تو ان کو متعقل کے ادلیاء کے حوالہ کردے باکہ دہ انسیں اپنا غلام یا کنیز بنا لیں۔ مسئلہ ۲۔ آگر کوئی غلام کمی غلام کو عمرا " محلّ کردے تو اے قصاص میں قلّ کیا جاسکتا ہے ای

طرح آگر کوئی کنر کسی کنیز کو قتل کرے تو اے بھی تعناص میں قتل کیا جاسکا ہے۔

مسئلہ کے آگا کو یہ جن عاصل ہے کہ چاہ تو معتول کی دیت ادا کرکے اے معتول کے در شاہ تاتل کے آگا کو یہ جن عاصل ہے کہ چاہ تو معتول کی دیت ادا کرکے اے معتول کے در شاہ تاتل کے آگا کو یہ جن عاصل ہے کہ چاہ تو معتول کی دیت ادا کرکے اے معتول کے در شاک ہنا کے چنگل ہے آزاد کرائے یا آئے معتول کے والے کردے۔ آگہ وہ اے اپنا غلام بنا لے یا اس کو فروفت کرکے اس کی قیمت ہے اپنا حق وصول کرے اب آگر دونوں (قاتل و لے یا اس کو فروفت کرکے اس کی قیمت ہو اپنا حق وصول کرے اب آگر دونوں (قاتل و معتول) کی قیمت سے زیادہ ہو تو زاکہ مقدار قاتل کے قیمت سے زیادہ ہو تو زاکہ مقدار قاتل کے قیمت سے کمتر ہو تو قاتل کے قاتل کے قیمت سے کمتر ہو تو قاتل کے آگا ہے اس کی جمیل نمیں کرائی جائے گی۔

مئلہ ۸۔ آگر ایک آقا کے دو غلاموں بی سے ایک دد سرے کو قتل کردے تو آقا کو یہ خق ماسل ہے کہ چاہے تو قاتل سے قصاص کے اور چاہے قو اسے معاف کردے۔
مئلہ ہد آگر کوئی آزاد آدی دویا دوسے زائد آزاد آدمیوں کو قتل کردے قو معتولین کے اولیاء اے قصاص بی قتل کرکھتے ہیں اور قاتل کی رضا مندی کے بغیراس سے دیت کا مطالبہ نہیں کر کھتے۔
کا مطالبہ نہیں کر کھتے

متلہ مل اگر کوئی فلام وہ آزاد آدمیوں کو یکبارگی قتل کردے تو معولین کے ورث کو بیہ خن ماصل ہے کہ چاہیں تو اے مشترکہ طور پر فلام بنا لیس اور اگر ان کو یکے بعد دیکرے قتل کرے اور پہلے متحول کے وارث اے اپنا فلام بنا لیس اور بعد ازاں دو سرے آدی کو قتل کرے تو اب وہ دو مرے متحول کے وارث کا فلام متصور ہوگا اور می تھم دو فلاموں کو قتل کرنے کا ہے۔

چوتھی شرط

رین میں مساوات الندا آگر کوئی مسلمان کمی کافر کو قتل کرے عام اس ہے کہ مقتول کافر ذی ہو یا کافر حمٰی یا واپ مسلمان کی امان میں ہو تو اس کو آس کے عوض میں قتل نہیں کیا جائے گا۔ البتہ آگر کوئی مسلمان کمی ایسے کافر ذی کو قتل کرے جو الل کتاب میں ہے ہو تو حاکم شرع اس پر تعزیر لگائے گا اور اس ہے اس کی دیت ولوائے گا۔ یہ اس صورت میں ہے کہ قاتل ایسے لوگوں کے قتل کا عادی نہ ہو ورنہ اسے قصاص میں قتل کیا جاسکتا ہے اور اس صورت میں کافر ذی مقتول کا وارث مسلمان قاتل کی دیت کا زائد حصہ قاتل کے ورث کو اوا کرے گا۔ (کیونکہ کافر ذی کی دیت مسلمان کی دیت کے نصف ہوتی ہے) جیسا کہ متعدد روایات میں وارد ہے۔

دمسائل و احکام<u>"</u>

مئلہ ا۔ اگر کوئی کافر زی کمی کافر زی کو یا کافرہ ریکہ یا کمی اور کافرہ کو گل کرے تو اے قصاص میں گل کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ آخری شق بینی عورت کو گل کرنے کی صورت میں اس کے ورد وہت کی زائد مقدار قاتل کے ورد کو اوا کردیں۔

متلہ او اگر کوئی کافر ذی کمی سلمان کو عدا " کتل کرے تو اے مفتول کے ورد کے حوالے

کیا جائے گا۔ وہ چاہیں تو اے تصاص میں قبل کردیں اور چاہیں تو اے غلام بنا لیں اور چاہیں تو اے بائل معاف کردیں اور آگر اس کا کچھ ملکیتی مال ہو تو وہ بھی قاتل کے ساتھ معتول کے ورش کے دوالے کردیا جائے گا اور آگر وہ غلام بنائے جانے ہے قبل اسلام لے آئے تو چرمعتول کے ورش کو مرف اے قبل کرنے کی ورش کو مرف اے قبل کرنے کی ورش کو مرف اے قبل کرنے کی ورش کو مرف اے قبل کرنے کا (جب کہ وہ دے وینے پر آمادہ میں یا یا جاسکا۔

مئلہ ۱۰۔ اگر کوئی کافر کسی کافر کو گل کرنے کے بعد اور قصاص لینے سے پہلے مسلمان ہو جائے او اے قصاص میں گل سیس کیا جائے گا۔ ہاں آکرائی تقول اہل ذمہ میں سے ہو تو اس کی دہت اے اوا کرنا بڑے گی۔

سئلہ سم۔ اگر کوئی طال زاوہ کمی حرام زادے کو قبل کردے تو چو تکہ والد الزما محکوم یا سلام ہے۔ اس لئے قاتل کو قصاص میں قبل کیا جاسکے گا۔

توضیح = تصاص کے جوت کا ضابطہ اور قاعدہ یہ ہے کہ جس پر جنایت کی گئی ہے ہوت جنایت اس کی حالت کا لحاظ رکھا جائے گا۔ اندا آگر کسی مسلمان نے کافر پر جنایت کی اور اپنی موت مرنے ہے پہلے وہ کافر مسلمان ہوگیا تو یماں قصاص نہ ہوگا۔ اس طرح آگر کوئی آزاد مخص کسی فلام پر جنایت کرے اور وہ جنایت کے بعد اور مرنے ہے پہلے آزاد ہو جائے تو ان تمام صورتوں بیں قصاص واجب نہ ہوگا۔ ہاں البتہ دیت کی ادائیکی لازم ہوگی۔

مند د اگر کوئی مرد کمی کافر دی کو قتل کرے تو اظریہ ہے کہ تصاص بیں مرد کو قتل کیا جاسکتا ہے اسکتا ہے اس البت اگر اسے مسلمان قتل کرے تو اسے تصاص بیں قتل نہیں کیا جاسکتے گا اور دہت بیں افتقاف ہے مشہوریہ ہے کہ وہ بھی ثابت نہیں ہے۔

سئلہ ہے۔ اگر کوئی مخص تصاص وغیرہ میں واجب النتل ہو تو اگر متنول کے وارث کی اجازت کے بغیر کوئی مخص اسے کمل کردے تو مشور بیہ ہے کہ اس قاتل کو تصاص میں قمل کیا جاسکا سے۔

مئلہ 2- جو آدمی زنا و لواطت کی وجہ ہے واجب الفتل ہوچکا ہو اور کوئی آدمی طائم شرع کی ا اجازت کے بغیراے کل کروے نو اگرچہ اس مخص کا یہ اقدام خلاف شرع اور غلط ہے محراس پر تضاص یا دہت نہیں ہے۔

منفتول محفوظ الدم هو

النا آگر كوئى آيا محض ب جو محدور الدم ب يعنى اس كا قبل شرعا" جائز ب جيسے خدا و رسول اور ائمد طاہرين كو سب و شم كرنے والا مرتد فطرى را بزن جان و مال اور ناموس پر حملہ آور ہونے كى وجہ سے قصاص يا كى حد وغيره بيس واجب النقل ہے اور قاتل كے لئے اس كا قدر ہونے كى وجہ سے قصاص يا كى حد وغيره بيس واجب النقل ہے اور قاتل كے لئے اس كا قبل جائز ہ وہاں قصاص اور وہت عاكم نميس ہوتى جيسے بنابر مشہور جو مخض ائى نوجہ كو كى سے زنا كرتے ہوئے وكم لے تو وہ دونوں كو قتل كرنے كا مجاز ہے۔

#### چھٹی شرط قاتل مقتول کا والد نہ ہو

بناء بریں اگر کوئی باپ عدا" اپنے بیٹے یا بنی کو قتل کردے تب بھی احرام پدری کے تحت است قصاص میں قتل نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ حاکم شرع صرف اس پر تعزیر جاری کرے گا اور قاتل پر واجب ہے کہ قتل عمر کا کفارہ اوا کرے اور دو سرے ورشاکو دیت اوا کرے او قتل خطا میں کفارہ کے ساتھ ویت اوا کرے گا گراس پر تعزیر جاری نہ ہوگی۔

### "مسائل وأحكام"

مسئلہ ا۔ مشہور یہ ہے کہ داوا کا تھم بھی باپ والآجمینی آگر وہ اپنے بوتے کو قبل کرے تو جدی احرام کے تحت اے قصاص میں قبل تہیں کیا جائے گا۔ واللہ العالم

سئلہ اللہ اللین اگر کوئی بیٹا اپنے باپ کو گل کرے یا کوئی اور رشتہ دار کئی زدیک یا دور کے رشتہ دار کو قل کرے تو اے تصاص میں قل کیا جاسکے گا۔

مند س آگر دو بدیخت فرزندوں میں سے آیک اپنے باپ کو آئل کردے اور دو سرا اپنی مال کو اور اور اور اور اور اگر باپ کا قائل کو قائل کو قائل کرسکتا ہے اور اگر باپ کا قائل کو قائل کرسکتا ہے اور اگر باپ کے قائل کو قتل کرسکتا ہے اور اگر پہلے قتل کرنے میں زراع ہو (کہ کون کس کو قتل کرے) تو عائم شرع قرمہ کے ذریعے اس کا فیصلہ کرے گا۔

سئلہ سے مشہور بین المتافرین ہے ہے کہ قصاص کے معالمہ بین نابینا اور بینا بین کوئی فرق نہیں ہے گر یہ سئلہ اشکال سے خالی نہیں ہے کیونکہ کئی روایات بین وارد ہے کہ اندھے کا عمد بھی خطا ہے (وسائل الحبیم) اس لئے اس کی صف عاقلہ پر ہے جلے وہ تین سال بین بالا قساط اوا کرے کی اور اگر عاقلہ نہ ہو تو پھر خود اس کے مال سے ورنہ بیت المال سے اوا کی جائے گی اور معقد مین بین سے بہت سے فقماء بھی اس کے قائل ہیں اس لئے احوط ہے ہے کہ دہت پر مصالحت کی جائے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۵۔ اگر کوئی مخص نیند کی حالت جس کمی کو گل کردے تو اسے قصاص جس قل شیں کیا جاسکتا ہے البتہ متعول کی دیت قاتل کی عاقلہ سے لی جائے گی۔

مسئلہ ۱- آگر کوئی مخص نشہ کی حالت میں کسی کو قتل کردے تو آیا اے قصاص میں قتل کیا جاسکتا ہے اور بعض اسکے عدم جاسکتا ہے اور بعض اسکے عدم جاسکتا ہے اور بعض اسکے عدم

جواز کے قائل ہیں بسرطال عمرا "کی نشہ آور چیز کے استعال کرنے ہے کمی مخص کو کلّ کرنے کا خوف وا منگیر ہو اور اس کے بادجود اے استعال کرے تو اس مورت میں قصاص کا جواز قوت سے خالی نمیں ہے۔ واللہ العالم

## وعوائے قل اور اس کی کیفیت کا بیان

مع یس چند شرائط کا پایا جانا ضروری ہے ورنہ اس کا دعوی مسموع نہ ہوگا۔

اول ہیہ کہ بالغ ہو۔

دوم ہیہ کہ عاقل ہو۔

سیوم یہ کہ جس محض پر قبل کا دعوی دائر کیا گیا ہو اس سے اس فعل کا صدور عادۃ ممکن بھی ہو اندا اگر مدعی کسی ایسے مخص کے خلاف قبل کا دعوی دائر کرے جو سخت بھار ہو یا دور دراز سنر پر ہو یا اس قدر جماعت کیرو پر دعوی کرے جن سب کا کسی کے قبل پر اجماع عادۃ ممکن نہ ہو تو پھر یہ دعوی مسموع نہ ہوگا۔

چارم یہ دعوی تناقض اور اختلاف پر مشمل نہ ہو شا" اگر پہلے ہوں دعوی کرے کہ صرف زید نے اس کے آدی کو قتل کیا ہے اور پھریہ دعوی کرے کہ صرف بھرنے یا بکرنے زید کے ساتھ مل کرا ہے قتل کیا ہے تو ایسا دعوی قابل ساعت نہ ہوگا۔ واللہ العالم

sibtain com

مئلہ ال اگر بدی کمی فض کے خلاف وعوی وائر کرے کہ اس نے چند نا معلوم آومیوں کے ساتھ ال کر اس کے باب یا اس کے بینے کو اتل کیا ہے تو یہ وعوی قابل ساعت سمجھا جائے گا اور اگر اس نے اپنا وعوی شرقی طریقہ سے خابت کرویا تو وہ قابل کو قصاص میں قبل کرہتے گا اور اس نے اپنا وعوی شرقی طریقہ سے خابت کرویا تو وہ قابل کو قصاص میں قبل کرہتے گا اور اس جانی کے ورث کو حق حاصل ہوگا کہ وہ وہ سرے شرکاء قبل سے ان کے حصص کے مطابق دیت وصول کریں۔

مبلد ہو۔ اگر بدی پہلے کسی پر قتل عمری کا وعوی کرے اور پھر اس سے دست بردار ہو جائے اور قتل شبید ، حمد یا قتل خطا کا وعوی کرے تو مضور بیہ ہے کہ بیہ وعوی مسوع ہوگا اور بدی کو اپنا وعوی ثابت کرنا پڑے گا۔

مئلہ ٣- اگر من کسی پر يہ دعوى كرے كه فلال فض فے ميرے باپ كو كل كيا ہے محريہ

معلوم نہیں کہ عمدا "کیا ہے یا خطاء او بید دعوی قابل ساعت متصور ہوگا کیونکہ دعوی سے مفصل و محرر ہونے کی شرط فاہت نہیں ہے۔

### قل کے ثبوت کے شرعی طریقہ کار کا بیان

كل ك ابت كرن ك شرعا" تمن طريق بي- (١) اقرار ' (٢) بينه ' (٣) قسامه

ذیل میں برسد طریق کی بفترر ضرورت وضاحت کی جاتی ہے۔

#### اقرار کے مسائل واحکام

سئلہ ا۔ بناء بر مشہور و منصور ایک بار اقرار کرنا کانی ہے۔ دوبار اقرار کرنا ضروری نہیں ہے۔
مئلہ ۲۔ جس آدمی کا سفاہت یا قرفہ کی کثرت کی وجہ سے دیوالیہ نکل جائے اور وہ اپنے مال
میں شرعا" ممنوع النصرف ہو۔ اگر وہ قتل کا اقرار کرے تو اس کا اقرار مسموع ہوگا۔ النقا اگر وہ
اقرار قتل کے متعلق ہے تو اسے قصاص میں قتل کیا جائے گا اور اگر قتل خطاء سے متعلق ہے تو
دیت اس کے زمہ واجب الادا ہوگی۔ لیکن متقول کے ورث دو سرے قرض خواہوں کے ساتھ اس
دوت کی شریک نہیں ہوں گے جب تک قرض خواہ خود اس کے اقرار کی تھدیق نہ کردیں۔
کیونکہ یہ اقرار درامل غیرے من میں اقرار ہے جو اس کی تعدیق کے بغیر جابت نہیں ہو سکا۔
مئلہ ۲۔ اگر ایک مخص یہ اقرار کرے کہ اس نے عمدا "فلال مخص کو قتل کیا ہے اور دو سما

ایک تو بھینا " فلط ہے) تو مقتول کے وارث کو یہ حن حاصل ہے کہ جس کے اقرار کی جاہے۔ تقدیق کرے چردو سرے پر اس کا کوئی دعوی نہ ہوگا۔

مئل الله الركوني فض كمى آوى كوعدا " كل كرنے كا اقرار كرے اور پر دو مرا فض اقرار كرے كى اور پر دو مرا فض اقرار كرے كہ يہ آوى تو اس نے كل كيا ہے اور پر فض اپ اقرار ہے مخوف ہو جائے تو مضور يہ ہو ہائے كى دون ہيں دونوں ہے تصاص اور ديت ماقط ہو جائے كى اور متحل كى دون ہيت المال ہے اواكى جائے گى۔ مشہور كى مند وہ مشہور واقعہ ہے جو معزت امير عليه السلام كے دور بين آيا تھا كہ ايك قصاب فون آلود چرى سميت ايك آذہ متحول كے پاس ہے پر الا اور فض نے اس نے اقرار جرم ہمى كرليا اور قبل اس ہے كہ اس سے تصاص ليا جانا۔ ايك اور فض نے اقرار كرنيا كہ يہ قبل اس نے كيا ہے تب قصاب نے اپنے اقرار سے انحراف كرتے ہوئے اس صورت مال ميان كى اور جناب امير عليہ السلام نے اس مقدمہ كا فيصلہ جناب الم حسن ہے كرايا اور انہوں نے دونوں كو برى الذمہ قرار دے كر بيت المال سے مقتل كى ديت ادا كرنے كا تھم دوا۔ (وساكل اشيع)

بعض اعلام نے اس روایت کو بوجہ منعت سد نظر انداز کرے اس مسئلہ کا تھم سئلہ نمبر ۳ والا قرار دیا ہے ہاں البتہ آگر پہلا اقرار کرنے والا آپ آقرار سے منحرف نہ ہو تو پھر باالانقاق اس سئلہ کا تھم سئلہ نمبر ۳ والا ہوگا۔ واللہ العالم

س بینے (گواہ) اس بی کوئی شک و شبہ شیں کہ دو عاقل ایالغ اور عاول گواہوں کی گواتی ہو اس بینے (گواہ) اس بین کوئی شک و شبہ شیں کہ دو عاقل ایک گواہ اور ایک شم سے وہ آئی جا ہور ہور ہوں یا ایک گواہ اور ایک شم سے وہ آئی جو موجب تعاص ہوتا ہے فابت شیں ہو آ۔ ہاں البتہ اس طریقہ سے دیت فابت ہو جاتی ہے لینی ایک عورت کی گواہی سے رائع اور وہ سے فصف تین سے دو شک اور چار کی شمادت سے ممل دے فابت ہو جاتی ہے اس طرح اس سے وہ الل جودیت کا باعث ہوتا ہے جیسے شبید عمر یا لئل خطاء یا وہ زخم جن میں قصاص شیں ہوتا بلک صرف دیت واجب ہوتی ہے (جنگی تفسیل بعد ازاں بیان کی جائے گی جیسے بڑی کا فوٹنا یا وہ زخم جو جلد کے اندر تک نہ پہنچا ہو) وہ فابت ہو جاتے ہیں نیز واضح رہے کہ شمادت میں وہ تمام امور معتبر ہیں جو باب القصاء کے باب الشمادت میں وہ تمام امور معتبر ہیں جو باب القصاء کے باب الشمادت میں ذکر کئے جانچے ہیں مثلا سے کہ شمادت خیثم دید ہو' اس میں اختلاف نہ ہو بلک ایک دو سرے کے موافق ہو لاذا اگر ایک گوائی وے کو مقتول کو دن میں تمل کیا گیا اور دو سرا کے کہ رات میں

یا ایک کے کہ اے کوارے مارائی اور دو سراکے کہ اے تیرے قبل کیا گیا تو ان کی شمادت تول نہ ہوگ۔ ای طرح ان کی شمادت مریحی ہو بعنی وہ وضاحت کے ساتھ شمادت دیں کہ قاتل نے متحول نہ ہوگ۔ ای طرح ان کی شمادت مریحی ہو بعنی وہ وضاحت کے ساتھ شمادت دیں کہ قاتل نے متحول پر اس قدر کوار کے وار کئے کہ وہ مرکباریا اے اس قدر مارا پیٹا کہ وہ جاں بی متحق ہوگیا اور اگر ایک کواہ اپنی چٹم دید شمادت دے اور دو سرایہ کے کہ قاتل نے اس کے پاس قتل کا اقرار کیا ہے تو اس سے کسی محض کا قاتل ہونا ثابت نہ ہوگا۔

بینہ کے مسائل واحکام

منکد ا اگر دو گواہ کسی فض کے متعلق گوائی دیں کہ اس نے فلال آدی کو قتل کیا ہے اور دو اور گواہ کسی اور فض کے آتاتی ہونے کی شمادت دیں تو اس منکلہ میں اختلاف ہے کہ کے قاتی سمجھا جائے گا؟ بعض فقیاء کہتے ہیں کہ متعقل کے وارث کو افقیار ہوگا کہ جن گواہوں کی چاہے تعدیق کرکے النے بیان کوہ قاتی ہے قصاص لے اور بعض نے کما ہے کہ اس صورت میں تعارض بینہ کی وجہ سے دونوں سے قصاص اُورِت ماقط ہو جائے گی اور بعض نے قصاص کو بیل تعارض بینہ کی دونوں سے قصاص کو داجب قرار ویا ہے ان اقوال میں سے ماقط اور دونوں سے نعف نعف رہت کی لوائٹی کو داجب قرار ویا ہے ان اقوال میں سے درمیانہ قول قوت سے خالی تمیں جبکہ کمی بینہ کو کمی پر کمی قتم کی کوئی ترجیح حاصل نہ ہو۔ واللہ افعالم

مئلہ ۱۔ اگر دو عاجل کواہ کی فض کے بارے بیں گوائی دیں کہ اس نے فلاں فض کو عمدا ''

قل کیا ہے اور دو سرا فخض اقرار کرے کہ اس نے اس فخض کو قل کیا ہے نہ اس نے جس کے متعلق گواہوں نے شادت دی ہے ق مشہور یہ ہے کہ مقتول کے وارث کو یہ حق حاصل ہے کہ تقاص بی اس فخص کو قل کرے جس کے متعلق گواہوں نے گوائی دی ہے اور اقرار کرنے والا آدی صرف نصف دیت تعاص بی قل ہونے والے فخص کے دری کو ادا کرے۔ نیز وارث کو یہ بھی حق حاصل ہی قل کردے نیز اس کے لئے وارث کو یہ بھی حق حاصل میں قل کردے نیز اس کے لئے میں جائز ہے کہ دونوں کو قصاص بی قل کردے نیز اس کے لئے میں جائز ہے کہ دونوں کو قصاص بی قبل کردے نیز اس کے لئے مخص کے دری کو ادا کرتا پڑے گی جس کے خلاف دو گواہوں نے گوائی دی ہے اور اگر وارث مخص کے دری کو ادا کرتا پڑے گی جس کے خلاف دو گواہوں نے گوائی دی ہے اور اگر وارث تصاص سے درگزر کرکے دیت لینے پر راضی ہو جائے تو پھر دونوں نصف نصف ادا کریں گے۔ مسلم سے درگزر کرکے دیت لینے پر راضی ہو جائے تو پھر دونوں نصف نصف ادا کریں گے۔ مسلم سے درگزر کرکے دیت لینے پر راضی ہو جائے تو پھر دونوں نصف نصف ادا کریں گے۔ مسلم سا۔ اگر دو گواہ دو آدمیوں کے خلاف گوائی دیں کہ انہوں نے فلاں مخص کو قبل کیا ہے۔

اور وہ وہ مخص پلٹ کر یہ موانی دیں کہ درامس ان مواہوں نے اس مخص کو محل کیا ہے (ہر طیکہ ان میں شاوت دینے کے شرائط پائے جاتے ہوں تو اگر مختول کا وارث پہلے مواہوں کی تقدیق کرے تو پہلے مہینہ قالموں پر تصاص طابت ہو جائے گا اور ان مواہوں کے خلاف ان طرموں کی شاوت فیر موثر ہوگی اور اگر وارث پہلے اور پچھلے دونوں حم کے مواہوں کی تقدیق کروے تو اس کا دعوی سافظ ہو جائے گا اور اس کی وجہ ارباب محل و گر پر مخلی تعین ہے۔ موس قیاس اور محل کی اور اس کی وجہ ارباب محل و گر پر مخلی تعین ہو موان کی تقدیق موس بو معین تو موبائے گا اور اس کی وجہ ارباب محل و گر پر مخلی تعین ہو موبائے گا کہ اس موس قسامہ! آئل کے طابت کرنے کا تیمرا طریقہ قسامہ ہوتی ہے اور اگر وہ حم نہ کھائے تب بی مال و فیرہ کے متعلقہ مقدمات میں حم بذمہ عاما طیہ ہوتی ہے اور اگر وہ حم نہ کھائے تب بیٹ کر رہی پر آتی ہے لیکن فدائے حکیم نے لوگوں کی جان کی حفاظہ کے لئے خون کے محاطہ بی جب کہ گواہ نہ ہوں تو حم بذمہ دی مقرر کی ہے ناکہ فائن و فاجر لوگ ناحق کمی کا خون بما کر اور جمونی حم کھا کر اپنی گاہ خلاصی نہ کرالیں۔

اس اجمال کی بقدر ضرورت تعمیل میر ہے کہ جب کوئی فض سی ایک یا چند آدمیوں كا دعوى دائر كرے تو أكر وہ كوابول سے ابنا دعوى فابت كردے تو فيما ورند أكر وبال "لوث" موجود سیس ہے لین وہال کوئی الی علامت موجود سیس ہے جس ہے اس میند مخض کا قاتل ہونا فلاہر ہو آ ہو تو مناعلیہ کو حم کمانے کے لئے کما جائے کا کہ وہ حم کمائے کہ اس نے کتل نمیں کیا ہی آگر وہ قتم کھالے تو اس کے خلاف دعوی ساقط ہو جائے گا اور وہ قتم نہ کھائے تو هم مدى ير عائد ہوى۔ اب أكر اس نے هم كما لى تو دعوى طابت بو جائے گا۔ (كراس سے مرف دیت ٹابت ہوگی نہ قصاص) اور آگر مدی بھی تتم نہ کھائے تو اس کا دعوی ساقط ہو جائے گا۔ کیکن اگر بناء ہر مشہور دعوی میں "لوث" موجود ہے بینی وہاں کوئی ایسی علامت موجود ہے جس سے اس مخص کے قاتل ہونے کا نہ مرف امکان بلک اوی ممان پیدا ہو آ ہے جسے سے ک وہ معول کے قریب خون آلود آلے کے ساتھ پایا گیا ہوں یا اس کے محلّم یا قبیلہ میں وہ مخص محلّ کیا كيا اور ان كے ورميان وشنى بھى ہم يا ايك عادل مرد اور اس كے ساتھ كھ كفار يا فسال نے موائن دی ہو یا کچے عورتوں اور بچوں نے کوائی دی ہو کہ فلائن قاتل ہے تو اس مورت میں معا علیہ سے اپنی برات میں بینہ طلب کیا جائے گا ہی اگر اس نے بینہ چین کرویا و اس کے ظاف دعوی ختم ہو جائے گا ورنہ مدمی اپنے دعوی کے ثبوت میں اپنی قوم و قبیلہ کے پہاس یا پہنیس آدموں سے معم مملائے گا۔ (قل کی نوعیت کے مطابق) اور اگر اس کے یاس قسامہ نہ ہو تو معا ملیہ اپنی برات پر اس متم کا قسامیہ پیش کرے گا اور اس صورت میں دعوی ساقط ہو جائے گا اور أكر وه اس طرح نه كرسكا تو دعوى البت مو جائ كا اور أكر توم و قبيله كا كوئى بمى فتم كمانے والا آدى موجود نه ہو تو پرخود مدى يا معاعليه يكاس يا ويجيس فتميس كمائ كا-

## قسامه کے متعلقہ مسائل واحکام

مسئلہ ال محل عمد میں بالا تفاق قسامہ کی تعداد پچاس ہے اور شبہ عمد اور کل خطاء میں اختلاف ہے۔ اشرو اظہریہ ہے کہ پہلیں ہے جن میں ایک بسرحال مرمی یا معاعلیہ مجی ہے۔ منظ الد اگر مری پہاس عدد فتم کھانے والے آدی پیش کرے فتم کھلا وے تب تو منظ سی اور انقاقی ہے اور آگر پیاس کا عدد کامل نہ ہو تو آگرچہ سال کوئی نص موجود نہیں ہے محر مشہور و معروف یہ ہے کہ جس قدر بھی آدی موں ان سے اس قدر فتمیں کملائی جائیں کہ پہاس کا عدد عمل ہو جائے۔ شا" اگر قتم کھانے والے وس آدی ہیں تو وہ جب بانچ بانچ بار قتم کھائیں کے تو پیاس کا عدد کائل ہو جائے گا اور یمی حال منا علیہ کا ہے جبکہ اس نے قسامہ پیش کرے اپنی برات فابت كرنا بو للمنافقاتم

مئلہ سو جس طرح قسامہ سے قتل ثابت ہو جاتا ہے ای طرح اس سے اعضاء کی جراحت بھی البت ہو جاتی ہے اور اعداء کی جراحت کے قسامہ کی تعداد میں اختلاف ہے بعض فقماء نے كما ہے كه جن اعضاء كى ويت بورى انسانى ويت كے برابر ب (اور وہ وہ اعضاء بي جن كى تعداد اکی ایک ہے جیسے زبان' ناک اور منہ وغیرو) وہاں پچاس تئم اور جنکی ویت نصف انسانی دیت ك برابر ب- (اور وہ وہ اعضاء بين جن كى تعداد دد دو ب جيے الكھيں اور ياول وغيره جبك ان ميس سے صرف ايك عصو مناثر مو) تو دہال چيس عدو- وعلى حدا القياس- محراشرو اقوی یہ ہے کہ پہلی قتم کے اعضاء میں چھ عدد قتم اور دوسری قتم میں تین عدد قتم کافی ہے۔ مئلہ س مشوری ہے کہ تسامہ سے تعاص اور دیت ہردد ثابت ہو جاتے ہیں مرانعوس میں مرف دیت کا تذک ہے اس کے قیامہ سے اور بالخدوس چد آومیوں کو کرر سے کرر تم کھلا کر بچاس کا عدد بورا کرنے سے قصاص فابت کرنا افتکال سے خالی تبین بے۔والقالم مسئلہ هد جب معاعلیم جن اللہ اللہ کا دعوی کیا گیا ہے ایک سے زائد ہوں اور ان کو پی برات

کی خاطر تسامہ قائم کرنا بڑے تو آیا تمام کے لئے صرف پیاس فتمیں کافی ہیں یا ہرایک آدی اپنی

برات کے لئے الگ الگ قیامہ کا انظام کرے گا؟ اس میں اختلاف ہے معہور کی آخری صورت ہے واللہ العالم

مئلہ الد اگر متعقل کافر ہو اور اس کا ولی مسلمان پر قتل کا وعوی کرے محراس کے پاس بیشہ نہ ہو تو آیا یمال قیامہ قائم ہوگا اور اس کے قیامہ سے حمل ثابت ہو جائے گایا نہ؟ معمور یہ ب ك بال نصوص ك مطلق بون كى وجد س ثابت بو جائ كالطر بعض اعلام ف اس من اشكال كيا بے كيونك دو مرے بحض نصوص سے استعمام ہوتا ہے كہ يہ مرف مسلمانوں كے ساتھ

مخصوص بيد والله العالم

مئلہ کے۔ بہب کوئی محص کمی شہر میں یا اس کے قرب وجوار میں قبل ہو جائے اور قائل کا کوئی سراغ ند ملے تو تمام الل ديمه ال كر اس كى ديت اوا كريس مح اور أكر وو شهول كے ورميال كوئى مخص محل ہو تو پر وہ جس شركے زيادہ قريب ہوگا وہ اس كى ديت اوا كريں مے اور اكر بالكل وسط على مو تو دونول باجم مل كر ادا كريس ك-

مئلہ بد اگر کوئی مخص سمی شارع عام یا سمی عمومی بل یا سمی عام گذر گاہ جے بازار بی معتول پایا جائے جمال اس کا تخل کسی خاص آدی یا کسی خاص شرکی طرف منظوب نے ہو سکے قواس ک وت بيت المال سے اواكى جائے كى۔

مند و جو من سی موی کے قل میں منم ہو۔ آیا اے جوت جرم سے پہلے قید کیا جاسکا ہے یا نہ؟ اس میں اختلاف ہے ایک روایت کی بناء پر بعض فقماء کا یہ قول ہے کہ اس صورت میں اے چھ دن تک قیدد بند میں رکھا جاسکتا ہے اس دوران آگر مدعی اس کا جرم ثابت ند کرسکا و کراے رہا کروا جائے گا۔

مئله وله جب معتول كاوارث مرجائة تواس كاوارث قسامه بين اس كا قائم مقام موكا-مند الد جب معول کے دو وارث موں ایک حاضر مو اور دو سرا عائب یا ایک بالغ مو اور دو سرا نایالغ اور حاضریا بالغ کسی پر مخل کا دعوی کرے اور بینہ موجود نہ ہو اور وہ بدعی تشمیں کھا لے تو اس سے اس کا رعوی طابت ہو جائے گا۔ اب آگر غائب نے حاضر ہو کریا تابالغ نے بالغ ہو کر كوكى اعتراض ندكيا تو فبها ورنه حاضراؤر بالغ ديت س اس دكرة ارث ك حصد كا ضامن بوكا-منله سور اگر بدی بینه نه رکھنے کی صورت میں پہلی یا پہنیں المل عدیا تمل خطاء کی نوعیت كے مطابق) فتميں كماكر اينا وعوى ثابت كرك كائل سے اينا حق يعنى دعت وصول كرف اور بعد

میں بینہ قائم ہو جائے کر یہ مخص قاتل نہیں ہے کیونکہ یہ قتل کے وقت غیر عاضر تھا یا تخت مریض تھا تو تسامہ باطل ہو جائے گا اور برق کو وصول کردہ دست والیس کرتا پڑے گی اور اگراہمزم سے تصاص نے چکا ہے تو اس پر اس کی دیت کی اوا لیکی لازم ہوگ۔ واللہ العالم

مخفی نہ رہے کہ قسامہ جی قتم کھانے والے کے لئے جانی کی جنایت کا علم و بیتین ہونا مروری ہے مرف ظن و ممان کانی شیں ہے کیونکہ علم و بیتین کے بغیر فتم شیس کھائی جاسکتی ہے۔

### قصاص کے متعلقہ مسائل و احکام

مئلہ ال مشہور بین الفقهاء بیر ہے کہ گلّ عمد بیں سب سے پہلے تعاص ثابت ہو گا ہے بال البتہ اگر مفتول کا وارث اور قاتل دونوں پوری دیت (یا اس سے کم و بیش مال پر) رامنی ہو جا کمیں تو پھر تعاص ماقط ہو جا آ ہے اور بعض علاء قصاص ددیت میں تحمیر کے قائل ہیں۔ وہو لا مخلومن وج۔

سلا ہے۔ بالا نفاق زن و شوہر ایک دو سرے کے قصاص لینے کے ولی و وارث شیں ہوتے جب کے رہت کے بال سے بطور وراث صد باتے ہیں بلکہ یہ حق مرف نہی قرابتداروں کو حاصل ہے اور وہ بھی وہ جو مقتول سے ماں باب دونوں یا مرف باپ کی طرف سے قرابت رکھتے ہوں۔ انڈا مرف مادری رشتہ وار جیسے مادری بمن جمائی خالہ اور ماموں وغیرہ قصاص لینے کے شرعا" حقد ار شیس ہوتے۔ جیساکہ دیت کے مال سے ان کو میراث بھی نہیں ملتی۔

نیز مشہور یہ ہے کہ قصاص کے اس حق میں مرود عورت کے درمیان کوئی قرق نیس ہے بلکہ جو بھی معتول کی میراث کا جی وار ہے وہ خواہ مرد ہو یا عورت وہ قصاص لینے کا بھی ولی و وارث ہے مر بعض علاء کے نزدیک ابو العباس کی روایت کی دجہ سے عورتوں کو قصاص لینے یا معاف کرنے کا حق عاصل نمیں ہے مگر یہ روایت ضعیف السند ہونے کی دجہ سے قابل اعتبار معاف کرنے کا حق عاصل نمیں ہے مگر یہ روایت ضعیف السند ہونے کی دجہ سے قابل اعتبار مد

سئلہ سور جب قاتل کا جرم شرعا" طابت ہو جائے تو آیا متنول کا ولی حاکم شرع کی اجازت کے بغیر اس سے قصاص لے سکتا ہے یا نہ اس میں نی الجملہ اختلاف ہے مضور سے کہ حاکم کا ازن ضروری ہے اور بعض فتماء بغیر ازن قصاص لینے کو جائز سجھتے جیں اور کی قول قوت سے

خالی نمیں ہے کیونکہ نصوص میں اس اذن حاصل کمرنے کا کوئی تذکرہ نمیں ہے۔ ہاں البتہ اولی و الموط یہ ہے کہ حاصل کرلی جائے۔ بالحضوص اعضاء و جوارح کے قصاص الموط یہ ہے کہ حاکم شرع سے اجازت حاصل کرلی جائے۔ بالحضوص اعضاء و جوارح کے قصاص میں۔ آک قانون کو ہاتھ میں لینے کا الزام بھی عائد نہ ہو اور امن عام میں خلل بھی واقع نہ ہو۔ (واللہ العالم)

مئلہ سے آگر متول کا وارث ایک ہو تب تو مئلہ بلا اشکال ہے گر کلام اس بیں ہے کہ بہب ولی متعدد ہوں تو آیا ہرایک کے لئے دو سروں کی اجازت کے بغیر قائل سے تصاص لینا جائز ہے یا نے؟ بعض فتماء جواز اور بعض عدم جواز کے قائل ہیں ہر نوع احتیاط واجب ای بی ہے کہ مب کے انقاق رائے ہے ایما کیا جائے۔ اور اگر کوئی وارث تماء یہ الدام کر گزرے تو بعد ازاں اگر دو سرے وارث اس پر رامنی ہو جائیں تو فیما۔ اور اگر رامنی نہ ہوے تو ان کے حصہ کے مطابق اس پر رامنی ہو جائیں تو فیما۔ اور اگر رامنی نہ ہوے تو ان کے حصہ کے مطابق ویت اوا کرنے کا ضامن ہوگا اور اگر بعض وارثوں نے قائل کو معاف کھیا تو یہ وارث اپنے حصہ کے مطابق اصلی قائل (جواب قصاص بی قتل ہوچکا ہے) کے وریث کو دیت یہ وارث کے دیث کی دریث کو دیت

مسئلہ ہے۔ بب مقتول کے وارث بیض حاضر بوں اور ایعض غائب یا بیض بالغ ہوں اور بعض غاب الغ وارث قائل سے قصاص غابالغ تو آیا غائب کے آئے یا غابالغ کے بالغ ہونے سے پہلے حاضریا بالغ وارث قائل سے قصاص لے سکتا ہے یا اس خائب کے آئے یا غابالغ کے بالغ ہونے کا انتظار کرنا پڑے گان اس میں کائی اختلاف ہے مشہور و منصور قول یہ ہے کہ حاضر اور بالغ ایما کرسکتا ہے بشرطیکہ وہ اس بات کا ذمہ لے لے کہ آگر غائب آئے یا غابالغ ہوئے کے بعد اس قصاص پر راضی نہ ہوا تو یہ دہ میں سے اس کا حصہ اوا کروے گا۔

مئلہ الد اگر متول کے وارث متعدد ہوں اور بعض تصاص لینے پر مهم ہوں اور بعض وے لینے پر بھر قاتل بھی ویت اوا کرنے پر رضا مند ہو تو آیا اس صورت بیں قصاص لیما جائز ہے یا نہ؟ اس بیں فقیاء کے درمیان اختلاف ہے اشریہ ہے کہ اس صورت بیں قصاص لیما جائز ہے گر بعض فقیاء کا قول یہ ہے کہ جائز نہیں ہے اور ای قول پر روایات صحیح ولالت کرتے ہیں اور میں احوط ہے اور آگر ذکورہ بالا صورت ہیں بعض ور قصاص لینے پر مهم ہوں اور بعض اور معاف کرنے اس صورت میں تصاص لینے پر مهم ہوں اور بعض اے معاف کرنے اس صورت میں قصاص لینا جائز ہے گر معاف کرنے والے ور خاورہ کا دیت ہیں ہے جس قدر جو حصر ہے وہ قاتل کے ور خاورہ کیا جائے گا۔

مسئلہ ک۔ آگر کوئی شخص کمی کو عمرا " قبل کرے اور متحول کے ذمہ بہت سا قرضہ واجب الادا ہو تو اس صورت میں مشہور و منصور قول یہ ہے کہ متحول کے ور نے کو قائل سے قصاص لینے یا اے معاف کرنے یا دیت لینے کا جن حاصل ہے اور آگر دیت لیس تو ان پر واجب ہے کہ اے متحول کے قرضہ کی ادائیگی میں صرف کریں اور احوط یہ ہے کہ دیت لیے بغیر معاف نہ کریں اور اگر ایسا کریں تو پھر قرضہ کی ادائیگی کے وہ خود ضامی ہوں گے۔

مسئلہ ۸۔ اگر کوئی مخص پہلے کمی آدی کا ہاتھ قلم کرے بعد ازاں کمی اور آدی کو آئل کرے تو مشہور میہ ہے کہ پہلے قائل کا قصاص میں ہاتھ کاٹا جائے گا اور اس کے بعد اسے قصاص میں آئل کیا جائے گا اور اگر وہ محض جس کا قائل نے ہاتھ کاٹا تھا اس وخم کے سرایت کرنے سے مر جائے تو بناء ہر مشہور جانی کے مال ہے اس کی دیت ادا کی جائے گی۔

مئلہ ۹۔ جب کوئی آدی ایک سے زائد آدموں کو ایک مرتبہ یا کے بعد دیگرے قل کرے تو مسللہ ۹۔ جب کوئی آدی ایک سے زائد آدموں کو ایک مرتبہ یا کے بعد دیگرے قل کرے و سب معتولوں کے وارثوں کو اس سے قصاص لینے کا حق عاصل ہے۔ اندا آگر اتفاق سے اسے آتل کردیں تو سب کا حق اوا ہو جائے گا اور آگر بعض قصاص لینے پر مصر ہوں اور بعض ویت لینے پر راضی ہوں۔ (پٹرطیکہ قاتل ہی اس پر راضی ہو) تو دیت والے دیت لیس کے اور قصاص اسے پر راضی ہوں۔ دیشرطیکہ قاتل ہی اس سورت کا ہے کہ جب ایک معتول کے وارث اپنا حق دالے آتل کریں گے اور یمی عظم اس سورت کا ہے کہ جب ایک معتول کے وارث اپنا حق معاف کردیں تو اس سے دو سروں کا حق ساقط سیس ہوگا۔ بلکہ ان کو قصاص یا دیت لینے کا حق ماصل رہے گا۔

مسئلہ ۱۰۔ آگر معتول کے وارث قاتل کو تصاص میں تمل کرنا جائیں اور کوئی مخص زیروسی ان سے قاتل کو چھڑا کر لے جائے تو اس مخص کو اس وقت تک قید میں رکھا جائے گا جب تک قاتل کو چین نہ کرے اور اگر اس اٹناء میں قاتل مرجائے یا کسی اور وجہ سے قابو میں نہ آسکے تو اس چھڑائے والے مخص پر دیت کی اوائیگی واجب ہوگی۔

#### قصاص لینے کی کیفیت اور اس کے آواب

ا۔ عالم شرع تصاص لینے کے وقت دو عادل کواہ حاضر کرے گا جو تصاص کے مساکل جائے ہوں نہ باک ان کے روبرہ تصاص لیا جائے۔

٢- جس آله سے قصاص ليا جائے وہ آئئ ہونا چائے۔ جيے گوار اور اس سے قاتل كى كرون

ر واركيا جائ أكرچه قاتل نے كسى اور طريقة سے قل كيا ہو-

٣۔ آلہ قبل كندند مو آك قابل كو زيادہ افت ند مو-

س آلہ اللّ زہر آلود نہ ہو۔ خصوصا" وہ آلہ جس سے جسانی اعضاء کے قصاص کا کام لیا جا آ ہو آکہ زہر جسم میں سرایت نہ کر جائے۔

ه قصاص لینا ولی کا شری حق ہے یہ اس کی مرضی پر مخصر ہے کہ بذات خود لے یا کسی اور کو اجرت پر یا بلا اجرت اپنی طرف سے نمائندہ مقرر کرے ' اکثر علماء نے کما ہے کہ صدود جاری کرنے اور قصاص کا عمل کرنے کے لئے حاکم شرع کو خاص آدی مقرر کرنا چاہئے اور اس کے گزر او قات کا انظام بیت المال سے کرنا چاہئے۔

ہیں۔ تصاص لیتے وقت قاتل کا "مثلہ" کرنا (لیمی آلل کے بعد اس کے ہاتھ پاؤں اور ناک و کان و فیرہ کان) جائز نہیں ہے کیونکہ حدیث میں وارد ہے (کہ انسان تو بجائے خود) کمی حیوان کا بھی مثلہ نہ کرو۔ اگرچہ کاننے والا کیا کی کیوں نہ ہو۔ (وسائل)

ے۔ حاملہ عورت پر وضع حمل سے پہلے حمل کی رعایت سے حد جاری کرنا یا اسے قصاص بیں اللہ عورت پر وضع حمل سے پہلے حمل کی رعایت سے حد جاری کرنا یا اسے قصاص بیں اگر ترا جائز نمیں ہے آگر چہ آمل ناجائز ہی کیوں نہ ہو۔

۸۔ اگر قائل یا جانی کے کہ تم مجھے چھوڑ دو میں خود اپنے آپ کو عمل کرنا ہوں۔ یا ابنا عضو کانا ہوں تو اس کی بید درخواست قبول نمیں کی جائے گا۔

ارس معتول کا وارث قصاص میں قاتل کو بخیال خویش قتل کردے۔ گر وراصل اس میں پھی رس حیات باتی رہ جائے اور اس طرح وہ مرنے ہے فیج جائے تو آیا دوبارہ اے قتل کیا جاسکتا ہے یا نہ ؟ آیک قول یہ ہے کہ ول کے لئے دوبارہ ایبا کرنا جائز نہیں ہے جب تک مجم اس ولی ہے اس جنایت کا قصاص نہ ہے ۔ (جیبا کہ ایک روایت میں جنایت کا قصاص نہ ہے ۔ (جیبا کہ ایک روایت میں جناب امیر علیہ السلام کا انبا فیصلہ کرنا مروی ہے) اور دو سرا قول یہ ہے کہ آگر پہلا تصاص بطرائی جائز تھا شاہ "کرون پر کھوار ماری گئی تھی تب تو دوبارہ قصاص لیمنا جائز ہے اور آگر پہلا تصاص غلط طریقہ پر لیا گیا تھا شاہ " قاتل پر ڈنڈے برسائے گئے تھے تو دوبارہ اس دقت تک پہلا قصاص میں قتل نہیں کیا جاسکا۔ جب تک پہلے وہ ولی ہے اس کی اس جنایت کا تصاص نہ ہے ۔ واللہ العالم

و معتول كى موت سے بہلے قاتل سے قصاص ليما جائز سيس سے اور اگر ولى جلد بازى سے كام

لے اور اے معزوب معرف سے پہلے کل کرے تو اس پہلے جاتی کے ورید کو اس ولی کو قصاص من عمل كل كرف يا اس س وحد لين يا اب معاف كرف كا حق عاصل موكار كوفك اس صورت یں وہ ولی ظالم اور قاتل متصور ہوتا ہے اور آگر اس کے بعد وہ محص معزوب چل ہے جے كالل نے زشمى كيا تما تو اس كى دعت جانى ك مال سے اواكى جائے گى۔ (جمے اس قتل ہونے والے کی موت سے پہلے اس کے ولی نے جلد بازی ٹی گل کردیا تھا) واللہ العالم

## اعضاء وجوارح کے قصاص اور اسکے شرائط کا بیان

آیات قرآنی اور روایات اسلامیے سے یہ امر ایت ہے کہ انسانی افتداء و جوارح کو كانتے يا زخى كرنے ير مقرره شرائد كے ساتھ قصاص ثابت ہو جاتا ہے اور مجروح كى رضا مندى ي وحت لازم بوتي -بم- ارشاد قدرت -ب- وكتبنا عليهم فيها ال النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والافك بالاقك والسن بالسن والجروح قصاص. (ب ٢ س ما كره ح ١) "ہم نے اس توراۃ میں ان پر فرض کرویا تھا کہ جان کے بدلے جان " آگھ کے عوض آگھ تاک

ے بدلے ناک کان کے عوض کان اور دانت کے بدلے دانت اور زخوں کا قصاص ہے۔ " محر اس قصاص کے چند شرائط میں جن کا فوظ رکھنا ضروری ہے۔

للملي شرط = يه ب كه جناعت عمدي مو- كيونكه أكر جنايت شبيه عمد مو يا خطاء محض مو تو اس ميس تعاص ابت سی ہو آ۔ بلد اس سے صرف دیت واجب ہوتی ہے اور یہ عمدی جنایت دو طرح ے متحقق ہوتی ہے اول یہ کہ ایسا کام عمدا "کیا جائے جس سے غالبا" عضو تلف ہو جاتا ہے۔ (اگرچہ الف كرنے كا تعديد بعى مو)

ودم = ب ك عقو تلف كرنے كے قصد سے وہ كام كيا جائے أكرچه عالبا" اس هل سے عقو تلف نه بو ما بو محر القاقا" بو جائے۔

ود سری شرط = بناء بر مشهور سے ب کہ جو عضو تصاص میں کاٹنا ہے وہ صحت یا مرض میں اس مقدع عضو کے ساتھ برابر ہو۔ یا مقدع عضو اس سے بھر ہو۔ بناء بریں تکدرست ہاتھ کے تصاص میں تندرست یا شل شدہ ہاتھ کو تو بلا اشکال کاٹا جاسکتا ہے۔ محرشل شدہ ہاتھ کے عوض تكرست باتھ كو تصاص ميں سي كانا جاسكا۔ علاوہ شرت عظيمہ بلكہ وعوائے اجماع كے اس موضور پر بعض روایات جیے روایت سنیمان بن خالد وغیرہ بھی ولالت کرتی بیں مگر بااس ہمہ اے من ابی حبداللہ لی وجل قطع بد وجل شلاء قال علیہ اللث الدیند (الوسائل جزء ۱۹

باب ۲۸ من ابواب العمام)

بعض اعلام عصرنے بوجہ منعت سند وغیرہ اس تھم میں اشکال وارد کرکے اس شرط کی صحت میں خدشہ ظاہر کیا ہے اور اطلاق اولہ کے ساتھ تمسک کرکے اس شرط کو غیر ضروری قرار دیا ہے۔

والته العالم

تیری شرط = (بو کہ زخم والی بنایت کے ساتھ مختص ہے) یہ ہے کہ اس تصاص والے زخم بی فالب سخرم کی ہلاکت کا خطرہ وائس کیرنہ ہو اور اگر یہ صورت عال ہو تو پھر تصاص کی بجائے مرف دیت کی اوائیگی واجب ہوگ۔ آکہ قصاص کی صورت میں ایک مسلمان کا خون را تکال نہ بائے۔ جسے تکوار یا چاتو وغیرہ کا وہ زخم ہو کسی کے پیٹ پر لگایا جائے اور اندرون شکم تک چلا جائے۔ دینے (جے فقماء کی اصطلاح میں جا لفد کما جا آ ہے) اور وہ آوی انفاقا مرف سے فیج جائے۔ تو پونکہ اس حتم کے زخوں میں قصاص کی صورت میں جانی کی ہلاکت کا سخت خطرہ ہو آ ہے۔ اس لئے یمال صرف دیت کی اوائیگی واجب ہوگ۔ اس طرح سریا بدن کی ہڑیاں تو ڑنے (جے اصطلاح میں ہاشمہ کما جا آ ہے) یا کسی ہڑی کے ایک جگہ سے دو سری جگہ خال ہو جائے (جے اصطلاح میں ہاشمہ کما جا آ ہے) یا کسی ہڑی کے ایک جگہ سے دو سری جگہ خال ہو جائے (جے میت کی ہائی کی ہائیت کا خطرہ ہو آ ہے اور کسی جگہ حادث دیت کی مقدار معین کرنا مشکل ہوتی ہے اس لئے مرب سے مرف دیت کی مقدار معین کرنا مشکل ہوتی ہے اس لئے شریعت نے یماں دیت معین کی ہے۔

چوتھی شرط = (جو دراصل کی شراکط کا مجموعہ ہے) ہے ہے کہ اعتباء کے قصاص میں ہروہ شرط معتبر ہے جو قصاص نفسی میں ضروری ہے جن کی تفصیل سابقہ مباحث میں بیان کی جاچکی ہے۔
مائا " یہ کہ جانی عاقل و بالغ ہو اور جس پر جنایت کی ہے۔ جانی اس کا دالد نہ ہو' ۔ آزاد ہو اور اسلام میں اس سے مسادی ہو یا ہے کہ مجنی علیہ (جس پر جنایت اور زیادتی کی گئی ہے) وہ جانی ہو افضل و اعلی ہو۔ جسے ہے کہ غلام آزاد پر یا کافر مسلمان پر جنایت کرے تو یمان بھی قصاص لیا جائے گا۔ یا آگر مجروح چاہے تو غلام کو اپنا غلام بنا لے بشرطیکہ جنایت کی دیت غلام کی قیت کے برابر ہو ورنہ اے فروخت کرکے پمقدار دیت رکھ کر باتی باندہ قیت اس کے مالک کے حوالہ کی جائے گی۔ جبکہ مالک آئی گرہ سے دیت ادا نہ کرے۔ بخلاف اس کے اگر آزاد غلام پر یا کی جائے گی۔ جبکہ مالک آئی گرہ ہے دیت ادا نہ کرے۔ بخلاف اس کے اگر آزاد غلام پر یا مسلمان کافر پر جنایت کرے اور اس کا ہاتھ دغیرہ کاٹ دے تو یمان قصاص ثابت نہ ہوگا۔ بلکہ مرف دیت واجب ہوگی۔ جو آزاد کی دیت کا نصف ہوتی ہے اور اگر اس جنایت کی مرابت سے مرف دیت واجب ہوگی۔ جو آزاد کی دیت کا نصف ہوتی ہے اور اگر اس جنایت کی مرابت سے مرف دیت واجب ہوگی۔ جو آزاد کی دیت کا نصف ہوتی ہے اور اگر اس جنایت کی مرابت سے مرف دیت واجب ہوگی۔ جو آزاد کی دیت کا نصف ہوتی ہے اور اگر اس جنایت کی مرابت سے مرف دیت واجب ہوگی۔ جو آزاد کی دیت کا نصف ہوتی ہے اور اگر اس جنایت کی مرابت سے مرف دیت واجب ہوگی۔ جو آزاد کی دیت کا نصف ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی کو دیت کی مرابت سے مرف دیت واجب ہوگی۔ جو آزاد کی دیت کا نصف ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی کی دیت کا میں کے دورت کا دیا ہوتی کی درج کیا گھوتا کی مراب کا کھوتا کی دیت کا نصف کو دیت کیت کا دورت کی درب کو دیت کا دورت کو دورت کی درب کی درب کو دورت کی کی درب کو دورت کی درب کو دورت کی درب کو درب کو درب کو درب کو درب کو دیت کی درب کی درب کو درب کی درب کو درب کو

مملوک ہلاک ہو جائے تو پھر دیت میں اس کی تمام قیمت اوا کرنا پڑے گی اور آگر کوئی آازاد سمی علام کا ہاتھ قلم کرے اور اس کے بعد وہ غلام آزاد ہو جائے اور یہ سابقہ جانی اب اس کا پاؤں کاٹ ڈالے تو جائی ہاتھ کی دیت تو اوا کرے گا اور پاؤں کے سلسلہ میں مجنی علیہ کو قصاص لینے کا حق حاصل ہوگا جس طرح کہ اے دیت نے کر معاف کرنے کا حق ہے۔

#### اعضاء وجوارح کے قصاص کے مسائل و احکام

ستلہ ا۔ تعباص ننس کی طرح اعضاء کے قصاص میں بھی مرد کا تعباص عورت سے اور عورت كا قصاص مرد سے ليا جاسكتا ہے۔ (بشرطيكم) وہ اعضا دونوں ميں يائے جائيں۔ ورند صرف ديت لازم ہوگی۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ اگر کوئی عورت کمی مرد یر جنایت کرے تو مرد کھے لئے بغیر مورت سے تصاص لے سکتا ہے اور اگر کوئی مرد کمی عورت پر جنایت کرے و عورت بھی مرد سے تصاص لے سکتی ہے محر مرد اور عورت کی دمت میں جو تقاوت ہے وہ اسے اوا کرنا برے کا۔ اس اجمال کی بقدر مرورت تعمیل سے ہے کہ قصاص اعصاء کے سلسلہ میں مرد و عورت کی دے مام منس کی دیت کے لئے ملت کل ور برابر رہی ہے اور جب محث یا اس سے زائد مقدار تک نوبت پینے جائے تو پر عورت کے عضو کی دعت مرد کے عضو کی دیت کا نصف ہو جاتی ے۔ مثلا" اگر کوئی محض کسی عورت کی ایک انگلی کانے تو دیت میں دس اونٹ اوا کرے گا۔ وو كانے تو بيس اور تين كانے تو تمي (جبك مردكى ديت بھى يمى ہے اور اب چو فك ديت كى مقدار کل دیت کی مقدار (سوادنث) کے شمث تک پہنچ می ہے۔ اندا اب اگر کوئی مرد کبی عورت کی جار انگلیاں کانے کا تو بیں شرویت میں اوا کرے گا۔ جو کہ مرد کی ویت (جالیس اونٹ) کا نصف ت بناء بریں آگر کوئی مرد محسی عورت کی ایک انگلی کانے تو عورت مجمی قصاص میں بلا رو اس کی انگلی کاٹ سکتی ہے۔ لیکن آگر مرد اس کا بورا ہاتھ کاٹ دے (جس کی دیت نفس کی دیت کا نصف ے) تو یمان بھی عورت قصاص میں مرد کا ہاتھ تو کاف علی ہے مگر (چونکہ یمال عورت کی ویت مردكي ديت كانسف ہے) اس لئے اے يہلے مرد كے باتھ كى نصف ديت ادا كرنا يزے كي- (جو ك يورے جم كى ديت كا ايك زاح ب) اى طرح اكر كوئى منص كمى كورت كى ايك آكھ بھوڑ دے۔ (جس کی دیت تمام دیت کا نصف ہے) تو عورت قصاص میں مرد کی آگھ چھوڑ سکتی ہے بشرطيك يسلے آنكھ كى ويت كا نصف يعنى كل ديت كا ربع مرد كو اوا كردے اور أكر جاہے تو مرد ے

ربع دیت لے کر تھاص سے دست بردار ہو جائے۔ جیسا کہ سمجھ علی جن دارد ہے (وسائل اشیع) اس سلسلہ بین ہو ایک روایت جناب امیر علیہ السلام کی طرف منسوب ہے کہ فرایا اشیع بین الرجال والنساء تھاص الائی النفس"کہ مرد و عورت بین سوائے نفس کے اور کوئی تھاص شین ہے وہ خواجر قرآن (العین بالعین) کے اور دوسرے روایات سعترہ کے سعارض ہونے کی بناء پر شاذ اور ناقائل عمل ہے۔ واللہ العالم

مسئلہ ١١٦ قصاص ميں اعضاء كے اندر مما مكت ضرورى ہے ليمنى واكمى باتھ كے عوض وايال باتھ ' باكيں باتھ كے عوض وايال باتھ ' باكيں باتھ كے عوض باياں باتھ اور واكميں پاؤل كے عوض واياں پاؤل اور باكيں پاؤل كے عوض باياں پاؤل كا جرض باياں پاؤل كا جائے كا بشرطيكہ جانى كے يہ تمام اعضاء سلامت اور موجود ہول اور اگر واياں ہاتھ كا فور اگر بايال ہاتھ كا فور اين باتھ موجود اي شيمة پھڑاس كا باياں ہاتھ كا اور اگر بايال ہاتھ بھی نہ ہو تو مضور بين الفقاء يہ ہے كہ اس كا پاؤل كانا جائے گا۔ جس پر منبيب بحسانى كى روايت جو آمام محمد باقر عليد السلام سے مروى ہے صواحت ولالت كرتى ہے۔ ايضا"

حمر بعض اعلام نے اس روایت کے منعت سند کی وجہ سے اس صورت میں قصاص کی

بجائے دیت لینے کو اعتبار کیا ہے۔ واللہ العالم

اع عن ابى عبدالله فى حديث قال جراحات الرجال والنساء سواء سن العراة بسن الرجل وموضعته المراة - بموضعته الرجل واصبع المراء ة باصبع الرجل حتى تبلغ الجراجات فلث الليلته فلفا بلغت ثلث الديته صنعفت ديته الرجل على ديته المراة - (الوماكل 7 الا باب اول من ابواب تماص المرف)

احرج قال سنلت ابا جعفر على رجل قطع بدين لر بلين اليمنين قال فقال يا صبيب جقع عيد النفى قطع عيد الولا و حقع بياره للرجل الذي قطع عيد الجيرا لانه انما قطع بد الرجل الانجرو عيد وقعاص الرجل الاول قال نقلت ان علياء انما كان معطع اليه اليمني والرجل اليسري فقال انما كان معلى الرجل الاول قال نقلت ان علياء انما كان معلى اليه اليمني والرجل اليسري فقال انما كان منطل ذلك فيما حجب في حقوق الافايا حبيب حقوق السليين فانه توفذ لمم حقوقهم في المصام اليد باليد اذا كانت للقاطع بد فقلت له او ما تحساص اليد باليد اذا كانت للقاطع بد (بدان) والرجل باليد اذا لم يكن للقاطع بد نقلت له او ما تجب عليه الديد وتترك له رجله؟ قال انما تجب عليه الديد اذا قطع بدرجل وليس للقاطع بدان ولا رجلان تشم تجب عليه الديد وتترك له رجله؟ قال انما تجب عليه الديد اذا قطع بدرجل وليس للقاطع بدان ولا رجلان تشم تجب عليه الديد لان قام المرف المراب المرف المربع المرف الم

مسئلہ ۱۳- آگر کوئی مخص کیے بعد دیگرے کی آدمیوں کے ہاتھ کاٹ ڈالے تو تصاص و دیت کے سلسلہ میں اس کا تقم دی ہے جو قصاص نفس اور اس کی دیت میں سابقہ مبحث (قصاص کے مسئلہ مبرہ کے ذیل) میں تفصیل سے بیان کیا جاچکا ہے۔

مئلہ ۱۳ آگر دو مخص بل کر کمی آدی کا باتھ کان دیں تو اس کو تصاص میں دونوں کے باتھ کانے کا حق اور آگر صرف ایک سے کانے کا حق حاصل ہے بشرطیکہ ایک باتھ کی دیت دونوں کو اوا کردے اور آگر صرف ایک سے تصاص لے تو دو سرا مجرم باتھ کی نصف دیت (جو کہ کل دیت کا رائع ہے بین ۲۵ اونٹ) اس مجرم کو اوا کرے گا جس کا باتھ کاٹا گیا ہے۔

متلد 10- تمام انسانی اعتماء و جوارح مثل ہاتھ پاؤل' کان' آگھ' تاک ذکر و فرج وغیرہ بی فصاص جاری ہو آ ہے اور بناء پر مشہور (سوائے ہاتھ کے) دو سرے اعتماء میں تدرست اور عیب دار عضو میں بھی کوئی فرق نہیں ہے۔ الذا اگر کوئی صحح کانوں والا آدی سمی بسرے آدی کا کان کان ذالے یا وہ محتمی جس کی قوت شامہ صحح ہے اس آدی کا ناک کان وے جس کی قوت شامہ ورست نہیں ہے تو تعامی میں اس جانی کا صحح کان اور تدرست ناک کانا جاسکا ہے ای شام ورست نہیں ہے تو تعامی میں اس جانی کا صحح کان اور تدرست ناک کانا جاسکا ہے ای طرح اگر کوئی کیک چشم آدی سمی ایسے محتم کی ایک آگھ کیوڑ دے جس کی دونوں آتھوں صحح جس تو دہ تصاص میں اس کی وہی ایک آگھ کیوڑ سکتا ہے۔ آگرچہ دہ اس طرح بالکل اندھا ہی ہو جست کے وہ تو مان طرح بالکل اندھا ہی ہو جست کے وہ تو مان ہی اور آگر کوئی دونوں آتھوں دالا سمی ایسے آدی کی آگھ جوڑ دے جو منتقد یا مرضا" یک چشم تھا تو چو تکہ یہ ایک آگھ وہ تو د ایک آگھ کیوڑ دے ہو نامن ہی جانے آگھ کیوڑ دے اس طرح بالکل اندھا کی دونوں ایک تھوں دالا سمی ایسے آدی کی آگھ کیوڑ دے جو منتقد یا مرضا" یک چشم تھا تو چو تکہ یہ ایک آگھ کیوڑ دے اس لئے اس آدی کو شرعا" یہ جن عاصل ہے کہ تھامی میں جانی کی آگھ کیوڑ دے اس ایک تھامی میں جانی کی آگھ کیوڑ دے جیسا کہ صحیح تحد بری میں جناب اہم تحد باتر علیہ السلام کا حضرت امیر علیہ السلام کا ایک ایسے قضیہ میں ایسا فیمل کی ایک ایک ایسے قضیہ میں ایسا فیمل کی ایک ایسے قضیہ میں ایسا فیمل کا ایک ایسے قضیہ میں ایسا فیمل کو ایک اور اسائل اور تعد دور اسائل اور ایک ایک ایسے قضیہ میں ایسانے کیا من ایسانے کی ایسانے کیا کہ ایک ایسے قضیہ میں ایسانے کیا منتول ہے (دسائل اور ایک اور ایک کوئی

اور آگر وہ یک چیم کمی جنایت کے نتیجہ میں یک چیم تھا تو پھر اس صورت میں یہ جیم تھا تو پھر اس صورت میں جائے استفاق است ورگذر کرکے جمان است قصاص سے درگذر کرکے مرف است فصاص سے درگذر کرکے مرف فصف دیت لینے کا حق عاصل ہے۔ دبس اور آگر کوئی آدی کمی محض کی بینائی اس طرح خاک نصف دیت کی ہے کا حق عاصل ہے۔ دبس اور آگر کوئی آدی کمی محض بھی قصاص میں ایسا خاک کرسک کہ آگھ کا ڈھیلا تو موجود رہے کر بھارت ختم ہو جائے تو سے محض بھی قصاص میں ایسا کرسکتا ہے جیسا کہ جناب امیر علیہ السلام کے اس فتم کا فیصلہ کرنے کی روایت کتب میں غرکور

ب جس پر اکثر علاء نے عمل بھی کیا ہے ای طرح ذکر اور خمیتین جی قصاص ثابت ہے اور بناء بر مشہور اس سلسلہ جی بیرو جوان اور مرد و تا مرد جی کوئی فرق نہیں ہے اور بعض علاء یہ کتے جی کہ اگر کوئی فخص کی عین (جو بوجہ کروری یاہ مجامعت پر قاور نہیں ہے) کا ذکر قطع کرے تو قصاص جی اس کا تندرست ذکر نہیں کانا جائے گا۔ بلکہ اسے تمام دیت کا ایک عمث اوا کرنا برے گا۔ مگر چونکہ اس تھم کی بنیاد شل شدہ ہاتھ کے اوپر قیاس پر ہے جو کہ شرعا ہے اساس بے اساس سے اس کے اظریہ ہے کہ دیت ہوگا۔ اگر چہ احتیاط اس جی ہے کہ دیت وغیرہ پر مصالحت کرنی جائے۔

ای طرح اس سلسلہ جی رہیں مشہور ہے کہ میغر و کبیر جی کوئی فرق نہیں ہے بیغی
اگر کوئی ہوا مخص کمی ہے کا ذکر قطع کرے تو قصاص جی برے کا ذکر قطع کیا جاسکتا ہے گر
قصاص نفس کے سلسلہ جی واضح کیا جاچکا ہے کہ اگر کبیر صغیر کو قتل کردے تو اے قصاص جی
لگل نہیں کیا جاسکتا بلکہ قاتل پر صرف دیت اوا کرنا لازم ہے کیونکہ ابو بسیر کی صحیح السند
روایت جی وارد ہے کہ "لا قود لمن لا بقاد منہ" کہ جس مخص سے تصاص نہیں لیا جاسکتا۔ اس
کی خاطر بھی دو سروں سے قصاص نہیں لیا جاسکتا۔ (وسائل دغیرہ) بناء بری خالم ہے کہ جب بچہ
کی خاطر بھی دو سروں سے قصاص نہیں لیا جاسکتا۔ (وسائل دغیرہ) بناء بری خالم ہے کہ جب بچہ
کی خاطر بھی دو سروں سے قصاص نہیں لیا جاسکتا۔ (وسائل دغیرہ) بناء بری خالم ہے کہ جب بچہ
کی خاطر بھی وارد کو بھی قصاص نہیں لیا جاسکتا۔ (وسائل دغیرہ) بناء بری خالم ہی قصاص میں
کی خاطر بھی وارد کو بھی قصاص نہیں کیا جاسکتا تو اسے قتل کرنے کی صورت میں کمی اور کو بھی قصاص میں
کیا جاسکتا۔ بہذا تھے ذکریا بی بہن کام بوگا۔ والمتراسمائی

مئلہ 11۔ جس عفو کی شرعا" دیت معین ہے آگر کوئی مخص اس عفو کا بھن حصد کانے تو اس مقلوع حصد کی کل عفو سے نبیت کے مطابق اس حصد کی نصف یا شکٹ یا رائع وغیرہ دیت ٹابت ہوگی۔

گر اکثر نقهاء کے زویک اندال کا انظار کے بغیر تصاص لیا جاسکتا ہے الذا آگر بعد ازاں زخم مندل ہوگیا تو نبها ورنہ آگر زخم جم بیں سرایت کر میا اور اس سے زخمی کی موت واقع ہوگی تو آگر جانی کا ارادہ گل نہ تفا تو مرنے والے کا ولی جانی سے اس کی دیت وصول کرے گا اور آگر جانی نے بارادہ گل نہ تفا تو مرنے والے کا ولی جانی سے اس کی دیت وصول کرے گا اور آگر جانی نے بارادہ گل اے زخمی کیا تھا تو پھر مختول کے ولی کو قصاص لینے کا بھی حق حاصل ہوگا اور اس تحریق صورت میں اسے جانی کے اولیاء کو سابقہ قصاص (زخم نگانے) کی دیت اوا کرتا پڑے گاہی

مسئلہ بال وائوں کے سلسہ بیں بھی قصاص بابت ہے انذا آگر کوئی فض کمی کا وائت اکھیڑوے اور منص کو قصاص بی البتہ آگر چھوٹے ہے کا کھیرکا وائت وڑا جائے جو دوبارہ لکل آنا ہے تو اس کے نظنے کا انظار کیا جائے گا۔ الذا آگر نظل آنے تو اس کے نظنے کا انظار کیا جائے گا۔ الذا آگر نگل آنے تو اس بی قصاص بابت نہیں ہوگا بلکہ آزاد کو غلام تصور کرکے دیکھا جائے گا کہ وائت والے غلام کی قیمت میں کس قدر نقاوت ہے؟ لی وہ نقاوت بطور ارش وائت والے غلام کی قیمت میں کس قدر نقاوت ہے؟ لی وہ نقاوت بطور ارش (آوان) بھی او آگیا جائے گا۔ مشہور یہ ہے کہ وائتوں کے قصاص کے سلسلہ میں وائت کے کل اور موضع اور فوقائی و تحقائی میں برابری کا خیال رکھنا بھی ضوری ہے کم بعض نقیاء مرف واڑھ اور وائت کے عوض وائد وائد کے عوض وائد ایک کیوں نہ ہو۔ ہاں البتہ وائد وائت کے عوض وائد وائد کے عوض وائد کی مسلم وائد قصاص میں نمیں اکھیڑا جاسکا البتہ زائد کو اصلی کے عوض الکیڑا جاسکا ہیں۔

منك ٢٠- أكر قصاص بن ايك بار جانى كا دانت الميزويا جائے اور بعد بين دوباره نكل آئے تو اسے دوباره الميزنے كاكسى كوكوئى حق نبين ب كيونك بير اسے مخانب الله جديد مبدو عطيہ ب جس كا سابقہ دانت سے كوئى تعلق نبين ب- وائلہ العالم

#### اعضاء وجوارح کے قصاص کی کیفیت کابیان

چونکہ جرامات (زخوں) کی چند فتمیں ہیں بس ان کے معابق قعاص لیا جائے گا۔ زیل میں بوے افتصار کے ساتھ ان اقسام کا نام بنام تذکر کیا جاتا ہے اور ساتھ ساتھ ان کی تعریف میں بیان کی جاتی ہے۔ (ا) حادمہ وہ زخم جس سے جلد بیٹ جائے یہ زخم مرف مروچرہ کے ساتھ مختل ہے دیے سر کے ہر زخم کو " خید" کہتے ہیں۔

۲۔ باضعہ وہ زخم جو جلد کو قطع کرکے اندر کوشت تک پہنچ جائے۔

۳- محاقد - وہ زخم جو سرک اس باریک جلد تک نیج چلا جائے جو سرکی بڈی کو ڈھانے ہوئے

سم موخد وه زخم جو سرى بدى كو ظاير كردي

هد باشهد وه زم جو مروبدن کی بدی کو تو و و

۲- منقلہ وہ زخم جو ایک بڑی کو اپنی جگہ سے مٹا کرود سری جگہ خفل کردے۔

ے۔ ماموالہ۔ وہ زفم جو سرے مغز تک بھنج جائے۔

قبل ازیں بیان کیا جاچکا ہے کہ "باشہ" منقلا کا نفد اور ماموسہ بیں تصاص لینا جائز انہیں ہے کیونکہ ان بیں جائی کی ہاکت کا خطرہ ہوتا ہے۔ البت دو سرے تمام اقسام بیں تصاص لینا جائز ہے ممر تصاص ہے کیونکہ ان بیں جائن کی ہاکت کا خطرہ ہوتا ہے۔ البت دو سرے تمام اقسام بی کرلیتا ضروری ہائز ہے ممر تصاص بی بیائٹ کرلیتا ضروری ہے تاکہ قصاص بیں اس ہے زیادہ زخم نہ لگایا جائے۔ ہاں البت عمق (امرائی) ہیں برابری ضروری شہر ہے بلکہ صرف اس زخم کا نام صادق آجانا کائی ہے جیسے موضی (وہ زخم جس سے سرکی بڈی فلام ہو جائے) قساص بیں بھی صرف اس قدر کائی ہے کہ سرکی بڈی فلام ہو جائے اور اسے موضی کما جائے۔

اگرچہ جس طرح جانی نے زخم لگایا ہو قصاص میں بھی دی طریقہ کار استعال کیا جاسکا ہے۔ شا" اگر کسی نے کسی کی آگھ الگی سے نکائی ہے۔ شا" اگر کسی نے کسی کی آگھ الگی سے نکائی ہے تکائی ہو تصاص میں اس کی آگھ الگی سے نکائی جاسکتی ہے گر افغال ہے ہے کہ تیز دھار آئی آلہ سے تصاص لیا جائے۔ آلہ جانی کو زیادہ افت اور تکلیف کا سامنا نہ کرنا بڑے۔

اور ایمن علماء نے بیان کیا ہے کہ جانی کو اس سے تصاص لیتے وقت کی لکڑی یا ستون وغیرہ سے باندھ دیتا چاہئے۔ لکہ تڑپنے کی دجہ سے تصاص بی خلل اور زخم بیں کی بیٹی واقع نہ ہو جائے اور اگر تڑپنے کی وجہ سے زخم بیں کی بیٹی ہو جائے تو تصاص لینے والا ذمہ دار نہ ہوگا اور عمرا" اور اگر تڑپنے کی وجہ سے زخم بیں کی بیٹی ہو جائے تو تصاص لینے والا ذمہ دار نہ ہوگا اور عمرا" ایسا کرنے والے پر دیت لازم ہوگ اور میں تھم ایسا کرنے والے پر دیت لازم ہوگ اور میں تھم سرایت کر جائے تو اگر انقاقا" ایسا ہو جائے تو اس پر کوئی اثر

مرتب نہ ہوگا اور اگر عمرا" ایما کیا گیا تو ایما کرنے والے سے تصاص لیا جائے گا۔ واللہ العالم تم باب القصاص والحمد للدرب العالمين

# sibtain.com

#### ۱۲م باب الديات

#### (وديت مسلمت الي اهله)

ویات "دیت" کی جمع ہے اور ویت (خون بها) اس مال کو کما جاتا ہے جو انسانی جان یا انسانی بدن کے کمی عضو کے تلف کرنے یا اے زخم لگانے پر شرعا" مقرر و معین ہے اور اگر اس جنایت کے تموان کی مقدار معین نہ ہو بلکہ او قات اور حالات کے مطابق حاکم شرع کو اس کی مقدار معرن نہ ہو بلکہ او قات اور حالات کے مطابق حاکم شرع کو اس کی مقدار مقرر کرنے کا حق ہو تو اے "ارش" اور "حکومت" کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ (جو صحح اور عیب وار کے درمیان تفاوت کا دو مرا نام ہے)

اب زیل میں قتل کی مختلف تسموں کی دیات' مختلف اعضاء و جوارح پر جنایت کاری کی مخصوص دیت ہے۔ مثانت کے اسباب و سوجیات اور دیگر متعلقہ سیائل و احکام بیان کے جاتے ہیں اور یکی باب اس کتاب کا آخری باب ہے۔ (اللم و نقنا لا تمام)

دیت قل کی مقدار کا بیان

آن کل چونکہ درہم و دینار کا رواج نہیں ہے اس لئے آگر کوئی فخض روپیہ کی شکل بیں
دیت اوا کرنا چاہے تو اس کا طریقہ کاریہ ہے کہ ہزار دینار سونا کی موجودہ اوزان کے مطابق کی قیت
اور دس ہزار درہم کی بھی موجودہ اوزان کے اعتبار سے قیمت مقرر کرکے کرئی نوٹوں کی شکل بیں
اوا سریے ایجیسا کہ باب الزکوۃ بی بیان کیا جاچکا ہے کہ ایک دینار ایک مثقال کے برابر ہو آ
ہے اور ایک مثقال ساڑھے چار ماشہ کے برابر ہو آ ہے۔ اس صاب سے ایک ہزار دینار کی مقدار صاد کی درہم
مقدار مدے تین ماشہ کے اس طرح دی ہزار درہم کی مقدار ہوگی۔ ۱۹۲۹ تولہ اور ۸ ماشہ برابر ہے ساؤتھے تین ماشہ کے اس طرح دی ہزار درہم کی مقدار ہوگے۔ ۱۹۲۹ تولہ اور ۸ ماشہ برابر ہے ساؤتھے تین ماشہ کے اس طرح دی ہزار درہم کی مقدار ہوگے۔ ۱۹۲۹ تولہ اور ۸ ماشہ برابر ہے ساؤتھے تین ماشہ کے اس طرح دی ہزار درہم کی مقدار ہوگے۔ ۱۹۲۹ تولہ اور ۸ ماشہ برابر ہے ساؤتھے تین ماشہ کے اس طرح دی بڑار درہم کی مقدار ہوگے۔ ۱۹۲۹ تولہ اور ۸ ماشہ برابر ہے ساؤتھے تین ماشہ کے اس طرح دی بڑار درہم کی مقدار ہوگے۔ ۱۹۲۹ تولہ اور ۸ ماشہ برابر ہے ساؤتھے تین ماشہ کے اس طرح دی بڑار درہم کی مقدار ہوگے۔ ۱۹۲۹ تولہ اور ۲ چوناک چاندی بڑی ہے۔ افغا بازاری نرخ کے مطابق اس مقدار کی جو قیمت ہو وہ اوا کی جائے گی۔ واللہ العالم

«مسائل واحكام»

سئلہ ا اور کوئی مخص ان مقدس مینول بی سے ایک مید بین سی آدی کو عدا " یا خطاء کل

كرے جن ميں قبل و قبال حوام ہے اور وہ جار مينے يہ جي- (ا) رجب (ا) وي اقتصاف (٣) ذي الحبه (م) اور محرم الحرام أو اس مودت من اس ير ايك ديت كابل اور دومري كا تمت اواكرنا واجب ہوگا اور قائل عمری پر ویت کے علاوہ کفارہ جع بھی واجب ہے۔ (ایک فلام آزاد کرنا و ماہ کے روزے رکھنا اور ساتھ سکینوں کو کھانا کھلانا) اور اگر قبل خطائی ہے تو ہر کقارہ مرتب لازم ہوگا۔ (ایک غلام آزاد کرتا اگر وہ مکن نہ ہو تو ہمرود ماہ کے روزے رکھنا اور اگر وہ ہمی ممکن نے موتو بحر سائھ مسكينوں كا كمانا كمانا) جي كه متعدد احاديث بن وارد ب اور بعض فتهاء اس. بات کے قائل ہیں کہ اگر یہ قبل خطاء اشر حرم (فدکورہ بالا جار مینوں) میں واقع ہوا ہے تو پھر كفارة سعينه ليني وو ماه كے روزے لازم بين جيساك معجد زراره مين وارد ب اور يد قول قوت ے خالی شیں ہے اس معجد سے دوسرے مطلق احادیث کا اطلاق مقید ہو جائے گا۔ مسئلہ ہے۔ مشہور بین الغتباء یہ ہے کہ حرم خدا میں کمل کرنے کی دست بھی افٹر حرم کی طرح

ایک نے کال اور دو سری کا ایک محث ہے۔

سلے سے کمل خطاع کی ایک صورت الی ہے کہ جس میں صرف کفارہ مرتبہ واجب ہو آ ہے اور ویت واجب سی ہوتی اور وہ مورت یہ ہے کہ کوئی مومن وار الحرب میں ستیم ہو اور کوئی سلمان اے غیر مومن بلکہ کافر اور جائز النس سجھ کر فل کردے جیسا کہ آیت مبارکہ "فان كان من قوم عدو محكم وبو مومن فتحرير راتبته مومنه" أس ير ولالت كرتي ب كيكن اعضاء و جوارح پر اشرح می یا حرم کے اندر جنایت کرنے سے دعت میں اضافہ نمیں ہو آ۔

مئلہ جمہ آزاد عورت کی دے آؤلم مرد کی دیت کا نصف ہوتی ہے الذا اس میں پہلی اونٹ یا ايك سوكات يا بافي سو بعير عموال يا أيكي سوهله يا بافي سو دينار يا بافي بزار درجم ادا كنا دبجب

منله هد فلام کی دعت خود اس کی قبت ہوتی ہے بشرطیکہ آزاد آدی کی دعت سے ذاکد نہ ہو اور آکر زائد ہو تو اس زائد مقدار کی اوائیکی واجب ند ہوگی اور یکی تھم اس کے اعضاء پر جنایت کا ہے لین آزاد آدی کے جن اعضاء پر بوری دے اوا کرنا پرتی ہے (اور ان سے مراد وہ اعضاء ہیں جو ایک ایک ہوتے ہیں جیٹے تاک زبان اور ذکر وغیرو) یمال ان کے قطع کرنے پر غلام کی پوری قیت اوا کرنا بڑے گی اور جن اعضاء کی نصف ست ادا کرنا پڑتی ہواور ان سے مراد دہ اعضاء بين خو دو دو بين جيسے آئيسي کان اوا اور پاؤل وغيره جبك مرف ايك عشو كانا جائے)

وہاں غلام میں اس کی نصف قیمت اوا کرنا برے گ۔

#### "جنایت اور دیت کے بعض ریگر مسائل و احکام"

سئلہ اور اگر کوئی فخص کمی غلام پر وہ جنایت کرے جمال اے اس کی پوری قیت اوا کرنا پرتی بے بعد اس کی بوری قیت اوا کرنا پرتی بے بعض اس کی زبان یا ناک و فیرہ کاٹ ڈالے تو اس کا آتا جائی سے ویت کا مطالبہ اس وقت کرسکتا ہے کہ جب علام کو جاتی کے حوالے کردے تاکہ جاتا کے پاس عوض و معوض ہروہ جمع نہ ہو جائمی اور کنیزی ویت اس کی قیمت ہوتی ہے ندکورہ بالا تفاقیس کے مطال بن ہے

سئلہ ہو۔ ہناء پر مشہور کافر ذی (وہ یمودی نفرانی اور مجوی جو جزید اوا کرے اور سلمانوں کی امان میں ہو ہوند اور مسلمانوں کی امان میں ہو گئی دعت آتھ سو درہم ہے اور ذمید عورت کی دعت اس کا نصف یعنی چار سو درہم۔ باتی کافران حربی کے قبل پر جس طرح قصاص نہیں ہے اس طرح دعت بھی نہیں ہے کیونکہ ان کے مال و جان کا شرعا کوئی احرام نہیں ہے۔

مسئلہ سو۔ مشہور بین النشاء یہ ہے کہ ولدائنا جبکہ محکوم باسلام ہو تو اس کی دعت مسلمان والی ہے کر بعض نشاء بھے بیخ معدول اور سید مرتفیٰ نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے اس کی دعت ذی والی قرار وی ہے جو کہ آٹھ ہو ورجم ہے اور اس پر بعض روایا ہے بھے معتبرہ ابراہیم بن عبدالحمیہ معبرہ الراہیم معتبرہ المین اور جعفر بن بشر بھی ولالت کرتے ہیں۔ واللہ العالم مسئلہ سم۔ آگر کوئی شوہر زوجہ کو اور استاد شاگرہ کو الی تاریب کرے جو شرعا ہوائ ہو لیک انتاز میں اور استاد الکی دعت انقاق اس سے زوجہ یا شاگرہ کی موت واقع ہو جائے تو احوط یہ ہے کہ شوہر اور استاد الکی دعت اوا کریں۔

صانت کے موجات و اسباب وہ ہیں۔ (۱) مباشرت بینی براہ راست کسی کو قتل کرنا۔
(۲) ببیست بینی کسی کے قتل کا سبب بنتا پر کسی جگہ تو صرف ایک موجب ہوتا ہے اور بھی ،
وونوں کیجا جمع ہو جاتے ہیں اس طرح اسباب صانت کی تین قتمیں بن جائمیں گی۔ (۱) مرف مباشرت و تکہ ان انواع میں سے ہر ہر نوع کے مباشرت اور ببیست چو تکہ ان انواع میں سے ہر ہر نوع کے ماتحت کی سمی افراد واعل ہیں اس لئے ذیل میں قدرے تفعیل کے ماتح ان کا علیمہ علیمہ تذکرہ کیا جاتا ہے۔

ا ان مام روایات کا با حصل ہو کہ اہام جعفر صادق اور اہام موٹی طید السلام سے مروی ہی ہی ہے ۔کہ الدور ال

اول۔ اگر کوئی ڈاکٹریا کیم کمی نابالغ بیج یا پاگل آدی کا علاج ان کے شرقی ولی کی اجازت کے بغیریا کسی عاقل و بالغ کا علاج اس کی مرضی کے بغیر کرے اور مربیض مرجائے یا کو اجازت حاصل کرکے علاج کرے مگر مرض کی تشخیص اور علاج و معالج بین کو آبی کرے جس کے تیجہ بیں بیار بلاک ہو جائے تو بناء ہر مضہور و منصور طبیب ویت کی اوائی کا ضامین ہوگا۔ اگرچہ کیم طاقق ہو اور اگر نابالغ یا ویواند کے ولی سے اجازت عاصل کرکے یا عاقل و بالغ سے رخصت لے کر علاج کرے اور کو آبی بھی نے کہ اور کو آبی بھی نے کہ اور کو آبی بھی نے کہ اگر محالج نے بیاریا اس کے ولی ضامی ہوگا۔ اس مورت بی بھی کیم ضامی ہے یا نہ جس بھی نے بیاریا اس کے ولی ضامی ہوگا۔ اس بھی کہ اگر محالج نے بیاریا اس کے ولی ضامی ہوگا۔ ورنہ وہ بمرحال ضامی ہو دیت سے اپنی برات ذمہ حاصل کرلی تھی تب قرضامی میں بوگا۔ ورنہ وہ بمرحال ضامی ہے جسیا کہ جناب امیرعلیہ السلام کا ارشاد ہے۔

"من تطبب او تبطیر فلیا خذیراتا گن ولیہ والا فہو لہ ضلمن" ہو مخص کی انسان یا حیوان کا علاج معالجہ کرے ورنہ وہ اس حیوان کا علاج معالجہ کرئے اسے چاہئے کہ اس کے ولی سے برات ذمہ حاصل کرے ورنہ وہ اس کا ضامن ہوگا۔ (وہاکل البیعہ)

الذا ذاكر یا طیم کے لئے احوا یی ہے كہ علاج ہے چھے بیار یا اس کے ولی یا جوان کے مالک سے برات ذمہ حاصل كرلے اور پر علاج كرتے ميں كو آئى ہمى نہ كرے بلكه بورى توجه اور تنرى سے كرے اور يى تقم ختان كا ہے جبكہ فقت كرتے وقت حفظ قطع كدے۔ ووم۔ أكر دايہ نيند كى حالت ميں اس طرح كوت بدلے كہ بچه اس كے ينجي آكر كيا جائے او، بلاك ہو جائے تو مشہور بين الفقهاء بہ ہے (جس پر جناب محمد بن مسلم كى صحیح ملاك والت كرتى ہو جائے كو دايہ نے آكر يہ بيشہ محض فخود مبابات كرنے كى خاطر افقياد كيا ہو۔ (كه وہ فلال عالى باك دائي كے دائي كے دائي كے دائي ہونے اور آكر يہ بيشہ محض فخود مبابات كرنے كى خاطر افقياد كيا ہو۔ (كه وہ فلال عالى خاندان كے بچول كى پرورش كرتى ہے) تو وہ بلاك ہونے دالے بچه كى دے كى ضامن ہے اور آگر اس نے فقرو فاقہ اور افقياج كے ماتحت بہ بيشہ افقياد كيا ہے تو پھر دے اس كى عاقلہ پر واجب اس نے فقرو فاقہ اور افقياج كے ماتحت بہ بيشہ افقياد كيا ہے تو پھر دے اس كى عاقلہ پر واجب ہوگا۔

من قال قال ابو جعفر ایسا ظر \* قوم قتلت دبیا" لهم فعی نائسته فقتلند فان علیها الدبند س مانها خاصند ان کانت انعا ظایرت طلبا" للعر والفخر وان کانت انعا ظایرت من الفقر فان تنسد عنے عاقلتها۔ (الومائل الجزء ١٩ باب ١٩ من ابواب مومیات الفالن)

سعوم - شوہر اپنی زوجہ کے ساتھ مناشرت کرنے میں شدت و سختی کرے یا ہوش محبت میں اسے سینہ سے لگا کر اس طرح زور سے سینے کہ اس کی موت واقع ہو جائے تو مشہور بین الفقهاء ب

ہے کہ اس صورت میں قصاص ثابت نہیں ہوتا کیونکہ یمال نہ تو اراوہ قتل ہے اور نہ بی یہ فعل عادةً قتل کا موجب ہے۔ ہال البتہ شوہر زدجہ کی دیت کا ضامن ہوگا۔ جیسا کہ قاعدہ دست کے علاوہ سلیمان بن خالد کی صحیحہ بھی اس پر دلالت کرتی ہے اور یکی تھم اس صورت کا ہے کہ جب ندجہ شوہر کو ازراہ محبت اس قدر بھینچے کہ اس کی موت واقع ہو جائے بینی قانوں کے مطابق زدجہ شوہر کو ازراہ محبت اس قدر بھینچے کہ اس کی موت واقع ہو جائے بینی قانوں کے مطابق یمال قدامی ہوگا۔ محر زوجہ شوہر کی دیت کی ضامن ہوگی۔

چہارم = اگر کوئی فخص سربہ کھ بوجھ اٹھا کر جا رہا ہو اور بوجھ سمیت کسی آوی پر اٹھا قا میم برے برے جس سے وہ آوی بلاک ہو جائے یا زخی ہو جائے تو مشہور سے کہ وہ فخص اپنے مال سے اس کی دعت کا ضامن ہوگا گر بعض اقوال و اخبار سے سے واضح و آشکار ہوتا ہے کہ چونکہ سے اقدام خطاء محض ہے اس لئے دیت عاقلہ پر ہوگی۔ جبکہ وہ بوجھ اٹھانے والا ایمن ہو اور اسکے اقدام خطاء محض ہے اس لئے دیت عاقلہ پر ہوگی۔ جبکہ وہ بوجھ اٹھانے والا ایمن ہو اور اسکے گرنے میں اسکی کو آئی شامل نہ ہو۔ (وسائل اشیعہ وغیرہ) واللہ العالم۔

اجل بن جائے۔ واللہ العالم

عشم = آگر کوئی فض تلوار یا بندوق سے کی پر جملہ کرے اور وہ فض خوفزدہ ہو کر اس طرح راہ فرار اختیار کرے۔ کہ ای آندها دهند دوڑ میں کئی کؤیں میں گر کریا چھت سے گر کریا کئی درندہ کی زو میں آگر ہلاک ہو جائے تو آیا وہ حملہ آور دے کا ضامن ہوگا یا نہ؟ اس میں اختلاف ہے۔ اشبہ سے کے وہ دیت کا ضامن ہے کہ وہ دیت کا ضامن ہے کیونکہ یمال فاعل مباشر سے سب توی تر ہے۔ واللہ العالم

بغتم = اگر کوئی مخص عدا " کسی دو سرے مخص سے کرائے اور اس کراؤ سے اس کا قصد اس مخص کو ہلاک کرنا نہ ہو اور نہ بن اس قتم کے تصاوم سے عادةً سموت واقع ہوتی ہو کروہ مختص انفاقا " سرجائے تو کرانے والا اس کی دیت کا ضامن ہوگا اور اگر خود کرانے والا سرجائے تو اس کا خون رائیگاں جائے گا۔ اس طرح اس صورت میں ہمی کرانے والے کا خون ہور جائے گا۔ بنکہ بلا ارادہ اس کا کسی سے تعمادم ہو جائے اور اسکے تیجہ میں یہ سرجائے وہ مخص جس سے بجکہ بلا ارادہ اس کا کسی سے تعمادم ہو جائے اور اسکے تیجہ میں یہ سرجائے وہ مخص جس سے اس کا تصاوم ہوا ہے اپنی ملکیتی عبکہ پر کھڑا ہویا راستہ کشادہ ہو جس کی وجہ سے اس پر کو آئی اس کا تصاوم ہوا ہے اپنی ملکیتی عبکہ پر کھڑا ہویا راستہ کشادہ ہو جس کی وجہ سے اس پر کو آئی اس کے لئے کھڑا ہوتا کرنے کا الزام بھی عائد نہ ہوسکی ہو۔ ہاں اگر وہ ایس جگہ کھڑا ہو جمال اس کے لئے کھڑا ہوتا جائز نہ تھا جیسے مسلمانوں کی تنگ اگر رکاہ اور اس صورت میں کوئی سلمان اس سے کرا کر مر جائے تو پھریہ کھڑا ہونے والا مخص اس کرانے والے کی دے کا ضامن ہوگا۔

ہمتم = آگر دو بالغ و عاقل اور آزاد آدی عمدا "ایک دو سرے کو بلور شرارت کر ماریں اور افغاقا " دونوں سرجائیں تو ان جی سے ہر ایک دو سرے کی نسف دیت کا ضامن ہوگا۔ کیونکہ اس صورت بی ہر فخص کی موت اس کے اپنے فعل اور دو سرے فخص کے فضل کے تتیجہ میں واقع ہوئی ہے للذا دو نسف حصہ بدر جائے گا جو اس کے اپنے فعل کا اثر ہے اور دو سرے نسف کی دیت لازم ہوگ۔ لفذا وہ نسف حصہ بدر جائے گا جو اس کے اپنے فعل کا اثر ہے اور دو سرے نسف کی دیت لازم ہوگا۔ لفظ ہر سرنے والے کے ورث دو سرے مرنے والے کے ورث کی طرف رجوع کرکے اپنا جی وصول کریں مے اور آگر اس طرح کرانے والے اور اس کے تتیجہ بیس مرنے والے دونوں غلام ہوں تو دونوں کا خون بدر جائے گا اور ان کے آقاؤں پر پچھ عائد نہ ہوگا۔

اہنے = اگر وہ گھڑ موار یا موٹر موار یا کھتی موار عدا " ایک دو مرے سے کرائی اور اس کے نتیجہ میں دونوں کھوڑے مرجائیں یا عیب دار ہو جائیں یا دونوں موٹریں یا کھتیاں جاہ ہو جائیں تو ہر ایک پر دوسرے کے محوڑے یا موٹر یا کھتی کی نصف قیت (یا عیب کی دجہ سے قیت میں ہو کی واقع ہوگی اس کا نصف ارش) دو سرے پر واجب ہوگا اوز گسواری کے ساتھ سوار بھی ہلاک ہو جائیں تو ان کی نصف دیت بھی آیک دو سرے پر لازم ہوگی اور ہر ایک سواری کی نصف قیت

اور سوار کی نصف دیت ہدر جائے گی۔ کیونک وہ اس کے اپنے قعل کی طرف منسوب ہے اور آگر صرف ایک مرجائے یا ایک کی سواری تاہ ہو جائے تو دو سرے پر اس کی نصف ویت یا سواری کی نصف قیمت اوا کرنا لازم ہوگی۔

وہم = اور اگر یہ تصادم آندھی' اندھرے یا کمی قدرتی امرکی وجہ سے ہو تو کوئی بھی کمی کا صاحن نہ ہوگا اور اگر یہ تصادم مبرف ایک فراتی نے کیا ہو یا اس کی کو آبی کی وجہ سے ہوا ہو تو مبرف مبرف ایک فراتی نے کیا ہو یا اس کی کو آبی کی وجہ سے ہوا ہو تو مبرف کو اس کا نقصان ہوا مبرف کو اس کا نقصان ہوا ہو تو وہ بدر جائے گا اور اگر اس فتم کا تصادم وو نابالغ لڑکے کریں جو اپنے ولیوں کے اتن یا ان کے ادن کے ادن کے ادن کے عاقلہ پر کے ادن کے بغیر سوار ہوئے ہوا اور پھر اسکے متیجہ عمل ہلاک ہو جائیں تو ہر ایک کے عاقلہ پر دو سرے کی نقسف دیت کی ادائیگی واجب ہوگی۔

یاز دہم = اگر کوئی طخص وہاں ہے گزرے جہاں تیر انداز تیر اندازی کر رہے ہوں اور گرچیر کیا ہے۔

ہر جائے تو آیا اس کی ویت واجب ہوگی یا نے؟ اور اگر ہوئی تو تیر اندازوں پر یا ان کے عاقلہ بر؟ اس میں تصیل ہے اگر تیر اندازوں نے اسے خبروار کیا ہو کہ اوھرے نہ گزرتا اور اس نے ماجود وہ وہاں ہے گزرا ہو تو اس صورت میں اس کا خون ہر با جائے گا اور اگر تیر اندازوں نے اسے خبروار نہ کیا ہو اور اگر کیا ہو تو اس نے سا سمجھا نہ ہو تو باس عاقلہ پر واجب ہوگی۔ یک عمل بخر تو کہ نہ تیر تو اس سے معلی ہوگی۔ یک عمل اس صورت کا ہے کہ اگر کوئی تیر انداز اس ظرف تیر تھینے جہاں ہے کبھی مجھی کوئی انسان کر را ہو وہ اور کئی گزرف والے کو گے اور وہ جال بی ہو جائے کہ یہاں ہی ویت عاقلہ پر ہوگ۔

اس صورت کا ہے کہ اگر کوئی تیر انداز اس ظرف تیر تھینے جہاں ہے کبھی مجھی کوئی انسان کر را ہو وہ اور وہ جائے کہ یہاں ہمی وہ جائے ہوگی۔

اس بر کرے جس سے عادة دو سرا محض ہا کہ جو جائے کہ یہاں ہمی ہوگا اور اگر خورہ صورت میں اس پر کرے جس سے عادة دو سرا محض ہا کہ جو جائے پر تھامی لازم ہوگا اور اگر خورہ صورت میں اس نے آپ کو گران کی اور وہ جائے کہ یہ وہائے تو ہو کہا ہے ہوگا اور اگر خورہ صورت میں اس خورہ بی کہ کہ اس کی دیت کرنے والے کی عاقلہ پر ہوگی اور اگر بخت ہوا یا وہ بیت قدم وہ بیت کر ہوگی اور اگر بخت ہوا یا وہ بے قدم وہ بیت کی وجہ سے باختیار (انقاقا") کی خص پر کرے اور وہ مرجائے تو اس مورت میں کی دیت واجب نہ ہوگی۔

پر سے واجب نہ ہوگی۔

میزدہم = جو مخص بوقت شب کسی مخص کو گھرے باہر لے جائے تو وہ اسے واپس گھر پنچانے کا منامن ہو آ ہے اور اگر وہ کہیں تم ہو جائے تو اس پر اس کی دےت واجب ہوگی گرید کہ وہ شرعی طریقہ سے ثابت کردے کہ اس میں اس کا کوئی قصور نہیں بلکہ اسے فلال مخص نے قتل کیا ہے کہ ای مورت ش اس سے دیت ماقد ہو جائے۔ جیماکہ روایت مارٹی میں وارد ہے کہ افا دھا الوجی اختاہ بلیل فہولہ منامن حتی پرجع الی بیتہ (دماک افید)

چار دہم! اگر ایک اوک اپنی پشت پر سوار کے اور قیمری اوک بہلی لاک کو اپنی پشت پر سوار کے اور قیمری اوک بہلی لاک کو گئری دغیرہ مار کر ڈرائے اور دہ بلا انقیار ای طرح جست لگائے کہ اس پر سوار شدہ لاک اس کی پشت ہے گر کر ہلاک ہو جائے تو اکثر علاہ نے کما ہے کہ مرنے والی کی نصف دیت پہلی لاک پر اور نصف تیمل میں نصف تیمن پر داجب ہو گی۔ جسا کہ جناب امیر علیہ السلام کی طرف منموب شدہ فیملہ میں نصف تیمن پر داجب ہو گی۔ بیمن اور بعض علاء قائل ہیں کہ تمام دیت تیمن لاک پر واجب ہوگی۔ فرود ہو اللہ السلام کی خوارہ بلا روایت سندا ضعیف ہے اور موت تیمری لاک کے فعل کی وجہ سے فار موت تیمری لاک کے فعل کی وجہ سے علی انقلام دیت ای پر واجب ہوئی کی وجہ سے علی انقلام دیت ای پر واجب ہوئی کی وجہ سے علی انقلام دیت ای پر واجب ہوئی کے فعل کی وجہ سے علی انقلام دیت ای پر واجب ہوئی کی وجہ سے واقع ہوئی ہے شدا شہیہ محمد ہوئے کی وجہ سے علی انقلام دیت ای پر واجب ہوئی جانے واقلہ العالم

و متاع جمع كرچكا تو ب جارى مورت كے مائل زنا بالجر بھى كيا مورت كے لڑكے في وفاع كى عالم كوشش كى تو خالم في اسے كل كر ديا اور جب اسباب افغا كر باہر جانے لگا تو مورت في موقع پر اسب الخفا كر باہر جانے لگا تو مورت في موقع پر اسب الخفا كر ديا جب معظر دريافت كيا كيا تو آپ عليه السلام في قبل كر ديا جب معتول اور چون كے مال سے جار بزار في في المال مورت كو داوائ جائيں جس كے مائل اس في دنا كيا تھا اور چود كا فون دائيكل (وسائل الشعام عنا در الحد الله على الله عنا كور چود كا فون دائيكل (وسائل الشعام عنا در جور كا فون دائيكل (

المكثر قاءماء مسل يرين روايت كرده اندوهو حسن والأله المؤكق

#### نوع دوم لین سبیت کے افراد کا بیان

اس حتم (کہ کوئی مخض تھی کے قتل کا سب ہونہ کہ فاعل مباش) کے بھی کئی افراد ہیں جن کا ذیل جی تذکرہ کیا جاتا ہے۔

جن کا زیل جی تذک کیا جا گئے۔

اول= آگر کوئی فض اپنی ملکیتی زعن جی پھر نہ کے اور کوئی فض اس سے محرا کر مر

جائے یا اپنی مکیت نیز کوئی فوس اور کوئی فض اس جی کر کہا کے ہو جائے یا زقی ہو جائے

تو یہ فضی ضامین نہ او کا بی البت آر ور کی گئے کہ کی گئے۔ جی کرے باک ہو جائے اس کوئی کر کہا گئے۔ جی کرے یا عام لوگوں کی گذر کا جی بی کرے تو بجریہ از مرف ۔ ا کی دعیت کا میں کے جبکہ گزرد در بلا حقیقت میل سے ۔ یہ فیر ہو روز وہ فٹ اور اند ہی کوئی فضی مسافروں کی سوفرت کے سرار اور مسلحت سے بہ فیر موات کے سرار اور مسلحت مال علیم اند کے اللہ راحت جی کوئی کوئی آدی ان علیم کرا کے اور کوئی آدی ان علیم کرا کر باک ہو جائے تو تیا ہے اس کی دہ نے کا ضامی ہو گئے یا ہے اس جی ن اند کے کرا کر باک ہو جائے تو تیا ہے اس کی دہ نے کا ضامی ہو گئے اور اس جی کہ اس مورت جی وہ شامی نہ ہوگا اور اگر کی کئم وہ اسپنے ڈائی مفاول کے لیے کرے تو بھر ضرمی ہوگا۔

مفاول کے لیے کرے تو بھرضمی ہوگا۔

خلاصہ بے کہ ہروہ کام جو گزیدنے والول کے لیے خرر دساں ہو اور کام کرنے والے کی کو آئی کا فارد ہواں کی وجہ سے بے فاز ہو اس کی وجہ سے، خانت مائد ہوگی ورنہ نہ بھیا کہ اس سنلہ کے جملہ نصوص دیکھنے سے بے حقیقت واضح ہوتی ہے۔

ورم۔ آگر کوئی جنس کی بچہ یا دیوان کو تمراک سکسلا رہا ہو اور بچہ یا دیوانہ افقاقا ڈوپ کر ہناک ہو جائے تو آگر ہے۔ اور تعلیم من سکھ دیا ہے۔ اور معلم نے کو آگر ہے تعلیم من سکے دئی کی اجازت سے ہو اور معلم نے کو آگر ہے تعلیم من نہ کی مو او وہ دیست کا مناس ہوگا۔ مناس نہ ہوگا۔

سویم۔ آگر کوئی فض اپنی ملیت بی اللہ روش کے نور افقاقا اس کی کوئی نے بنجروہ سرایت کر کے کئی اللہ باللہ باللہ

چار ہے اگر کوئی مخص اپنی مملوکہ یا کسی مبل جگہ پر دیوار تغیر کرے اور پھر اتفاقا اس کے گرف ہے کوئی انسان یا جیوان مرجائے تو دیوار بیلنے والا ضامن نہ ہوگا پل البت اگر وہ اے کسی فیر کی مکیت میں اسکی اجازت کے بینے تغیر کرے یا کہ ہو تو اس کی اپنی مکیت میں کا جمکا فیر کی مکیت میں اسکی اجازت کے بینے تغیر کرے اور وہ بااک ہو جائے تو پھر سفامن ہوگا اور اگر وہ بالک ہو جائے تو پھر سفامن ہوگا اور اگر وہ پہلے اس کی مکیت میں ہو گر بعد میں اس کا جمکاؤ کسی فیر کی مکیت یا بام کررت کی طرف ہو جائے اور اس کی اصلاح کرنے یا اے کرانے پر اگر وہ بی ملز وہ ہو جائے اور اس کا علم بھی ہو ار دوہ اس کی اصلاح کرنے یا اے کرانے پر اگور بچ ، ہو محر اپنی سل انگری سے ایسا نہ کرے اور اس حالت میں اس کے کرتے ہے کسی کا گاور بچ ، ہو محر اپنی سل انگری سے ایسا نہ کرے اور اس حالت میں اس کے کرتے ہے کسی کا اس کی اصلاح کرنے یا اس می کرنے پر دور تہ ہو تو پھر ضامی نہ ہوگا کو نگر اس صورت میں اس کی اصلاح کرنے یا اس کے کرنے پر دور تہ ہو تو پھر ضامی نہ ہوگا کو نگر اس صورت میں اس کی اصلاح کرنے یا اس کے کرنے پر دور تہ ہو تو پھر ضامی نہ ہوگا کے نگر اس صورت میں اس کی اصلاح کرنے یا اس کے کرنے پر دور تہ ہو تو پھر ضامی نہ ہوگا کے نگر اس صورت میں اس کا اضرار اور تغریل دارت نہ ہو تی میں بر ضائت کا داروردار اور انحمار ہے۔

جم استمور بین الاصحاب ہے ۔ یہ کہ پرفالہ ' روش وان وغیرہ کا شارع عام کی طرف رکھنا بائز اس جب جبکہ ہے اس قدر اللہ کو رواقع ہوں کہ بادہ بالا سوار کو دہاں ہے گزرنے میں کوئی زصت نہ ہو لاڈ اس صورت میں اگر ان کے گرف ہے کوئی انسان یا جوان تکف ہو جائے تو مالک مکان طابن نہ ہوگا کہ فالک مکان نہ ہوگا کہ فالہ اس سر ہوگا کہ فالہ اس سر ہوگا کہ فالہ اس سر ہو اور کوئی جوان ما انسان گزرت مقت اس سے کارا کر مرجا یا زخی ہو جائے یا وہ کرنے والد ہو اور کوئی جوان ما انسان گزرت مقت اس سے کارا کر مرجا یا زخی ہو جائے یا وہ کرنے والد ہو اور کوئی جوان ما انسان گزرت مقت اس سے کارا کر مرجا یا زخی ہو جائے یا وہ کرنے والد ہو اور ہو اس کی اصلاح کرنے یا اس کے اکھیڑنے پر شرب والد ہو اور ہو ہو ہم کہ کا مقت و زیاں کا قدرت بھی رکھتا ہو گرفتہ ہو آئے ہا تہ کرنے والد کا درائی وہ ہم کم کے تقصان و زیاں کا قدرت بھی رکھتا ہو گرفتہ ہو آئے ہا تہ کرنے و کا کرنے وہ ہم کم کے تقصان و زیاں کا

شاكن بوكك كملا تخنى

سیستم آگر کوئی حیوان مرکنا ہو یا کہا کاشے والا ہو تو ان کے مالک پر باند صفاان کی حفظت کرنا ہو گا اور بہ لیکن آگر وہ انہیں آزاد چھوڑ دے اور وہ کسی کا جانی یا مائی تفصل کریں تو مالک ضامن ہو گا اور آگر اے مان کی اس حالت (مرکنا بن وغیرہ ) کا علم نہ ہو یا علم تو ہو گر ان کی حفاظت کرنے میں کو تنی نہ کرے بلکہ حیوان یا کہا بند حا ہوا ہو گر ری بڑوا کر حملہ کر دے تو پھر وہ ضامن نہ ہوگا کہ تک خد خانت کا انجھار تنزیط و کو تاہی پر ہے اور آگر کسی شخص پر کوئی حیوان وغیرہ تملہ کر دے اور اگر کسی شخص پر کوئی حیوان وغیرہ تملہ کر دے اور اگر کسی شخص پر کوئی حیوان وغیرہ تملہ کر دے اور این اینا دفائ کرتے ہوئے اے باک یا زخمی کر دے تو ضامن نہ ہوگا۔

ہفتہ۔ اگر کوئی مخص کمی کے گریں واقل ہو اور ان کا کیا اے کلٹ نے قو اگر یہ مخص گر والوں کی اجازے سے واقل ہو تو ہجر وہ اس کی جنہت کے ضامین ہوں ہے اور اگر بلا اجازے واقل ہوا ہو تو ہجروہ ضامین نہ ہوں کے اور اگر تمریک باہر کانے تو ہجر دیکھا جائے گاکہ دن کے وقت کانا ہے یا رات کے وقت ہی آگر دن کے وقت کلئے تو بالک ضامی ہوگا کہ اس نے اے نہ باتدہ کر کو آئی کی ہے اور اگر رات کے وقت کلئے تو ہجر ضامی نہ ہوگا جیسا کہ نصوص و فرقوی شد اسکی تصریح موجود ہے۔

sibtain.com

فرنظیم مشور ہے ہے کہ آئر سی کی پالتو بلی نمی کا نفسان کرے تو مالک مناس نہ ہے گا کو تکہ علاقت اور کا کے تکہ علوت اس میں جاتا ہے۔ علوت اس طرح جازی ہے کہ ہر مخص نے اسپ مل کی حفاظت خود کرتا ہے بلی کو باتد ما نسیں جاتا والا العالم :

بھتے۔ آر کوئی راہوار آے استے یا مجھند پاؤل یا سرمار کر کسی کا تقصدان کرے تو اس کا بھشرو ارہ سوار خامرہ ور بھراک انہوں نے کو آئوں کی ہو ورث خامن نے ہوگا اور چھیے سے بالگئے د فا صرف راہوار کے مجھلم باراں کے نقصان کا مامن ہوگا اور آگر سوار وو ہوں تو نقصان کی صوریہ میں ودنوں پر برابر توان غائد ہوگا اور آگر کھانی بدنی صاحب میں سواری کوئی نقصان کرے تو اس با تھم بھی کی ہے جو نہ کور ہوا۔

انج الرحمى كا حوال حمى دو مرك فنص كے باڑے من داخل ہو كر اس كے حمى حوال كر الله كا مناس كا درنہ خيل ارد الله بارك والے حيران باہر ہے حملہ آور حوال كو نقصان بنجا من تو ان كا مالك ، رحل ضاحن نہ ہوگا وجہ طاہر ہے كہ أكر تنظيم يا درم تنظيم تو حملہ آور حوال كے مالك كا رحل ضاحن نہ ہوگا وجہ طاہر ہے كہ أكر تنظيم يا درم تنظيم بات و حملہ آور حوال كے مالك كل ہے باڑہ والے حوالت كا مالك تا برحال قسور وار نس بہد

وہم۔ اگر کمی مخص روزان کمی مخص کر وران کی مخص خواب کر دے تو دیکھا جائے گاکہ اس نے دن کے وقت خرب کی ہے (جبکہ بالعوم بالک اپنی ضن کی حفاظت خود کیا کرتے ہیں) یا دات کے وقت (جبکہ بالک اپنی ضن کی مفاظت کیا کرتے ہیں) گذا اگر دن کے وقت کرے تو بالک ضامی نہ ہوگا کے تکہ اس مورت میں کو آئی فصل کے بالک کی مشہور ہرگی آور اگر دات کے وقت کرے تو بالک کی مشہور ہوگا کہ تکہ اس مورت میں کو آئی جیان کے بالک کی مشہور ہوگی الغرض مہائت کا وارود اور انجمار بالک کی کمی کا تھی ہے جیسا کہ ہے بلت نصوص اہل بیت مہائت کا وارود اور انجمار بالک کی کمی کا تا ہو کہ ایک ہوئے۔

### تيسن أوع ليولا باشراور سبب في احتماع ك افرنو كابيان

اس هم کے بھی کئی افراد ہیں جن کا بوسے اختصار کے ساتھ زیل میں تذکرہ کیا جا آ ہے۔ اول ۔ جب سب اور مباشر جمع ہو جائیں جیسے ایک محض کواں محودے اور دو سرا کمی کو اس میں دمکا دے کر مرائے یا آیا۔ مخص کی کو پکڑے اور دو سرا اسے کل کر دے یا ایک مخص بندوق میر ، باردو بحرے اور یہ خرا المے پلائے اور تمی کو قبل کے نوان تمام صورتوں میں ناعل مباتر شام. ہوگ مرد دار دار ان را م کن کے کی صورت میں اس سے تصاص لیا جائے می کما تقدم) كونك يدين مباشر - مناياه الوي المسكلات في ود ہے۔ اگر کری مون ، دو سرے کی ملیت میں اسکی اجازت کے بغیر کزال کھورے ، اور اس کا مند خل ز خاشاک سے بند کر دے، اور ووسرا معنوں جے اس کویر ، کاعلم نیس تناکس اور آدی کو دھکا وے اور وہ ان کو کی میں او کر بااک در جائے تو زمال جاتا سب اکنوال کورے فروالا) مباشر (وحكا دينے والي ب سوى ب اس كي بدو بر مشور و معور مناس وہ بو ما ار بعض فتها كرام درنون كو شامن قرار ديت جي - اس ملي احوظ بيا ب كند دونون بايم بصالحت كرليل-سویم۔ اگر کمی تخص کی موت پر دو ایس جمع ہو جا کی مثلا ایک مخص راستہ میں پھر رہے ود مرا وہا اکا ایک نے در کمی کر دیے رائے کہاؤں ہمرے کرائے اور کو کمی بیل کر کر مر جنے تو اشرو اللہ ب ہے کہ پھر رکھنے والا مناسن مومل کیونکہ اس مخص کی موت کا اصلی اور پسنا وب وی بر کار بعض فقیاء دونوں کو ضامن قرار دیتے ہے ، بل البت ندکورہ بالا مثل میں ان آدمین میں سے اگر آیا ۔ " " مرعاً درست بد اور دو مرے کا غلط جسے پھر رکھنے والا تو این لكيت مي يقر رك كر كر الواز ، كودية والا كرى غيركى كليت مر . كودي تو يمر مزانت ناجاز كام كريدني وألي برعائم جوكات وانثه العالم

جارم اگر معنی کرداب بلاش کر باد اور ایک فض دو سرے سے کے کہ انا بل و متاع وریا میں وائل ورے ماکہ مشی فرق ہونے سے فی جانے۔ چانچہ صاحب مل اپنا مل و اسہاب وریا مے وال دے تو آیا مل دریا میں والے کا می ویے والا اس مل کا مراس بوگا یا ند؟ تو بے حالت حاضره ير مخصر يري أكر وبل كوكي ايها عالل يا مقائل قرينه مرجود موجو مفت والفي ير والالت كريا مو (بيساك بالتوم اليه ماند ، و مثلات يه براً يه) أوده خاش ند بوكله بل أكروه وضاحت كر وسه كديا ، والمثر وال دعه ارش غراء في كانتان العالية في والليغ دائل العالمة اللها الرائي المرابي المعدى سے الرائے وقت يا الوكين يا الله يا دريا جي الرائح وقت كمي دوسرے فض سے پنگل زار ہو جلے اور اس طرح اس دوسرے محض کی موت واقع ہو جلے تو يدلا مخص ام . كى وجت كا شا رو ، وكل اور أكر اس مل يى دومرا تيسرے سے ليك جلسة اور وه منتر والا ، بو جلد الأقريها اور دوم إ دونوا ) بهار ماري اللي كالهد كا من الما كالمان بول مح كوكله اس كي موت ان دونول كي طرف منسوب عركي در اكر تيرا جو تھے سے چسال جلدے دور وہ مرجلية و پیلر تیوں اس کی دے عل سے ایک ایک عمث سک مناس موں سے ای طاح اگر جاتا بانجرير كر مدل ووريد و خط جاروال شامن مون مروطي حذا القياس بانجوال جين ساليث تريانون ال كار ما ال يعال سك ا اور اگر کوئی محص سی کو انوائی کی طرف کیتے اور وہ اس طرح زور ے گرے کہ خود مینے والا اس . کے بچے آثر اور وس کر ہااک ہو جائے و خون ہدر جلے کا اور آثر وہ محص مرجلے ہے ا يها كيا تما و الروا كين الروال المراس المراس عن كرايا تما و يروقها ل البعد وكا ورنہ اس کی صف کا قو وہ بروال ضامن ہوا اور اگر اس باہی مجینیا تیل عل دونوں موت کے . محدث از جائع ، و محين واسال كاخون إراد بلك كانور دو مردد كا ونية يبل ك بال عداوا كورجا يمركح سوائد المعالم

### خابر کلام

" اعتماء و .وارح کی بیات ۴ بیان "

اس کی دو فترین میں آیک وہ جس کی مقرر شرعاً مقرر ہے دوسری دہ جس کی مقدار شرناً مقرر ہے دوسری دہ جس کی مقدار شرناً علی فیری میم اس میں سرفی اور آن و کوان کواکیا جاتا ہے جسے اسطال ح فقہاہ جس الا محومت " ہم کر کرا جاتا ہے اور اس کا طرفقہ سے ہے کہ آزاد آدمی کو الام ته ور کرے کس کی دو بار قیمت مقرر کی جائے گی۔ آیک بار بھک تھی ہو اور دوسری بار جب کہ وہ اس جانبت کا شکار ہو چکا ہو اور پھر منطعا جلے کہ اس جناعت کی وجہ سے اس کی قیمت میں کس قدر کی واقع ہوئی ہے آس کی نسبت سے دعت وصول کی جلے کی شاہ مجھ کی قیمت سو اور عیب دار کی اس (۸۵) ہو تو بوری دیت کا پانچاں حصد جانی سے وصول کیا جلے گا

بخلی ند رب که جرد اصناه و جوارح کی دعت خردا مغرد به بن جرد نالباً به اصول کار فرا به که جو انسانی اصناه مرف ایک ایک بوت بین بین ناک اور آلد تاسل وفیره ان جی به که جو که بین ناک اور آلد تاسل وفیره ان جی به دری انسانی دعت واجب بوتی به اور جو اصناه دو دو بوست بین بیست باخد بازل آنکمیس اور کان وفیره تو آن دولول عمل به دی ایک دعت اور مرف ایک جمی نسف دیت عاکد بوتی بهد (بیساکد مقدد امادت شد واجد فنیه الدیده متعصلته شده امادت شد واجد فنیه الدیده متعصلته وصحان فی اد

جس کی تنسیل ذیل میں آ ری ہے پہلے ہم ان اعداء کی دیست کا تذکر کرتے ہیں جن کی دیست شرعا معرد ہے اور وہ افغارہ ہیں اس کے بعد وہ سری حم کا سوئر کیا جائے گا۔ انظام اللہ

### اول بل اکمیرے کی دست کابیان اور اسکے سسائل و احکام

سالہ د اگر کوئی میں اول ایسا کام اسے جس سے اسی میں ارتبار اور ایس اور ایسان اور ایس اور ایسان ایسان اور ایسان ایسان اور ایسان ایس

اور یک قور، انتمام ش مشہور ہے ہور کی مشہور ہے نے جنی کا پکھ تھے۔ بھی کی آگئی مالذ ایک والی قوکت نہ کرہے۔

مشرس اور آگر می سلوک کمی مرد کی ڈاؤھی کے مراقبہ کیا جلا میں اسے موجد وا جلت یا اور آگر ایک آئے و بھر اور جلت یا اور آگر ایک آئے و بھر اور جلت اور آگر ایک آئے و بھر اور جلت اور آگر ایک آئے و بھر اور جلت کی اور آگر ایک آئے و بھر اور جاند اور ایک آئے و بھر اور ایک میں اور ایک آئے ہے جو ایک میں اور ایک کی ہے جو ایک کی ہے جو ایک کا دیا ہے اور ایک کی ہے جو ایک کا دیا ہے ایک کی ہے جو ایک کی ہے کا کی ہے جو ایک کی ہے کا کی ہے جو ایک کی ہے کا کی ہے کہ ہے کا کی ہے کہ کی ہے کہ ہے کہ کی ہے کہ کی ہے کہ ہے کی ہے کہ ہے کہ

المريح الريح كا أيد ك بل ذاكل كروسي باكي ( باير مشهور و منعور ايك أبدوي

ویت ایک آگھ کی دیت کا نعف ہے لین ابرد کی دین، اڑھائی، سو دینار اور دونوں کی پانچ سو لینی کل دیت کا نصف، جنکہ ایک آگھ کی دیت پانچ سو دینار اور دونوں کی ایک بزار ہے جیسا کہ اس پر معتبو ظریف دلائر ، کرتی ہے۔

سلام اگر آگھوں کی پکوں کے بال زائل کے جائیں تو آگر دوبارہ اک آئی تب تو ارش واجب ہوگا اور آگر نہ آگیں تو اختلاف ہے جمش نقباء نے دونوں آئھوں کی پکوں میں کال دعت اورایک پلک میں نعف دنت کا قول اختیار کیا ہے گریہ بلت ثابت نمیں ہے اس لیے اظہریہ ہے کودنوں صورتوں میں صرف ارش تی واجب ہوگا۔ (واللہ انعام)

ووئم - آم محمول کی ویت کابیان اور اسکے مساکل

مسئلدا۔ آگر کوئی مخص تمنی آدی کی دونوں آنکمیس منائع کر دے تو اس پر بوری وہت تنس واجب الاداء اوکی اور آگر آیک آنکہ منائع کرے تو پھر نصف دے کی ادائی لازم ہوگی اس سلسلہ ساں کوئی رز شمیل ہے کہ جو متائع اوڈی کی وہ آنکمیس بالکل منج ہوں یا بھی اول یا شبکوری میں جملا ہوں یا ان سے بانی ستا ہے۔

مسلامی اگر کوئی مختص کور آدی کی دونوں آکھوں کی چاروں پکوں کو شائع یا زخی اور عیب دار بنا رہے تو اس بڑر سخت اختلاف ہے کہ اس صورت میں جائی پر کیا داجب ہوگا ؟ مشہور یہ ہے کہ جوروں پکوں میں بوری دعت اور دو ش نصف دن یہ ہے اس تھارہ کی بناء پر جو اوپر زکور ہے کہ جو انسان میں جو مفہو ایک ہے اس میں بوری دعت اور جو دو بیں ان میں ہے ایک میں نصف دعت اور دو دو بیں ان میں ہے ایک میں نصف دعت اور دونوں دیت نوری بی میں داجب ہوتی ہے کر اس تھوہ کا اس صورت کو شائی ہونا اشکل دیت اور دونوں دیت نوری میں ایک آگھ کو دور ہوں اشکل ہونا اور دونوں دیت نوریک بلائی پک میں آگھ کو دور ہوں ہوں ہونے کہ دور بین ہونا در دونوں دیت کا ایک میٹ اور ایس کے نزدیک بلائی پک میں آگھ کی دعت کا ایک میٹ اور دیس دیتار کے دو میٹ اور ذریس پک میں آگھ کی دعت کا ایک میٹ دور دیس دیتار کے دو میٹ اور ذریس پک میں آگھ کی نونوں دور دونوں دیت دونا کی دیت کا ایک میٹ دور میٹ دور ہیں۔

مسئلہ سور ۔ اگر کوئی مخص سمی کانے کی آگہ کو ضائع کر دے، آ اس صورت میں ہے آگھ کو آگھوں کی قائم مقام متعور اوکی بعنی اس میں پوری دعت واجب سوگی اس میں کوئی فرق شیں کے بید کانا بن خانی ہونیا عارضی اور خواہ اواب اللہ ہو یا اضافی جنامت کا تیجہ ہو کھونکہ اس سلملہ میں وارد شدہ روایات میں اطلاق بایا جاتا ہے اور وہ سحید محد بن قیس عن الباقر اور سمیر علی عن الصادق میں واللہ العالم

سيوم - ناك كي ويت كابيان اور اسكے احكام

مئلہ نے اگر کوئی مجنس کسی کے تمام ناک کو نیخ و بن ہے اکھیر ڈالے یا اس کی بڑی کو تو ڑ کھوڑ وے یا اس کے نیلے نرم حصہ کو قطع کروے تو ان تمام صورتوں میں بناء ہر مشہورو منصور اس بر تمام ویت لازم ہوگا۔ جس پر کمتعدد روایات متندہ دلالت کرتے ہیں۔

مئلہ ہو۔ اگر کوئی فخص کسی کے ناک کی وہ درمیائی دیوار کرا دے جو دونوں نفتوں کے درمیان حد فاصل ہوتی ہے تو اس صورت میں بتاء ہر مضہور اس پر نصف دیت واجب اوا ہوگی۔ جس پر معتبرہ عمریف بن صالح دلالت کرتی ہے۔

مئلہ سو۔ اگر کوئی مخص تمی کے ناک کا ایک نفتنا قطع کردے تو اس میں اختلاف ہے کہ سیا اس صورت میں کس قدر ویت واجب ہوگی۔؟

چنانچہ ایک قول سے ہے کہ اس سے نصف دیت واجب الادا ہوتی ہے دو مرا سے کہ اس سے رائع دیت واجب ہوتی ہے اور تیمرا سے کہ اس سے دیت کی ایک تمائی اوا کرنا پرتی ہے ان اقوال بن سے اظہر میں آخری قول ہے جے علاوہ مشہور بین الاسحاب ہونے کے سعترہ غیاث از صادل اور روایت عبدالر ممن از صادق علیہ السلام کی ہمی تائیہ مزید عاصل ہے۔ (وسائل الشیعہ)

چهارم کان کی دیت کابیان و احکام

سلا د آگر کوئی مخص کی کے دونوں کان بڑے اکھیردے یا انہیں کاف دے قواس سے کال دعت البیر کان دے قواس سے کال دعت ابت ہو جاتی ہے اور آگر صرف ایک کان اکھیرے یا کافے تو پھر نصف دعت واجب الدا ہوتی ہے۔

ام قال أبو جعفر قضى أمير المومنين في رجل أعوراصيب عبند الصبحد الفقت ال تفقاء المنتى عيني صلعبد ويعفاعن عين صلعبد (الوسائل الجزء ١٩ الراب ٢٥ من أبواب ويات الاعتباء)

ه هي عن جعفر عن اسية عن على انه تنى في شمته الا دن جلث دينه الاذن وفي الا مع الزائدة ثلث دينه الا مع وفي كل جانب من الانف ثلث دينه الانف رائوما كل الجزء ١٩ الباب ٣٣ البواب ويات الاعتماء) مسئلہ ۱۔ آگر کوئی مخص کسی کے کان کا صرف کچھ حصہ کانے تو پورے کان کے ساتھ اس کی نسبت دیکھی جائے گئے۔ مثلہ (نصف ہے یا خمت وغیرہ) تو اس کے مطابق ویت لازم ہوگ۔ مسئلہ ۱۰۰ آگر کوئی کسی کا نرشہ کوش (کان کی لو) قطع کرے تو اس پر پورے کان کی ویت کی ایک تمائی واجب الاوا ہوتی ہے ان احکام پر نصوص و تناوی کا انقاق کیے اس سلسلہ میں اس سے کوئی فرق نسیں پر آگر کان شنوندہ ہو یا ہم ہو۔ المطلاق المنصوص و المفتا وی

پیجم = ہونٹوں کی دیت کا بیان اور اللے احکام

سئلہ ا اگر کوئی مخفی کمی آدی کے دونوں ہونٹ قطع کردے تو اسے بوری دیت اوا کرنی پڑتی ہے اور اس بیل کوئی اختلاف ہے کہ ایک ہونٹ تعظم کرے تو آیا اوپر اور بینچے والے ہونٹ کی دہت بیل کوئی فرق ہے یا نہ؟ چنانچہ اس میں جار قول ہیں۔

ا اور والے میں ایک ثمت اور تھلے میں وو مکت

٢- اور والے ين جار مو دينار اور تيلے مين جد مو دينار

س- اوپر دالے میں نصف دیت اور نچلے میں دو مکٹ

۱۔ دونوں برابر این ایمی برایک این نصف دیت۔ برقول کے فقیاء مین ہے بعض تنیہ ای کو بیں اور ہرایک کے پاس کچھ شواہد و ولا کل ہمی ہیں اس لئے یہ سئلہ اگرچہ دیجیدہ ہے اور افرالل و اجمال سے خالی نمیں ہے۔ آپم اظر آخری قول ہے جے این ابی محتیل محتیل طی (در شرائع) علامہ حلی (در قواعد و تبعرہ وغیرہ) شہید اول (درلعہ) شہید طائی (در سالک) مقدس ارد بیلی) در مجمع انبہان) فاضل کاشائی (در مفاتی اور آیت اللہ الخولی نے (در سمالک) مقدس ارد بیلی) افتیار کیا ہے جس بر محتیق ساعہ واللت کرتی ہے جس میں وارد ہے۔ "والشفتان العلیا والسفل سواء نی الدید" یا اس بحد احواج یہ ہے کہ ملی ہونٹ کے قطع کرنے کی صورت میں چھ سو دیتار اوا کے اللہ یہ اور مزید احتیاط کا قطاضا یہ ہے کہ صلح کرنے کی صورت میں چھ سو دیتار اوا کے جائمیں اور مزید احتیاط کا قطاضا یہ ہے کہ صلح کرنی جائے اور اگر ہونٹ کا کچھ حصہ قطع کیا جائے تو اس کی اس نبست کے مطابق جو اے پورے ہونٹ کی ویت ہے ویت لازم ہوگی۔ واللہ اس کی اس نبست کے مطابق جو اے پورے ہونٹ کی ویت سے ہے دیت لازم ہوگی۔ واللہ اس کی اس نبست کے مطابق جو اے پورے ہونٹ کی دیت سے ہے دیت لازم ہوگی۔ واللہ اس کی اس نبست کے مطابق جو اے پورے ہونٹ کی دیت سے ہے دیت لازم ہوگی۔ واللہ المالم

مششم زبان کی دمت کا بیان و احکام

سئفہ ا۔ آگر کوئی مخص سمی آدی کی صحح و سالم زبان قطع کردے تو اس انسان کی کامل دیت اوا سند دابب ہوتی ہے اور آگر زبان کا مرف بعض حصہ قطع کرے جس کی وجہ سے وہ زبان بریدہ آدی بعض الفاظ کو ادان کرسکے۔ جو بناء بر مشہور اتھا کیں ہیں اس بنا پر الف و ہمزہ کو ایک حرف شار کیا جائے اور در سرے قول کے سخابق استیں ہیں اس بنا پر کہ الف اور ہمزہ الگ الگ دو حرف شار کئے جائیں تو جس قدر الفاظ ادانہ کرسکے۔ ان کی بورے الفاظ سے نسبت کے مطابق دیت واجب ہوگی۔ دیت واجب ہوگی۔ بھالا اوانہ کرسکے تو بھر بوری دیت واجب ہوگی۔ بھالا اوانہ کرسکے تو بھر بوری دیت واجب ہوگی۔ کا افاظ اوانہ کرسکے تو بھر بوری دیت واجب ہوگی۔

مئلہ سے اگر کوئی مخص کمی ایسے چھوتے بچہ کی زبان قطع کردے جو ہنوز بولیا نہ ہو تو اے صحح و سالم تصور کیا جائے گا اور اس سے بوری دیت لازم الادا ہوگی۔

سئلہ سی آگر اس قطع و برید سے زبان میں کوئی نقص و عیب پیدا ہو جائے مثلا" وہ حروف کو جلد جلد اوا کرے یا کوئی اور نقص جو اس صورت میں ارش (میچے و سیب عل فرق کا آوان) واجب ہوگائے

مفتم = وانتول كى ديت كابيان اور احكام

سئلہ ا۔ اگر کوئی مخص کمی آدی کے بورے وانت توڑ دے یا اکھیڑ دے تو اس سے بوری دعت وابب ہو جاتی ہے اور اگر صرف بعض توڑے تو پھر دیکھا جائے گا کہ کفتے توڑے ہیں اور کون سے توڑے ہیں؟ کوئلہ بالعوم اٹھا کیس وانت ہوتے ہیں بارہ اسکلے وائنوں (چھ اوپر والے کچھ نیچے والے) کو "مقاویم" کما جاتا ہے۔ (جن بس سے بالکل سامنے والے وو دو دو انتوں کو تائیہ اور ان کے ارد گرد والے دو دو دو انتوں کو تائیہ اور ان ان کے ارد گرد والے دو دو دو انتوں کو رباعیہ اور ان کے آس پاس والے وائنوں کو ناب کما جاتا ہے) اور باتی سولہ وائنوں کو "مفاطک" کما جاتا ہے۔ جو غالبا" سنتے وقت ظاہر ہو ۔ جاتے ہیں اور باتی بارہ کو "آسیا" اور ڈاڈھ کما جاتا ہے) انتوا الکھاء بارہ دو دائنوں کو "مفاطک" کما جاتا ہے۔ بیارہ وائنوں ہی سے ہر ایک وائن ہے وائنوں ہی جر ایک وائنوں ہی دیتار) اور بچھلے وائنوں ہیں سے ہر ایک وائن کی ویت بچاس دینار ہے (مجموعہ چھ سو دینار) اور بچھلے وائنوں ہیں سے ہر ایک وائن کی جزار دینار نیز

واضح رہے کہ دانت کو نخ و بن سے اکھیڑے اور اوپر سے توڑنے میں کوئی تقسیں ہے۔ مسئلہ ۱۔ اگر دانت توڑے کوئی اور اور اکھیڑے کوئی اور تو توڑنے والے پر دیت اور اکھیڑئے والے پر ارش واجب ہوگا اور بناء بر قول قوی دانت کے معالمہ میں کیر اور صغیر کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔

معتم = گردن كى ديت كابيان

آگر کوئی فخص کمی کی گردان او رو حسب کی وجہ سے وہ ٹیڑھی ہو جائے یا اس کی وجہ سے رونی کا لقمہ نہ فکلا جائے تو اس صورت میں کامل دیت وابعب ہوگی اور آگر گردان اس طرح اگر جائے کہ دائیں بائیں نہ مز سکے اور لقمہ نکلنے میں بھی راحت ہو تو پھر بناء پر مشہور صرف ارش واجب ہوگا۔ واپس

منم = جروں کی دیت کابیان اور استے احکام

سند ا۔ ببزوں سے مزاد وہ دو ہڑیاں ہیں جو چرہ کے دونوں طرف کانوں سے شروع ہوتی ہیں اور خوری برائی ہیں اور خوری برائی ہیں ہوتی ہیں اور خوری برائی ہیں جن کی اندرونی جانب وانت اور ببرونی جانب مرد مل ڈازمی ہوتی ہے آگر سے دونوں ہواں اپنی جگہ سے اکمیٹر دی جائیں تو اس سے کامل دیت اور آگر مرف ایک اکمیٹری جائے تو پھر نصف دیت واجب ہوتی ہے۔

مسلہ اس فرکورہ بالا تھم اس صورت ہیں ہے کہ جزئے کے ساتھ وائٹ نہ توڑے جائیں جس طرح کی ایسے بچ کے جزئے توڑے جائیں جس کے ہنوز وائٹ نظے بی نہ ہوں یا ایسے بوڑھے آدی کے جزئے توڑے جائیں جس کے وائٹ برحاب کی وج ہے گر بچے ہوں۔ ورن اگر وائٹ بھی ہمراہ توڑے گئے ہوں۔ ورن اگر وائٹ بھی ہمراہ تو ڑے گئے تو دو دیتی واجب ہوں گی۔ ایک جزوں کی اور دو سری وائٹوں کی۔ مسلہ سے اگر یہ جزے اکھیڑے نہ جائیں گا۔ ایک جزوں کی اور دو سری وائٹوں کی وج ہے مسلہ سے اگر یہ جزے اکھیڑے نہ جائیں جس کی وج ہے مسلم سے اگر یہ جزے اکھیڑے نہ جائیں جس کی اعظ کھانے یا بولنے میں وشوا کی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی ارش دو اس موگان

دہم ۔ ہاتھوں کی دیت کا بیان اور اسکے احکام

منا الركوني فض كى آدى كے دونوں باتھ قلم كردے تو با اختاف اس صورت بن بورى ديت اور اگر ايك باتھ كائے تو اس صورت بن نعف ديت لازم الدوائم و جاتى ہے اور يہ سب اس شكل بن ہے كہ جب باتھ بند دست ہے كانا جائے اور اگر بند دست ہے يكھ اوپر شكا" كالى يا كاندھے ہے كانا جائے تو آيا اس صورت بن بھى دى ايك ديت يا نصف ديت كا حارى ہوگا۔ يا زائد مقدار كے لئے يكھ مزيد ديت يا ارش لازم ہوگا؟ اس بن تمن قول بيں۔ كم جارى ہوگا۔ يا زائد مقدار كے لئے يكھ مزيد ديت يا ارش لازم ہوگا؟ اس بن تمن قول بيں۔ (ا) دى ايك ديت (دونوں باتموں كى صورت بن) يا نصف ديت۔ (ايك باتھ كى صورت بن) واجب ہوگا۔ (۱) دو ديتي لازم ہول گی۔ ايك بند ديت كے آدر دو مرى زائد مقدار كے لئے آرش لازم ہوگا۔ (۱۳) دو ديتي لازم ہول گی۔ ايك بند ديت كے آدر دو مرى زائد مقدار كے لئے آگر يہ آخرى دونوں قول ضعف بي كونك (بند ديت ہے لئے اس كے قطع ہر ايك ديت داجب ہوگی۔

یار دہم میں الکیوں کی دیت کا بیان اور اس کے احکام

سکد اور ان میں قو کوئی افتال شمیں ہے کہ اگر کوئی شخص کمی کے دونوں ہاتھوں کی تمام (دسوں) انگلیاں کان دے تو اس صورت میں بوری دیت لازم الادائموتی ہے۔ (اور یک تھم پاؤل کی دسوں انگلیوں کے کاننے کا ہے) ہاں البتہ اختان صرف اس بات میں ہے کہ بعض انگلیوں کے کاننے کی صورت میں انگوشے سمیت ہر انگلی کی دیت مساوی ہے لیمن کل دیت کا دسوال حصہ یا انگوشے اور دو سری انگلیوں کی دیت میں ہجھ فرق ہے جانانچہ مشہور ہے ہے کہ سب کی دیت برابر ہے اور ان میں کوئی باہمی فرق نمین ہے جس بر سمجور سمئی سمجھے عبداللہ بن سان اور معتبو ساعہ دلالت کرتی ہیں جن میں تصریح موجود ہے کہ "حس سمجھے عبداللہ بن سان اور معتبو ساعہ دلالت کرتی ہیں جن میں تصریح موجود ہے کہ "حس سمجھے عبداللہ بن سان اور معتبو ساعہ دلالت کرتی ہیں جن میں تصریح موجود ہے کہ "حس سماء فی الدیت" اور دو سرا قول ہے کہ

ا تگوشیے کی ویت کل دین کا ایک تنت ہے اور دو سری تمام انگیوں ی دو حث اس بر معبرہ کریفے ہی ویت کل دین کا ایک تنت ہے اور دو سری تمام انگیوں ی دو حث اس بر معبرہ کریف بر سے کہ یہ دو سرا قبل مخالف عامہ ہونے کی وجہ سے اظہر ہو۔ اگرچہ پہلا قبل اشر ہے۔ در مواز نحم سموری دو ہے۔ انگر ہو۔ اگرچہ پہلا قبل اشر ہے۔ در مواز نحم سموری دو ہے۔

تو منے کی ندرے کہ ہر ہرانگل کے تین تین اور اگو نے بی دو دو بور ہوتے ہیں اندا ہرانگل کی دیت ہر بور ہوتے ہیں اندا ہرانگل کی دیت ہر بور پر برابر برابر تقسیم کی جائے گا۔ بعنی ایک بالانی بور کائے کی صورت میں انگل کی دیت ہر بور پر برابر برابر تقسیم کی جائے گا۔ بعنی ایک بالانی بور کائے کی صورت میں انگل کی دیت کا ایک تمکث دو بور کائے کی شکل میں دو شمت داجب ہوگی اور تینوں بوروں کے کائے بہ بوری انگل کی دیت واجب ہوگی۔

منله ۱- اگر کمی مخص کی زائد انگلی ہو اور وہ کان وی جائے تو اس کی دیت اصلی انگلی کا ایک تلت ہوگ۔

سئلہ سور اور اگر کوئی مخص کسی کی انگلی کو شل کردے تو اس سے بوری انگلی کاننے کی دیت کے دو شمت واجب الادا ہوں سے۔

مئذ سے اگر سمی فض کی وہ انگی کانی جائے جوشن ہو تو انگی کی ویت کا ایک ثدنے دینا پڑتا ہے۔

مسئلہ ہے۔ اگر کوئی مخض کمی کے ناخن اکمیز دے تو مشہور یہ ہے کہ اگر ناخن ووہارہ نہ اشے یا سیاہ رنگ کا اسے تو ہر ہر ناخن کے عوض دس دینار دیت لازم ہوگی اور اگر سیج رنگ میں اگ آئے تو مرف پانچ دینار واجب ہوں ہے۔ تنفی نہ رہے کہ پاؤس کی اٹھیوں کا تھم ہمی ہاتھوں والی اٹھیوں جب نلا شخفل۔

دواز دہم کمرتوڑنے کی دیت کا بیان اور اسکے احکام

مسكدا۔ آگر كوئى مختص كى كم روز دے اور وہ اصلاح پذير نہ ہو سكے يا اس كى اصلاح تو ہو جائے مكل ہے اس كى اصلاح تو ہو جائے مكر كيرا بن بلق رہ جائے تو اس سے تمام وہن واجب ہو جاتى ہے

مسلد ۱- آگر اس طرح اصلاح ہو جائے کہ کیڑا پن بھی بلق نہ رہے تو مشہور یہ ہے کہ اس مسلد ۱- آگر اس طرح اصلاح ہو جائے کہ کیڑا پن بھی بلق نہ رہے تو مشہور یہ ہے کہ اس مسورت بین ایک سو دینار وارد ہو ایک سو دینار وارد ہے والد العالم

مندسو- اگر پشت نوشنے کی وجہ سے پاؤل شل ہو جائیں تو بنا ہر معمور ایک کال دے پشت

نوٹنے کی وجہ سے اور کال ویت کے وو شکف ٹاگلول کے شل ہونے کی وجہ سے لازم الاواء ہوں سے جیساک ظریف کی روایت میں وارد نے

میزدهم بیتان کافنے کی وہت کا بیان اور اس کے احکام

سئلہ اللہ اگر کوئی مخص سمی عورت کے دونوں بیتان کاٹ ڈالے تو اس سے عورت کی تمام دیت لازم ہو جائے گی۔ (بو کہ مرد کی دیت کا نصف ہے۔ کما نقدم) اور اگر ایک کانے تو نصف دیت ازم ہوگی۔

سلد ۱۔ اگر کوئی محض کمی مرد کے دونوں بہتانوں کے سرے کان ڈالے قواس سے کامل دیت واجب ہوگائے یا اس کا آٹھواں حصد یا ارش؟ اس بی نی الجملہ اختلاف ہے کر اصح یہ ہے کہ معتبرہ ظریف کے مطابق دیگ کا آٹھواں حصہ (یعنی ایک سو پیکس دینار) واجب ہوگا اور محقیق قول کے مطابق عورت کے سربہتان کا شح کا بھی یمی تھم ہے۔ کما مر تفعیل۔

چمار دہم۔ آلہ تاسل قطع کرنے کی دیت کا بیان اور اسکے احکام

مبلہ اللہ اگر کوئی فخص کمی کا پورا آلہ خاسل یا اس کا ہر حینہ قطع کردے تو اس سے کائل دیت واجب ہوگ۔ کیونک اس محت کی ایتداء میں واضح کیا جاچکا ہے کہ انسانی جسم میں جو عصو وو دو ہوتے ہیں ان دونوں کے استیصال پر کائل دیت واجب ہوتی ہے اور ایک پر نصف اور اس سلسلہ میں بوڑھے اور جوان اور بچہ کے وازمیان کوئی فرق بنیس ہے۔

مسئلہ اور جس مخص کا آلد ناسل بوجہ خسی ہونے کے شل ہوچکا ہو تو اس کے قطع کرنے کی صورت میں ایک ملٹ دیت واجب ہوتی ہے کیونکہ ہرشل شدہ عضو کا تھم یک ہے کہ اس میں اس کے صحیح عضو کی دیت کا ایک مکٹ واجب ہوتا ہے۔

سئلہ سو۔ آگر نامرہ کا آلہ قطع کیا جائے تو مشہور یہ ہے کہ اس میں ایک ملث دیت واجب ہوتی ہے اور قاعدہ ذکورہ بالا کے مطابق ہوتا ہمی کی چاہئے مگر معتبرہ سکونی میں کامل دیت فدکور ہے الدا احوط استحبانی میں ہے کہ اس روایت کے مطابق عمل کیا جائے۔ واللہ العالم

پاز دهم مصینین قطع کرنے کی دیت کابیان اور اسکے احکام

سئلہ ا۔ اگر کوئی مخص ممی کے دونوں خسے قطع کدے تو اس میں تو کوئی اختلاف نیس ہے ک

سك عن ابن عبدالله قال قال امير العومنين في ذكر الصبي الدينه وفي ذكر العنين الدينة . (الوسائل الجزء ١٤ الباب ٣ من ابواب ديات الاعتباء) اس سے پوری دیت واجب ہو جاتی ہے جو کھے اختاف ہے دہ صرف ایک خید کے قطع کرنے کی دیت میں ہے فرق ہے کی دیت میں ہے کہ آیا دونوں خیوں کا حکم ایک ہے یا دائیں ' بائیں گی دیت میں کچے فرق ہے چائی دیت میں ہے کہ بائیں خصیہ میں دو مگٹ اور دائیں میں ایک مگٹ عائد ہوتی ہے اور بعض اخبار و اظار میں اس ترجع کی وجہ سے بیان کی گئی ہے کہ بچہ بائیں بیغنہ سے متکون ہوتا ہے کر اس کے بالقابل ایسے اخبار بھی موجود ہیں جو دونوں کی مساوات پر دلالت کرتے ہیں الذا اس کے بلا سابقہ ضابط کے عموم کے مطابق کہ جم میں جو اعضاء دو کی تعداد میں ہوتے ہیں ان میں بعد سابقہ ضابط کے عموم کے مطابق کہ جم میں جو اعضاء دو کی تعداد میں ہوتے ہیں ان میں سے ہرایک کے قطع کرنے سے نصف دیت لازم ہوتی ہے تساوی کا عمر مرائج ہوگا۔ وافلہ العالم مسئلہ اس اگر ضیہ پر جنایت کرنے سے آدی کو فق کا عارضہ لاحق ہو جائے تو اس سے دو قسم مسئلہ اس دیار لازم ہوتی ہے جیسا کہ ظریف کی روایت میں ہے جو کہ جناب امیر علیہ السلام سے دیات الاعضاء کے مسلسلہ میں دیئوری ہے

شانزد ہم اندام نمانی کے دونوں کنارے قطع کرنیکی دیت کا بیان اور اسکے احکام مسئلہ اسد آگر کوئی فیض عورت کی اندام نمانی کے دونوں کناروں کا گوشت قطع کرے تو اس سکے احکام سنلہ اسد آگر کوئی فیض عورت کی اندام نمانی کے دونوں کناروں کا گوشت قطع کرے تو نعیف دیت واجب ہوگ۔ جس پر سابقہ عموی قاعدہ کے عموی روایات کے علاوہ محیقہ عبدالر عمن بن سیابہ خصوصی طور پر دلالت کے علاوہ محیقہ عبدالر عمن بن سیابہ خصوصی طور پر دلالت کے تلاوہ محیقہ عبدالر عمن بن سیابہ خصوصی طور پر دلالت کے تلاوہ محیقہ عبدالر عمن بن سیابہ خصوصی طور پر دلالت کے تلاوہ محیقہ عبدالر عمن بن سیابہ خصوصی طور پر دلالت کے تلاوہ محیقہ عبدالر عمن بن سیابہ خصوصی طور پر دلالت

مسئلہ ۱۔ اس سلسلہ میں بری چھوٹی جوان اور بوڑھی مربضہ اور سمجہ عورت کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ العوم النص و الفتوی)

· مِفتدهم سرينول کي ديت کا بيان

آگر کوئی مخص کسی کی دونوں سرشیں قطع کردے تو فدکورہ بالا شابطہ کے مطابق کائل دیت اور اگر ایک کو قطع کرے تو اس سے نصف دیت لازم ہوگ۔ کما لا سفنی واللہ العالم ہشتد هم یاؤل کی دیت کا بیان

سئلہ ا۔ رونوں قدم کائے سے کائل دیت اور ایک کے قلم کرنے سے نصف دیت لازم الاداء ہوتی ہے اس سلسلہ میں اس سے کوئی فرق شیں پڑتا کہ پاؤں بند پاسے کاٹا جائے یا پندلی سے یاران سے اور اس طرح الکیوں کی یا پندل یا ران کی الگ دیت واجب نہ ہوگ۔ محریاؤں چھوڑ کر مرف الکیاں کائے سے یا مرف پنڈل یا مرف ران قطع کرنے سے اکل دیت لازم آئے گی وووں کے قطع کرنے کے دیت لازم آئے گی جو دونوں کے قطع کرنے کی صورت میں کائل اور ایک میں نصف ہوگی۔

مثلہ اور کوئی مخص ایسا کام کرے جس سے کسی کا پاؤں شل ہو جائے تو اسے پاؤں کی دیت کا وہ کمٹ اوا کرتا ہے گا۔

منبلہ سور آگر کوئی مخص کمی کاشل شدہ پاؤس تلم کرے تو وہ پاؤل کی دیت کا ایک محت اوا کرے گا۔ وافتد العالم

البيناج اگر كوئى مخص نو سال كى عمر كلمل ہونے سے پہلے اپى منك كا افضاء كردے تو اس كا علم اسكے كفارہ كے باب النكاح ميں تنعيلا" بيان كيا جاچكا ہے بهاں اس كے اعادہ و تحرار كى مندرت نسيں ہے۔

اعضاء و جوارح کے منافع پر جنایت یا اعلاف صلاحیت عضو کی ویت کا بیان '
اس سے مرادیہ ہے کہ اگر کوئی فخص کی آدی پر اس شم کی جنایت کرے کہ جس سے
اس کا اصل عضو تو موجود رہے مگر اس کی منعت ختم ہو جائے مثلا واغ موجود رہے مگر اس
سے عشل غائب ہو جائے آگان تو موجود دہے مگر اس کی ساعت رفصت ہو جائے اور آگھ تو
موجود رہے مگر اس کی بسارت ختم ہو جائے و مکذا تو اس کی بارہ فشیس جی۔ ذیل میں ہر ایک
سم اور اسکے احکام بیان کئے جاتے ہیں۔

فتم أول زوال عقل اور اسكے مسائل و احكام

سئلہ ا۔ اگر کوئی مخص کمی کے سربر الی چوٹ لگائے جس سے معزوب کی عقل اور سوچ و
بھار کی قوت بالکل زائل ہو جائے تو اس سے جانی پر کائل دیت واجب ہوگی۔ بشرطیکہ ایک سال
تک اس کی عقل واپس عود نہ کرے۔ جیسا کہ سمجھ ابی عبیدہ حذاء بی وارد ہے اور اگر سال
کے اندر اندر عود کر آئے تو بجر مرف ارش نذرم ہوگا اور اگر اس انتاء میں اس جنایت کے تیجہ
میں وہ آدی مرحمیا تو بھر جانی سے اس کا تصاص لیا جائے گا۔

مئلہ علیہ اگر اس جنایت کے نتیجہ میں مقل میں کی تو واقع ہو جائے لیکن بالکل زائل نہ ہو تو اس سے صرف ارش قابت ہوگانہ ریت۔

سئلہ سید اگر ایک ی چوٹ سے سری بذی میں ٹوٹ جائے اور عقل میں زاکل ہو جائے توائ

صرف زوال عمل کی دیت واجب ہوگی اور اگر دو الگ الگ چوٹوں سے بیہ دو عارضے لاحق ہوں تو پھر زوال عمل کی دیت الگ اور بڈی ٹوٹنے کی الگ واجب ہوگی۔ واللہ العالم دوم ڑوال سماعت اور اسکے احکام

مسئد الله الركمي جانى كى جانيت كارى سے كمى كے دونوں كانوں كى ساعت زاكل ہو جائے تو اس سے بورى ديت واجب ہوگى اور اگر صرف ايك كان كى ساعت زاكل ہو تو ہر تصف ديت لازم الادلم ہوگى۔ بشر فيكہ ابر زاكر يا حكيم اس بات كى تصديق كرے كہ توت ساعت كے عود كرنے كى كوئى اميد سي ہے۔ كى كوئى اميد سي ہے جس كى عدت صديث صبح بين ايك سال مقرر كى كئى ہے۔ مسئد ١١۔ اگر جانى مضروب كے اس وعوى كى تصديق كردے كہ اس كى قوت ساعت زاكل ہوگئى ہے تو فرما ورنہ اس آدى كى خلات كى حالت بين بلند آواز وغيرہ كے ذريد اس كا احتمان ليا جائے كا بس اس طرح كرنے ہے اگر اس كا دعوى خلالا ثابت ہوگيا تو درست ورنہ قسامہ ہے اس كا بی اس طرح كرنے ہے اگر اس كا دعوى خلالا ثابت ہوگيا تو درست ورنہ قسامہ ہے اس كا بی اس طرح كرنے ہے اگر اس كا دفود اور پانچ اور آدى اس كے جن بين قسيس كھائيں ہے اور أكر وہ نہ ل سكيں تو ہم دہ خود چو قسيس كھائے گا اور اس طرح وہ ديت كا حقد ار بن جائے گا۔ اگر دہ نہ ل سكيں تو ہم دہ خود چو قسيس كھائے گا اور اس طرح وہ ديت كا حقد ار بن جائے گا۔ مسئد ۲۔ اگر كان كانے كی دور ہے تو ہم سائے گا اور اس طرح وہ ديتي واجب ہوں گی۔ مسئد ۲۔ اگر كان كانے كی دور ہے تو ہوں سائے دائى ہو جائے تو دو ديتي واجب ہوں گی۔ مسئد ۲۔ اگر كان كانے كی دور ہے تو ہوں سائے دائى ہو جائے تو دور ديتي واجب ہوں گی۔ ايک كان كانے كی دور در مری زوال ساعت كی۔

سيوم- زوال بصارت اور اسكے مساكل

مسئلہ او آکر کمی جانی کی جنایت کاری ہے کمی فخص کی دونوں آ کھوں کی بھارت زاکل ہو جائے تو اس ہے کامل دیت اور آگر ایک آکھ کی زائل ہو تو نصف دیت جانی پر واجب الاوالہ ہوگی۔ بشرطیکہ تعلیم حاذق اور ماہر ڈاکٹر اس بات کی تصدیق کردیں کہ بھارت کے عود کرنے کی کوئی تو تع نہیں ہے اور آگر اس کا اخبال ہو کہ عود کر آئے گی تو بناء ہر روایت صحیحہ ایک سال کوئی تو تع نہیں ہے اور آگر اس کا اخبال ہو کہ عود کر آئے گی تو بناء ہر روایت صحیحہ ایک سال کی انتظار کیا جائے گائیں آگر عود کر آئے تو جانی ہوئی دے واپس لوٹائی جائے گائیں آگر عود کر آئے تو وہ لی ہوئی دے واپس لوٹائی جائے گی اور آگر بسلے دیت کی جائے ہو اور پھر بھارت عود کر آئے تو وہ لی ہوئی دے واپس لوٹائی جائے گی اور اگر بسلے دیت کی اندر اندر وہ عفو اور یک تھم ہر اس دیت کا ہے جو پہلے وصول کیل جائے اور مقررہ عدت کے اندر اندر وہ عفو اور یک تھم ہر اس دیت کا ہے جو پہلے وصول کیل جائے گی۔ اور مقررہ عدت کے اندر اندر وہ عفو شکیہ ہو جائے تو اس طرح اوا کردہ دیت واپس لی جائے گی۔ اور مرد مردہ عدت کے اندر اندر وہ عفو مسئلہ ہے۔ اگر جائی معرد ہے وعوی کی تصدیق کردے تو پھر تو کوئی اشکال و اجمال نہیں ہے مسئلہ ہے۔ اگر جائی معرد ہے انگار کردے تو پھر اس کے دعوی کو امتحان کی کموئی پر پر کھ کرائے کی انگر وہ تھدیق کرنے دعوی کو امتحان کی کموئی پر پر کھ کرائے کیس آگر وہ تھدیق کرنے ہو تھارت کی کوئی کوئی اس کی کردے کو امتحان کی کموئی پر پر کھ کرائے کیس کیس آگر وہ تھدیق کرنے ہو ان کوئی کوئی کوئی کیس کردے کے انگار کردے تو پھر اس کے دعوی کو امتحان کی کموئی پر پر کھر کرائے

تقدیق یا تردید کی جائے گی اور اس کا امتحان لینے کا ایک طریقہ یہ ہے کہ اس کی آتھوں کو سورج یا اس جیسکی تیز روشنی کے سامنے کیا جائے ہیں اگر وہ سنگھ جسکنے ملکے ہو اس کا رعوی غلط اور اگر نہ جھکے تو صحیح مصور ہوگا۔

سئلہ سی آگر اس میں اختلاف ہو جائے کہ بصارت کا یہ زوال یا اس میں کی ای جنایت کیوجہ
سے ہوئی جیئر اور جی تسامہ کو عمل میں لایا جائے۔ بینی آگر معزوب عمل زوال بصارت کا وعوی
کرے تو بوری جی تشمیں اور آگر تصف بصارت کے زوال کا وعوی کروئو تین تشمیں اور آگر ایک
شف کے زوال کا اوعا کرے تو بھر وہ تشمیں کھائے کہ وہ اسپنے دعوی میں سچا ہے اور یہ کہ
بسارت میں یہ نقص جانی کی ای جنایت کے نتیجہ میں واقع ہوا ہے۔ واللہ العالم

چهارم زوال شامه اور اسکے مسائل و احکام

منلد الد اگر کوئی جائی کی مخفی پر ایس جایت کاری کرے کہ جس سے اس کی قوت شامہ ناک و دونوں نشوں سے بالکل ختم ہو جائے قواس سے کائل دیت اور اگر مرف ایک نتینے سے ختم ہو قوق پر نفیف دیت لازم ہو جائی ہے۔

ہو قو پر نفیف دیت لازم ہو جائی ہے۔

مسلد جس اگر جائی اس کے دعوی کی تعدیق کرے تب قو دو سری بات ہے اور اگر وہ اس سے اختلاف کرے تو پر اس کے دعوی کا اس طرح امتحان لیا جائے گا کہ کسی کرنے وغیرہ کو آگ لگا کر اس کی ناک کے قریب کیا جائے گا پس اگر وہ سرکو پیچے ہٹا لے اور اسکی آگھوں بی آنسو بھی ڈیڈیا آئی قو اسے کاذب سمجھا جائے گا اور اگر اس پر یہ کیفیت طاری نہ ہو تو پھر اس سے افرار ویا جائے گا۔ اس کے باوجود اگر سابقہ تنسیل کے ساتھ قسامہ بھی عمل ہیں لایا جائے۔

واحوط و اولی ہوگا۔

مسئلہ ۱۰۔ اگر کوئی مخص کمی مخص کی ناک کان دے اور اس کی دجہ سے اس کی قوت شامہ زائل ہو جائے تو ایسا کرنے سے اور دو سری قوت شامہ قوت شامہ کے ذوال کے سب ہے۔ قوت شامہ کے ذوال کے سب ہے۔

بنجم قوت ذا كقد كا زوال اور اس كے احكام

مئلہ د اگر سی جانی کی جنابت کاری کی وجہ سے سمی کی قوت وا اُتھ زوال پذیر ہو جائے تو آکثر

نقعاء کے قول کے مطابق اس سے جانی کو بوری دیت اوا کرنا پڑے گی۔ لیکن اظهریہ ہے کہ اس سے صرف ارس لازم آیا ہے۔ کیونکہ کال دیت والے ادلہ اس مورد کو شائل نمیں ہیں۔ واللہ العالم

مسئلہ ۱۔ اس کا جوت کے یہ زوال زاکفہ جانی کی جنابت کی دجہ سے ہوا ہے قسامہ کے ساتھ ہوگا ای طرح اگر معزوب قوت زا تُفتہ میں کی کا دعوی کرے تو بناء بر ایک قول کے دیت ای نہت سے واجب ہوگی نئی نصف کی سے نصف اور ٹھٹ سے ٹھٹ و مکفا لیکن یہ امر بھی قسامہ سے طاحت کیا جائے گا۔ اور ارش والے قول کے مطابق ارش بھی ای نہیت سے لازم ہوگا۔

مششم قوت ناطقه كا زوال اور اسكے احكام

مسئلہ = اگر سمی جانی کی جانیت کاری کی وجہ ہے کمی کی قوت کویائی سلب ہو جائے تو اس ہے بوری دیت اور اس قوت کے پچھ حصہ کے زائل ہونے ہے اسکی اسی نبست ہے دیت کی اتنی مقدار واجب ہوگی بینی جردف کی تعداد کے معابق دیت کے اٹھا کیس جعے تقبور کئے جائیں گے اور معنوب جس قدر حروف اوا نہیں کر بی گا ای نبست ہے دیت کی اوا نیکی واجب ہوگی۔ مسئلہ نمبرہ = اگر جانی اور بجنی علیہ عیل اخلاف ہو جائے تو استمان و اختبار کے ذریعے تقددین یا کندیب کی جائے گی۔ (جو کہ محجہ محمد بن قیس کے مطابق یہ ہے کہ کوئی سوئی وغیرہ اس کی ذبان کی خون نگلا تو اے کاذب اور اگر ساد رنگ کا نگلا تو ایس سادق تقبور کیا جائے گا۔

مسئلہ اس اور اگر جانیت کی وجہ سے صرف ٹعل لسانی کا عارضہ لاحق ہو جائے تو اس سے ارش مسئلہ اس اور اگر جانیت کی وجہ سے صرف ٹعل لسانی کا عارضہ لاحق ہو جائے تو اس سے ارش مسئلہ اس اور اگر جانیت کی دجہ سے صرف ٹعل لسانی کا عارضہ لاحق ہو جائے تو اس سے ارش مسئلہ اس اور اگر جانیت کی دجہ سے صرف ٹعل لسانی کا عارضہ لاحق ہو جائے تو اس سے ارش مسئلہ اس اور اگر جانیت کی دجہ سے صرف ٹعل لسانی کا عارضہ لاحق ہو جائے تو اس سے ارش مسئلہ اس اور اگر جانیت کی دجہ سے مرف ٹعل سانی کا عارضہ لاحق ہو جائے تو اس سے ارش مسئلہ اس اور اگر جانیت کی دیجہ میں آواز کے بالکل بینے جانے کا تھم بھی قبت ناطقہ کے دوال والا ہے۔ فال حقال والا ہے۔ فال حقال۔

ہفتم۔ قوت ماسکہ کا زوال اور اس کے احکام

مسئد الم الرحمى جانى كى جايت كارى سے كمى آدى كى وو بذى نوٹ جائے ہو مقام وہر بن بوتى ب جو باغ اور جو ب بوتى بوتى ب جو باغ اللہ كو دوكى ہو باغ كى دوب باغ كى دوب ب باغ كى دوب ب ب عاد ف لائن مو جائے لو اس سے كال دے لازم ہو جاتى ہے جيسا كى سميورسليمان بن خالد بن دارد ہے۔

سئلہ ٣- اگر تمي كى جنايت كارى سے تمي كى وہ بدى نوٹ جائے جو مقعد اور آلد تاسل كے در ميان ہوتى ہے جو بيناب كو روكتى ہے الغرض اس بدى كے نوٹ جانے يا جانى كى تمي اور مغرب سے اس مخص كا بيناب ند رك سكے اور اسے سلسل اليول كا عارضہ لا حق ہوجائے تو اس كا عظم بھى كى ہے بعنی اس سے بھى كامل ديت لازم الادا ہو جاتى ہے۔

بشتم عارضه فتق كالحوق

۔۔ اگر تمسی جانی کی جنایت کاری کی وجہ ہے تمسی کو قبق کاعارضہ لاحق ہو جائے تو اس سے کامل ویت کے دو خس بینی جار سو دینار لازم ہو جاتے ہیں جیسا کہ سمجھ یونس بیس اس کی صراحت سودور ہے۔

تنم مثانه بكركا شكافة كرنا

اگر کوئی جانی تمنی یائرہ لڑی کا اس طرح افضا کرے کہ جس سے اس کا مثانہ بھٹ جائے اور وہ بیٹاب نہ ردک سکے تو بناء ہر مشہور اس سے کامل دستہ لازم ہو جاتی ہے تکر بناب ظریف کی روایت کے مطابق اس سے دیت کا صرف ایک شمنہ اور میرالٹل لازم ہو آیا ہے۔ واللہ العالم رفایت کے مطابق اس سے دیت کا صرف ایک شمنہ اور میرالٹل لازم ہو آیا ہے۔

اگر کوئی مخص اپنی منکوحہ دیوی کا نو سال کی عمرے قبل دخول کرے افضا کورے بیعی بول و حیض کا مسلک ایک کردے تو اس کی دست کا بیان باب النکاح میں گزر چکا ہے۔ فراجع هناک۔

يازوهم تعذر انزال

اگر کوئی جانی کمی بر کوئی الی جنایت کرے جس سے اس کا افزال مد ہو سکے تو بناء بر مشہور
اس سے دیت کالمہ واجب ہو جاتی ہے محر اظہر ہے ہے کہ اس سے مرف ارش لازم آتا ہے
کوفکہ دیت کالمہ والے اولہ کا اس مقام کو شامل ہوتا کل کلام ہے بال اقبتہ اکر اسکی وجہ ہے
اس کی قوت مجامعت بی زائل ہو جائے لیجی وہ نا مرد ہو جائے تو اس سے کامل دیت واجب ہو
جائے گی۔ کما تقدم

با ایں ہمہ احوط میہ ہے کہ مجنی علیہ کے ساتھ منٹو کی جائے۔ دواڑ دہم اعضاء کا شل ہو جاتا مرمر سریر

اگر کوئی جانی کوئی المیں جنایت کرے جس سے کسی کا کوئی عضو شل ہو جائے تو نصوص ،

ناوی کا انقاق ہے کہ اس سے اس عفو کی کائل دیت کے دو عمت لازم ہو جاتے ہیں موائے آلہ تناسل کے کہ اس کے شل ہونے کی شکل میں پوری دے لازم ہو جاتی ہے۔ کیونکہ انجی اور ذکر کیا جاچکا ہے کہ تا مرد ہونے کی دجہ سے پوری دیت لازم ہوتی ہے اور وہ اخبار و اٹار جن سے ہر عفو کے شل ہونے کی دجہ سے بوری دیت کا ادائیگی ظاہر ہوتی ہے تو تقامہ ہر عفو کے شل ہونے کی صورت میں اس عفو کی بوری دیت کی ادائیگی ظاہر ہوتی ہے تو عامہ کے موافق ہونے کی دید سے تقیہ ہر محمول ہیں۔ واللہ العالم

سراور چرہ پر زخم لگانے کی دیت کا بیان

عربی میں "شجاع و غیر" اس زخم کو کما جاتا ہے جو سراور چڑو لکایا جائے اور اس کی تو ریزین

ا۔ خارصہ اس زخم کو کہتے ہیں جو صرف جلد کو چیر دے مرکوشت تک نہ بنیج اس کی دعت ایک اونٹ ہے بینی کل دینت کا ۱۰۰/ عصر

۔ داسیہ اس زخم کو کہتے ہیں جو جلد کو چر کر تھوڑا سا کوشت میں چلا جائے اور پکھ خون میں نکل آئے۔ اس میں در اونٹ ہیں۔ نعنی ۱۰۰(۳)،

س۔ باند (اسے مثلاثم مم) کما جا ا ہے) یہ اس زخم کو کما جا ہے جر کوشت میں کانی دور تک چلا جائے لیکن بذکی کے بوست تک نہ ہنچ۔ اس میں ساونٹ ہیں۔ (۳/۱۰۰)

س محال۔ یہ اس زخم کو کہتے ہیں جو کوشت کو کاٹ کر اس جملی تک بین جائے جو ہڈی کے اور موقی ہے اس میں جار ا، ث ہیں۔ (۱۰۰/۳)

٥- مو نور يه اس زخم كو كتر بي جو بدى ك بوست كو شكافة كدك جس سے بدى فاہر مو جائے۔ اس بي باغ اونٹ بير- (٥٠١/٥٠)

۱- باشمه به اس زخم کو کہتے ہیں جو بڈی کو توڑ دے اس میں دس ادنت ہیں۔ (۱۰/۱۰) مخفی نہ رے کہ اس میں اصل معیار بڈی کا ٹوٹنا ہے زخم ہویا نہ ہو۔

ے۔ منتلہ یہ اس زخم کو کہتے ہیں جو ہڑی کو اس کے اصلی خلقی مقام سے دو سری جگہ خفل کر دے۔ اس میں پندرہ اونٹ ہیں۔ (۱۰۰/۵۰)

۸۔ مامور۔ یہ اس زخم کو کہتے ہیں جو دواع کے پروہ تک پہنچ جائے۔ مگروہ پردہ پھنے نہیں اس میں بوری دعت کا ایک مکٹ ہے بین ۳۳ اونٹ یا تمن سو سیکٹیس دینار اور ۳۴ ویں دینار کا ایک ۹۔ واسف بیر اس زخم کو کہتے ہیں جو دماغ کے پردہ کو بھاڑ دے جس کے بعد زندہ رہنے کا امکان بہت عی کم باتی رہ جا آ ہے اس کی دعت وعی ہے جو ماسوسہ میں ندکور ہے بال البتہ یمال پردہ دماغ بھاڑے کا ارش اس کے علاوہ ہے۔

ان نوگانہ اقسام کے مسائل و احکام کا بیان؟

متلد السنجيمي فتم (باشمه) سے ليكر نوبي فتم (دا مذ) تك تصاص نبي ب أكرچه عمرا" بى يه زخم لكائے جائيں بكا اللہ ان ميں صرف ديت كى ادائيكى لازم ہوتى ہے۔

مسئلہ سے اوپر زخم کی جو نو مشمیں فرکور ہیں ان میں سے ہراونی ورجہ کو اعلی ورجہ کے اندر واظل سمجھا جاتا ہے ہاں اگر وہ زخم متعدد چوٹوں کی وجہ سے لکیس تو پھر دست بھی متعدد ہوگی عام ، اس سے کہ زخم لگائے والا ایک آدمی ہویا ایک سے زائد ہوں۔

مسئلہ ۱۳۔ میں زقم جن کا تذکرہ ۔۔۔۔ سرکے سلسلہ جس کیا گیا ہے آگر سے چرہ پر کلیس تب ہمی وی دیت واجب ہوگی جو اور ندکور ہے اور آگر کی زقم بدن کے کمی دو سرے دھمہ پر کلیس مٹا " ہاتھ پر تو دیکھا جائے گا کہ اس زقم کی دیت کو تمام نفس کی دیت سے کیا نسبت ہے بھر ای نسبت کے حمر ای نسبت کے حساب سے اس عفو کی دیت سے واجب الادا ہوگی۔

شا" موخو میں پانچ شتر واجب میں اور اس کی دیت تمام ننس کی دیت کے برابر ہے کیونکہ سر کے جدا ہونے کے بعد زندگی باتی شیں رہتی۔ اور جب نفس کی کل دیت سو شتر ہے تو پانچ شتر اس کا بیموال حصہ بنتے ہیں۔

بناء بریں ایک ہاتھ کی دیت چو مکہ کل دیت کا نصف ہے۔ بینی پہلی اونٹ اندا اس کا بیسواں جعبہ اڑھائی اونٹ ہوگی۔وحکزا

سئلہ ہم۔ اور زخوں کی مخلف قموں میں دے کے سلط میں جو اون بیان کے محے ہیں ہے بطور مثال ہیں۔ اصل مقصد کل دے کا دو حصہ اوا کرنا ہے۔ جو اے کل سے حاصل ہے۔ مثلاً باشد میں وی اونٹ ہیں تو چو تک تمام دیت سو اونٹ یا بزار دینار یا دی بزار درہم ہے تو ہاشمہ میں اس کا دسواں حصہ واجب ہوگا۔ جو اونٹوں کے حساب سے وی اونٹ۔ دینار کے حساب سے میں اونٹ۔ دینار کے حساب سے دین اونٹ۔ دینار کے حساب سے میں اور دینار اور درہم کے حساب سے ایک بزار درہم بنتے ہیں۔ البتہ احوظ سے کہ اونٹ اور دینار کے برای کا کندکی ہے۔

منظ ۵۔ اگر کوئی مخص ممی آدی کے دویا دو سے زائد اعضاء کو زخی کردے جے سرادر باتھ

پاؤل تو ہر عفو کے زخم کا تھم علیمہ ہوگا۔ یعن ہر ایک زخم کی دعت الگ الگ واجب الاوالا اللہ واجبان عام بدنی زخمول کے مسائل و احکام کا بیان

منظ السلط جائقہ تیریا کواریا نیزے کے اس زخم کو کتے ہیں جو دماغ ما ، شکم یا سید کے اندر کک بھی جائے اس میں تمام دیت کا ایک مکث واجب ہوتا ہے لیمی تین سو تیشس ۱۳۳۳ دینار اور ۲۳ ویں دینار کا ایک محمث یا ۳۳ اونٹ اور اس هم میں تصاص نمیں ہوتا۔

مسئلہ ۲۔ اگر کوئی آدی پہلے کمی آدی کو عام زخم لگائے پھر اے تدریجا " پیٹ تک پھیائے تو دہ دونوں زخوں کی الگ الگ دو دیتی ادا کرے گا۔

مئلہ ۱۰۔ اگر کوئی آدی کمی کے میں بی اس طرح نیزہ یا تیر مارے کہ اس کی پشت سے پار ہو جائے تو آیا اس صورت بیں وار کے ایک ہونے کی وجہ سے ایک ویت لازم ہوگی؟ یا ہے وو زخم متعور ہوں گے۔ اور دو جاکفہ کی دیت واجب الاوا ہوگی؟ یا (۱۳۳۳) جار سو شنیس دینار اور ۱۳۳۳ ویس کا ایک شمث ؟ اس بی فقیاء کے ورمیان اختلاف ہے جناب ظریف کی روایت کے مطابق آخری قول اظہرے ویسے دو سرا قول بھی قوت سے خالی شین ہے۔ واللہ العالم

مسئلہ سے آگر کوئی آوی کی آوی کے التھ پاؤں یا جنگی یاران میں ایسا زخم لگائے ہو آر پار ہو

جائے تو اس صورت میں معتبو ظریف کے مطابق اے آیک سو دینار طلائی ادا کرنا پڑے گا۔

مسئلہ ھے آگر کمی جانی کی جنایت کاری ہے کس آدمی کا کان شگافتہ ہو جائے تو آیا اس کیلئے

کان کی دیت کا آیک شک واجب الاداء ہوگا؟ جیسا کہ شخخ طوی ؓ نے کتاب خلاف میں اس پر

اہماع کا دعوی کیا ہے؟ یااے ارش اوا کرنا پڑے گا؟ جیسا کہ بعض فتماء کا نظریہ ہے کیونکہ

ارش وہاں ہوتا ہے جمال شرعا ہو کہ مقدار معین نہ ہو۔ اور یہ مورد بھی انمی مقامات میں

ارش وہاں ہوتا ہے جمال شرعا ہو کہ مقدار معین نہ ہو۔ اور یہ مورد بھی انمی مقامات میں

ایک ہے۔ و ہو القلام واللہ افعالم

مئلہ ۱۔ اگر کوئی مخص کمی کے منہ پر ایسا تھیڑ مارے جس سے اس کا چرو سیاہ یا سبزیا سرخ ہو جائے تو پہلی صورت میں چو ویٹار و سری میں تمین ویٹار اور تیسری هم میں ڈیڑھ ویٹار دیت واجب الاواء ہوگی۔ جیسا کہ بروایت تھریف جناب امیر علیہ السلام سے مروی ہے اور آگر ای هم کا تھیٹر چرو کے علاوہ بدن کے کمی وو مرے حصہ پر رسید کیا جائے جس سے چڑے پر سیابی یا سبزی یا سرخی نمودار ہو جائے ۔ تو خدکورہ بالا دیت کا نسف واجب ہوگی۔ یعنی چد ویٹار کی بجائے

تين اور تين كى بجائے ورو - و مكذا

### جنین پر بلکہ منی اور حمل پر جنایت کرنے کے احکام کابیان

منك المركوئي مخص الى زوج سے مقاربت كر رہا ہوك كوئى مخص اسے اسفرح ذرائے وحكائے كه جسكى وج سے و، اسئے ماود منوب كو رقم سے باہر كرادے تو جانى پر بطور دے وس دينار واجب الاداء ہو تھے۔ اس پر نصوص و فادى كا أنفاق ہے۔

منك ٢- مشوري ب كد آزاد عورت ب اس كى رضا مندى كے بغير معول" (متى كارم ب باير حران) جائز نس ب اور اگر شو بر ايدا كرت تو وہ دس دعار بطور آزان عورت كو اوا كرت كا۔ كر شرت كے سوا اس زمت اور اس دعت كے لوم پر كوئى قابل المينان دليل قائم نسي كا۔ كر شرت كے سوا اس زمت اور اس دعت كے لوم پر كوئى قابل المينان دليل قائم نسي ب ب بك محيم عمد بن مسلم اور معتبوع عبدال من سے اس هل كا جواز ظاہر ہو آ ب كوئكد ان

یں وارد ہے کہ۔ فاک الی الوجل بصوف حیث بیداء (یہ مرد کی مرضی پر محصر مراسم جمال عاہم من کرائے کنے اور متعد یں قاعزل کے جواز اور دیت کے لازم ند ہوسنے پر تو سب علاء کا انقاق ہے۔

منظہ بمرا = قرآن و مدید کی رو سے کی مراتب و دارج سے گزر کر پید کی خلفت کی جیل اوق ہوتی ہے اسکے بعد جالیس دان تک ملتہ (خان علقہ ہوتا ہے اسکے بعد جالیس دان تک ملتہ (خان مخد) بعد ازال جالیس دان تک منفذ (گوشت کا او تحواز ہوتا ہے) اس کے بعد اس میں بڑواں پیدا ہوتی ہی بھران پر گوشت و بوست کا غلاف ج متا ہے اس کے بعد اس میں بڑواں پیدا ہوتی ہی بھران پر گوشت و بوست کا غلاف ج متا ہے اس کے بعد میں روح داخل ہوتی ہے۔

اندا آگر کوئی مخص حمل کو اس وقت گرائے جبکہ وہ نفقہ کی شخل میں رحم کے اندر مستقر ہوتہ اس پر ہیں رجا مقد کی شکل میں ہو تو ساتھ مستقر ہوتہ اس پر ہیں رجار مقد کی شکل میں ہو تو ساتھ رحار آگر بندی میں ہو تو اس رحار آگر ہندی میں ہو تو اس رحار اور آگر معار آگر ہندی میں ہوتو اس رحار اور آگر معنی داخل ہو تو اس رحار اور برگر میں برار رحار اور از کی میں بائج سو رحار رحت واجب ہوتی ہے جس پر نصوص و فاوی کا افاق ہے۔

سئلہ سے مشہور سے کے کافر ذی ہے جنین کی دعت اس کے باپ کی دعت کا دسوال صد ب

جو کہ ای درہم بنی ہے محر سعترہ سکوئی سے مطابق اس کی مال کی دیت کا دسوال حمد ہے جو کہ عالیس درہم سے بوکہ عالیس

مئلہ ه۔ مشہور بیہ ہے کہ غلام کے بین کی ویت اس کی مان کی قیمت کا وسواں حصہ ہے جس پر سکونی کی روایت دلالت کرتی ہے (وسائل النید)

مسئلہ ۱- اگر عالمہ کے بیت میں ایک سے زائد حمل ہوں ہو گرائے جائیں تو تو کن تراحل سے مسئلہ ۲- اگر عالمہ کے مسئلہ کے مطابق ہر ایک واجب ہوگ۔

منلہ ع۔ اگر کوئی مخص کسی طلہ عورت کو گل کردے جس کی وجہ ہے اس کا بچہ بھی موت کی نذر ہو جائے تو جائی رعورت کی دیت الگ اور حمل کی دیت الگ واجب ہوگی بینی لڑکا ہونے کی صورت میں نزکے کی اور اگر اس چیز کی تحقیق نہ ہوسکے کہ وہ حمل بچہ کا تھا یا بی کا ور اگر اس چیز کی تحقیق نہ ہوسکے کہ وہ حمل بچہ کا تھا یا بی کا ۔ اظہریہ ہے کہ تصف وہت بچہ کی اوا کی جائے گی اور نصب بچی کی جیسا کہ عبداللہ بن مسان کی ردایت میں اس کی صراحت موجود ہے جو جناب صادق آل محم علیہ السلام سے مروی ہے۔ (وسائل اللیم وغیرہ)

اور بعض نے قرم والا قبل اعتبار کیا ہے تکرید ہے کا ہے کو تک قرمہ مشکل امر کیلے

ہو آ ہے اور مربی راؤے معتبرہ کے پائے جانے کے بعد اس بی کوئی افتکال باتی نہیں رہتا۔
مسئلہ ہد۔ آگر کوئی مخص کمی حالمہ عورت پر اس طرح جناعت کے کہ اس کا بچہ زندہ سقط ہو
جائے اور کوئی دو سرا جائی اس بچہ کا سرکات ڈالے تو آیا بچہ کی دے پہلے جائی پر واجب ہوگی یا
دو سرے پراور اس کا قاتل کون متصور ہوگا؟ اس بی تنسیل ہے آگر بچہ جیاۃ مشقرہ رکھتا تھا بین
آگر دو سرا جائی اس کا سر تلم نہ کرتا تو دہ بچھ عرصہ تک زعدہ رہ جاتا تو بھر تو دے دو سرے جائی پر
داجب ہوگی اور دی تاتل متصور ہوگا۔ اور پہلے پر صرف تعزیر جاری کی جائے گی۔ اور آگر بچہ ب

من عن جعفر عن ابداً عن على الدقضى في جنين ايهوديند والنصر اليند والبجوسيند عشرويند المد (الوماكل الجزء ١٩ الباب ١٨ من ابواب ريات النفس)

سلام عن أبي عبدالله عليه السلام قال دينه النجنين عمسته اجزاب الى ان قال وان قتلت المواج والى عبلى فلم ينوى ذكرا" كان وللعالم التي فليته الولد نصف دينه الذكر ونصف دينه الا تشى ونينها كفلت (الوماكل الجزء ١٤ الباب ٢٠ من ايواب ويات النفس)

حیاۃ ستقرہ شیں رکھتا تھا تو دیت پہلے جانی پر واجب ہوگی اور ان تاقل متعود ہوگا۔ اور دو سرے پر مرف تعویر جاری کی جائے گی۔ اور اگر اس بات کا علم نہ سو سنے کہ مقط ہے وقت بچہ زعا ۔ تقا یا مردہ تو تعاص دونوں سے ساقط ہوگا۔ البت سر کائے دا ست بر سبت کا سر کائے کی دیت واجب ہوگی ہوگی ہوگا۔ اور یہ مال ورد کا شیس ہوتا بلکہ سبت کا معور ہوگا۔ جسے واجب ہوگی ہوگی ہوئی مرف کیا جائے گا۔

منلہ ۹۔ روح کے واقل ہونے سے پہلے بنین کے اعضاء و جوارح پر ہو جنیت کی جائے۔
منا "اس کے ہاتھ تھم کئے جائیں یا باؤں کائے جائیں تو اس صورت میں اس کی کل دیت سے
دینار کے صاب سے ان اعضاء کی دیت واجب ہوگی لینی دونوں ہاتھ یا دونوں باوں کے کانے کی
صورت میں کامل سو وینار اور ان میں ایک کی صورت میں پہلی دینار۔ و مکذا

مسئلہ ۱۰۔ اگر اس عمل کو محرایا جائے جو زناکی وجہ سے مشتقر ہوا ہے تو اگر اس بیں ہنوز روح رافض نمیں ہوئی تھی۔ تو اس صورت بیں ولد القرناکی کل دیت (جو کہ بنا ہر قول منعور آتھ سو ورہم ہے) کا دسوال حصہ یعنی ای درہم واجب ہوگی اور اگر روح داخل ہو بھی تھی تا لاکے ک پوری دیت یعنی آٹھ سو درہم اور لاکی بیل اس کی نصف بھی جار سو درہم واجب الاوا ہوگی جیسا کہ یہ تفصیل جناب ظریف کی معتبر روایت میں حضرت امیر علیہ السلام سے مردی ہے۔ وساکہ یہ تفصیل جناب ظریف کی معتبر روایت میں حضرت امیر علیہ السلام سے مردی ہے۔

### حیوان پر جنایت کرنے کے احکام کیا بیان

مسلدات حوامات كي عن فتمين إس-

(ا) حلال كوشت ميس بعيز بمك وفيرو

(۱) وہ حرام محوشت جس کا تذکیہ ہو مکتا ہے بعنی ہم اللہ بردھ کر ان کو زنے کیا جا سکتا ہے۔ (الکہ مرمنے کے بعد این کا پوست وغیرہ پاک رہے اور اس سے فائد، عاصل کیا جا سکتے) جسے شر اور چیتا وغیرہ

(٣) وہ حرام گوشت جن کا تذکیہ نہیں ہو سکتا جیسے کیا اور فزر وفیر، (بوک نجی العین ہیں) پس بہلی دد قسمول کا علم ہیہ ہے کہ اگر کوئی مخص کمی حیوان کو اس کے مالک کی اجازت کے بغیر فزع کوے تو مالک کو اعتبار ہوگا کہ جاہے تو فزع شدہ حیوان کو زائع کے حوالے کر سے اس ے زندہ جوان کی بوری تیت وصول کرے اور اس صورت میں اگر اس جوان کے بعض اجزاء سے بندہ جوان کی بوش اجزاء سے بندہ وقی اجزاء سے بندہ وقید واللے اور اصل سے بند جانے تو وہ خود رکھ لے اور اصل تیت سے اتنی مقدار دمنع کردے اور جانے تو وہ بھی ذائع کے حوالے کرکے گال قیت وصول کرلے۔

مسئلہ اس آگر کوئی مخص حوانات کی نہ کورہ بالا پہلی دو قسموں میں سے کمی کے حیوان کا کوئی جنسو کاٹ ڈالے یا توڑ ڈالے تو اسکی دجہ سے صلح اور سیب حیوان میں جو تقاوت پیدا ہوگا۔ جاتی اس کا ضامن ہوگا۔

سئلہ سے آگر کوئی مجنس ان حیوانات میں سے سمی حیوان کی آگھ ضائع کر دے تو دہ اس کی اصل قیت میں سے چوتھائی کا ضامن ہوگا۔

منظہ س۔ آگر کوئی مخض کمی حیوان پر کوئی ایس جنابت کرے جس کی وجہ سے اس کا حمل سقط ہو جائے۔ تو حیوان کی اصل تمیت کا وسوال حصہ جاتی پر واجب الادا ہوگا۔

ستلہ ہے۔ اگر حیوان حرام کوشت ہے اور قابل تذکیہ بھی نہیں ہے کلب و خزر تو چو تک ایسے جانور ایک سلمان کی ملیت عمل داخل نہیں ہو تھے۔ اس لئے جانی سرف دو صورتوں عمل ضائمن ہو گا۔ ایک بید کہ بید جانور کافرزی کی ملیت عمل ہوں جو شرائط ذمہ پر کارین ہو دو سرے بید کہ کتا آگریہ مسلمان کا ہو۔ محر صرف جار جائز اغراض کے لئے رکھا گیا ہو۔

- (۱) بعیر بریوں دغیرہ کی مفاعمت کے لئے۔
  - (۱) باغ کی طاعت کے لئے
- (m) زرافت کی واست کے لئے۔ (m) جائز فکار کے لئے۔

دیمار کوئی اس متم کے کوں کو جان سے مار دے تو ان کی دیت میں خاصا انتخاف ہے ایس فقیاء ایک دیت میں خاصا انتخاف ہے ایس فقیاء ایک دنیا کے بنجش جائیں ورہم بنجش میں درہم کا در بعض ایک بوری گندم وفیرو کے قائل ایک دنیا کا میں مرب اقوال اپنی سند کے میعت ہونے کی دجہ سے قابل اعتبار شیں ہیں جنڈا اقرب یہ بی محرب معتبو سکوئی دلالت کرتی ہے کہ معتبل تابعدہ کے معابق جائی ان کی تیت کا مقامن ہوگا۔ جس پر معتبل سکوئی دلالت کرتی

ها: حن في عبدالله قال فهو العوسنين فيمن قتل كلب العبد قال يقومه وكنلك البازي وكنلك كلب العنم وكفلك كلب العائل. (الومائل الجزء ١٦ من ابراب بيات النش) ے ہو اہام جعفر صادق علیہ السلام ہے مردی ہے اور دسائل و وائی وغیرہ کتب سعترہ میں موجود ہے ہو اہام جعفر صادق علیہ السلام ہے مردی ہے اور دسائل و وائی وغیرہ کتب سعترہ میں اخبار ہے ہی ہے ہو ہم اسلام ہی اخبار و آئر اطمار کے مختف اخبار و آٹار میں قدیرہ تظر کرنے ہے واضح و آشکار ہو آ ہے جو ہم نے اپنی ناچز تحقیق کے مطابق بلا کم د کاست ناظرین کرام کے سامنے چیش کر ویا ہے۔

وفقنا الله تعو للمعل بهذه الا واعروالاحتكام الماخوذه من مهابط الوحى والا لهام عليهم الصلوه والسلام وايدنا بتائيداته القدسية، الرستضائته بنولهدايتهم و ثبتناءلى طريقتهم ولايتهم ورزقنا شفاعتهم وبركتهم وحشرنا في زمرتهم في الدنيا والاخره انه خير موفق ومعين واخر دعوانا الاحمد الله دب العالمين وصلى الله تعلى على سيد نا ونبينا محمد واله العليبين الطابرين المعصومين اللهم صلى على محمد وال محمد واله العليبين الطابرين المعصومين اللهم صلى على محمد وال محمد وكان الغراغ من تسويد هذا الكتاب الجليل على ينا هذا المبد وكان الغراغ من تسويد هذا الكتاب الجليل على ينا هذا المبد الشيئل في الثاني عشر من جمادي الثانية من شهور من و المطابق الشيئر المامرين من ابريل ١٨٠٠ عيوم الاثنين الساعته الواحدة والنصف من النهار والحمد للداولا واخرا

# sibtain.com

#### بإسميه تعالى

ابنا بیشہ سے سے محقیدہ (اور ای کے معابق عمل) رہا ہے کہ "مظک آنست کہ خود بوید نہ کہ عطار مجوید" محرونیا بی ایسے لوگول کی مجھی کی شیس رہی جو مردوں کو حق کے ذریعے پہچائے کی سجائے حن کو مردوں کے ذریعہ پہانے کی کوشش کرتے ہیں مندا جبکہ میری استدلالی فقد کی کتاب شائع موری بے وعین ممکن ہے کہ بعض معاندین یا حاسدین باعثی میں ابال آئے اور دین کی آڑ لیکر اس منگار کے خلاف اپی ولی براس تالیس اور اپنی اس تغیدی محشت باری کا رخ میرے اجتماد کی طرف موڑنے کی ناکام کو بھش کریں کہ آیا ہے محض ان اجتمادی مسائل میں وخل دینے کا شرعا" عباز بھی ہے یا نہ؟ تو اگرچہ سحرین کو تا کل کرنا انھیاء و مرسلین اور ائمہ طاہرین سے بس کا بھی روگ سی ہے (درنہ آج والے میں خدا و رسول اور ائمہ مدی کے محر موجود نہ ہوتے) تا عن چه رسد؟ بلا تخییه عرض ہے کہ جب ساری ونیا خداکی خدائی رسول خداکی معطفال اور د عنرت علی کی مرتمنائی پر متنق سی ب (بلک اکثریت محرین کی ب) تو یک دنیا کسی مجتلد کے اجتناد پر کس طرح مجنع ہو عتی ہے کی وجہ ہے کہ ہم لے بعض مراکز میں جستم خود دیکھا ہے کہ ایک مض ایک عالم کو مجتد احظم مان ہے اور ود سرا سرے سے اسے مجتدی تعلیم نیس کرتا۔ ہاں البت ہم نے اتمام جبت کی خاطر حوزہ علیہ نجف اشرف دغیرہ کے بعض مراجع تھید شیعیان جال کے اپنے متعلق اساد اجتماد اور ایجے ارشادات عالیات یماں پی کردیے ہیں۔ "ليهلك من هلك عن بينته ويعي من هي عن بينته" (مولف مفي عد)

## ا مازة اجتباد بتبالمبندن سركارآ بنز اسّداً قائي اتكالت ممدح إدالنرزيل بخي اعلى الديما

نيرا سالر برانيم

والجدائين أأرالين والعدل صنونة وعبارط بمأسطفاه والأولين وتماحك وبيشدوه والمثاني عدداله الكسناسين عياشا لمضطل ستكين وجعته السعين واهندا لداغة على عنائم والمفران عَيْمَ الدَالْاَءِي، وَرَا بَالْمَانِ لَنَا الدَّلَوْلِي عَلَى وَيُصَلِّلُ عِلَى وَمُنْ سَعَدَى الملك والعليم عوبشاب الإنباطل العلام داداء البيقار العام ذي لقرية السليمة والطريق للسبقة يبني الاعلاميده عدة وكار للا المؤها لدعدوا والمراه يرعيه ين المستك مسائل عدوما والارتد بنيل في الاتبال وعدم جن وأشفا برسطلين دحج وحضرا بجاخاعيد أعاشدها ليميث الديب معنوب وغنبق ونعق وتدفيق فيلع يولاهناغ المسبيط ليليغ مرتبذ الامينيقاد بالينين لمناجرت وللذأج لدان بردى بخوصي ماستحث في وابتديهما مكب كلابت المرتابي الطلعاد الكان والمعتب والهذاب والاستبعاد وكذئل لجؤمع إيهنيق وسأطره الواغ والجعاد وغيرذ الفرمصنفات أمعانيا معادة عن غيرًا بحق أجادة عن شايخه الفيلة مبارية المنهد كليه ولاد بابر للعشفات ما نكتب والأميرك ومهم الماعل بيب النبوة وبيها الرحى وسدن المعقد صلوا تا معاليم بهين وأوصيد تصيل نغب جيئيد ويعذوسنان نشؤاله فياعوان للشاكائن خاخهب كأناميكن وماحد كافتاني هَا مُلِلِكَان الم يُول عصمنا المدجميدا من أن نكون من غريرا لدنيا فاخلدا وكارش والمع عواء وكان م فرلما ومغنالعا كوالاعال مناصل لسيايا بالنبع الماعين وادبوء التلاضيان وماليالها العالمة الملاكا والمسائد والمسائدة والمنافعة المنافعة المنافعة والمنافعة والمنافعة والمنافعة المنافعة المنافعة

﴿ عِمَا لِمُعَالِمُ اللَّهِ ﴾ }



# امازه اجتباد انتاز المجنبين أبيز الله أفائى أقا التبدابرالقاسم الحبيني الشخالع في أندتنامة

## بسم الله الحض الحيم

الجددت الذى جسل العلماء ومرثدا الأنبياء ونعنشل مدادم على دماء الشّعدا والعسّلوّ والسكام على الرف الأنبياء عِمَدُ و الدالسفراء الأمناء وعبد فأنجناب العالم الفاضل ملجذا لأنكام مروج الأحكام مغرالأعلام صفوة العلناء العظام ذواله كرالعبائب والنظرا بمنيخ كالبحسين البغاق الماكسنانى تهيدنونيق مت مرث في الجيعة الأمرث برعامة منعره وشطرامن دهره نى ككشاب المفاله الألعية وغعيس الغواعد لشرشيخ مرااؤساتية العظام والمدرّسين الفام ومدحفرا بمائى الأصولية والفقهية حضويه تدثيق وغنقيتي حثم أ والمغ مبنعاء والماس بجوالته مرتبة مزالة جنها ومقرد فابالتسلاح والمستعار فالمرافعان بالمستنظام معيدها التهمية المناطع الماكوت بين علماءالأماميّة و معاجهت لدالعسدَى لمناكهُ بجوز في ععمالغيب على الإضالفية والنثناء لغيرالفقهاء والجنهديزالعظامالة باذنع واحزت لدايضا اذيروى عتى عيع ماضح لى بروايتد من مصنّفات علمائدا الأبرارسيمًا الكشدالأمهيم العَدَيَّة التَّيْعِيْمَا المعارِ في سالع الْأَلْمَ كالكانى ومزالا يمغنوالغنيه وصهذب والاستبصار والرسائلوالوانى وسايرالكب للعنبري بغماقى المغرثرة المنشيعة الحيام كاب الجرامع والأصول ومهم الحياصل ببت النبوة ومعدن المصميما عيهم اجمين واوصيربال فرف على مسلك الاحتياط والتقليم ناب تغرّه الدنياوا فالإنساني الهوات اخشاد الله والسكوم عليرورهذ الشروبركات و تلعيمة في 12 من نهر و طالععة على تنز الله العلج بمسيد الوالغام الرشتى الما يرى عفى عشر

## : بارّه اجتباد اللم العليه والكاطبين مركاراً بنية النّه أ فألى أقام برزاع بالكريم الزنجاني النجني اعلى المدنعا

### شعرا للعالوحن الرحيم

الحد لله الذي فصيل مبداد العلماء على دماء لشهدنا والصلوة والسلام على سبدالانسياء عجد واله سادة الاوصاء واللعنة الدائمة على اعدائهم الى يوم اللقاء اشتا يعسد خان العالم العاس والكا الفاصل في المعقين العظام عدية العلماء الاعملام مركن الاستلام الشيخ عمد حسين السعاق الماكتان وامت تونيقاته وتأبيدا ترقدو فقرالله تعالى للهاجرة اس قائ السلاد وسهل لدوسائل محاور المعف الأشرف في مسمان كمين لتكميل العلوم الدينية والمعام فاليقينية ظم بزل كان عدويمهد في الزرق ألى مدارج العلم والعل مستمد أمن وكا المسامعين بنه العلم محكماً في حسور الاعات العلمية العائبة لذى أمساطين الفرقيرد امت وكالمحضوك تحقيق وتدقيق حتى جان قصيبا لسستى من الاقرا وسيعهم في هداالشف وملغ بحده تعالى مرية الأحتماد ونال المواد فلبحد الله تعالى على هسذه النبة العظم والمبحة الكرى وقدا من ترار حفظهة

الصيروى عتى حسع ما صحت لى سروايته من مست العطام سكرالله مساعهم الحملة باسان والنعية الى الائترالطاهرين صلوات الله عليهم جعين واوصيه بالنتوى والاحتياط غانه سسسل المضاة فعلى المواشا المؤمشين المثقد برلشام الرفيع والاكباد بمقامد المنبع والاتعاظ بمواعظمالشافة ونصاغها لكافيتروالاخال عليه والمصنور للايهلقلم المسائل الدمنية والمعام ف المقينية ابدء المله وأياع واوصيه بالتنوى والاحتياط في عبع امور والالدينان سالعد عوائدى مظان اجاباته والسلام عليه وعلى حسم الخواننا المؤسسان ويرجم لله ووكات حرف ما المحاسة الحام سنة ١٧٩٩م عن الاحتفر عبد الكريم الزيماني

## امانه اجبهو عما دالمجتبرين سركا را بيزا فيوا قائل آفانحم العرب الشربعيث سامرا في مذفلا لمسرا عدال حمد المرجم

العدعدر انعلن والسلاة والسلام المخبر ضلنه عبروالرا ليليس الطاهرين والعابة للمشين وبعدتا والمولح الإجارانيا إانعاط والشيئ بهؤ الغنسلا والمشعن ولعلماء العالمين مولانا الأكرالا جوازت عجه بهرب بن ابن المفعق لرا العبد العدالي را نالاتي المان المنحافي السشاني تدصرف المامروليا لير وتقسيل اللوالكالم والجاجع وجهلا في تكيل المنزل والمعنول عن ويعز الاعراد فلم بعل به الشنبين مزالاحكام لاخرعية عرائض عدا لوعيار والمعسه بكليسخ الع ببيرالن لا عرز الميساي لها لنبرالعنب الحامرلاني وط عدا وترجرته الاق اقرائر فالاخلاف الحسندوالد عابد وذلك بسر والمرمي المفرية والاضوا والنشروسا يولفلوم الني يجثاج اليها العالم فحاء تنبؤ طرا غويظ من انكنا سعلك سنر و بن سسونر واحتريرة ليسرمن أربع بسيني الذانب استمانكالات واحسل لمراث وكان مرنع الابنالي المسترعة زا بالابناع مجسرتم فالبلدة المباركة والما حيارلمدر (سامرة) وإحداق موارع الم خهررمشا تا لمبارك مردي المرارد فوجدتر والمناوالعلم والنعي من كرافراد والزاامل واسترفا بدوا فللموالم عدد والعشل وتا والعرفي ووا وسلاء فالعول والعل وادعاه عم الخنعاء والمنطل منع بالمرسل المعمن ما دندا جرندان بره ي عزجيع ما فيا في رمسندان (الرَّعَلَ عَلَيْ عَلَى الْعَلَّمُ عَلَيْ الْعَلَّى الْعَلَّى الْ المن ادهما عزاسا مكالكوام من جمع علمارالاسلار على الفن الاغرار وكوملاء والكاظين وساعواء والشام ومصررا لمدر تذاكمون والبلالحوام والمسم

ايره الدوساده بسلولم طروللاحباط فالرسبط نجاه كا وصافى م مشا بخي لعظام وارجوب سما حدران لا بند اف مؤالدها ، في مظا فالاجام كان لا ازراه المشاء الدارين و المد و هوا لموفق كان لا ازراد المدارية الما المشاء معاربة المعاربة الملكد بنم المراد و بعدر بيا المناسكة مناه الدارة و بعدر بيا المناسكة مناه الدارة و بعدر بيا المناسكة المناه الدارة و بعدر بيا المناسكة المناه الدارة و بعدر بيا المناه المناه الدارة و بعدر بيا المناه الم

مانیعزیرعا دا نعیمبدی مصرت آفای آفا النیزور بینا الموسوی می است. Sibtain. Co

## فدوة المجتندين سركارة مبنه امدآ فاني آ فاالسبد محدمهدى الكاظيني اعلى المدمنعامة

## بشسمالله الرحن الرتيم

الحذيثه والصلوة والسكام عليجة ناجة رسولانته والرآلانته غمعلى رواهٔ احکامالله وسنبدی دبزالله وسعت کم ناوجنی علی کم فریب میبد ومذالوالستم وهوشهيد وفالدارب سعيد مثرف لعلم فصله يستخ وه لركاد بغن سمودرجة حامليه وفعناطا لبيد وقلايردث مذالك الآباث ونظافرت الروّابات وفلدها حرشم كنرويج غيرمن فليما لزما المصداله وإن من أمَّا مع البلان وهج وأالدصل والدخوان لطلب خلاست والوصول لي ما هنالت تكدوا وجند الرسموا واجنهده إجنوصلوا الى ما قصلوا ويلغوا الم ما بلغوا وبمن هاجر بلان ووثرك لشاخوان جنا العالمة لمع والناصل لبلغ أورب الدرب والوافرالنعبيب لغائز بالغديج والرنب الغفيه النب والمعتق الوجيد والمنفذال مبث والجوهرالنب علمالا وحجذالا سادما لمنفتى بكآثرين والمنفلي كآشيب ابن المهوم ثابع النهيس السنيع مة حسب البنجاب الهاكسناك نزمل لنفقاله شرف وارالعلم مامث بركانه وعيت افارانه ف كن ارص للزي السرتي دايخه و فالو غالعلوم مذالمنطوف والمغهوم سسبن عديدة ومتنة معيدة على جاعة من الوعلام المعاصر بن و أن من الفقها العرب فاخد منهم وللقحتهم علومهم وحرد ووسهم وصبط مفارم هواعاتهم حن المغ

درجثال جثهاد وجانه مكثرال ستنباط وصاربن أهل لارشاد وعد غعلادالنفهآ العجاد فالف وصنت كشاجمة في مواضيع مهم ويداطلعني على تعقيفات الغربين فحسب التعلين وكناب اشات امامراله تمنزا إصرءالعفل وآدباث والدخبار وككن لمآكان ذلك باللغذالهندن ولم بكن لناحظ من ذلك عهنامن ذلك ككند— لمَّدا لله وابغاً ، ومِنْ . للمكروه وفياه فوأعلمنا بعض فصولهما مترجمادلك لنابالعربتبر فرأته فدائ بمالم بسيمة احدم الوحادم ولوحام احدحول هذاالمنام فسه دت وعلىراحره سستال تلمان بوف قراد خراج دلاب الماللغة ألس ببتر لبعم نفعه وببغلم وقعرنا تزعل مابستاء ثلبر وبالاجاب وقد ذارناال يخ ع م سبن المشاد الهرف دارنا وخزان كنينا ف هذاات ه العظم اعذشهم معنان الغيم ب تستن بناء الدمامين الكاخلب علماما نسرينابزبارشغابذالسريه وخلة فلسام مادنانه والعائدكال العبربه فاحدبر وبهامرة بعداخرى وكرة بعداولى دين نشكم معدف جلة منالم المل معله والنفلة والعقهة والاصولة فرأيته عبطابي وإنفاعلماه نالاك مصنف ثلاستجانه نالحسن ظنه بنانأستبابا الكرام ويخولؤ فيسبلسلة ستلجنا العظام إعطانته منامهم في دارالت المرم روابذا وخبارعن معادن العلىم والوسرار المعمانة علم مابغي التبلوالنيكر فاجزندادام الله فسطرو كتري العالم مثلران بروي عنى كلّا صحت لروابت مجازت لياجازنهم كثباله خاروسمت الدبرازله بتمااكا فاللغف والنعذيب والاستبصار والوهة والزسائل وإلجا وومؤلفاتى والمتزيد الحسنة وهوعلى لشيئي تنشيم وعله المرجازة العباد العنفير المناج لا وحد وميرالين عدويدى بن جدا لوسوى الباسكة

# ا ما نه اجتبا و بخوالمجتبدين سركاراً بترائداً فاي آنا التيداح وللسنغيط العبني منطسسة الغيبالي

## خسرانتن لرسمن الرحيم

المحدث سدى النع والإشرالمنصل مرادا لعلماء ملى د ماء المسهداء ونواجي المنافع ورواكى تسليما ترعلى سيد ناخاع الإنسياء وسيعد فان العالم العابل والما توالما في المنافع المنافع المنافع المنافع المنافع المنافع والمنافع المنافع والمنافع المنافع والمنافع والمنافع

#### ملحقات فوا ملی الشرلعیم د فی فقہ الجعف ریر) المقات نبر 1 صمیمہ باب النکاح اسلام میں پردہ کی اہمیت اور اس کے احکام اسلام میں پردہ کی اہمیت اور اس کے احکام

آج ہم جس دور سے گزر رہے ہیں اس بی بعض اندار سلمان اور اغیار کے زبنی غلام پردہ کو ایک فرسوہ رہم سمجھتے ہیں۔ اور اسے دقیانوی ہونے کی علامت گروائے ہیں اور بے تجابی و بے پردگی کو ترقی بہندی اور روش فکری کی نشانی قرار دیتے ہیں۔ طالا فکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ لوگ جن بورٹی ممالک کی کور کورانہ تقلید میں اندھے ہو کر پردہ کی مخالفت کرتے ہیں۔ اور بے بردگی کا پرچار کرتے ہیں وہ خود آج بے پردگی کے باتھوں وہ کھاؤ کھا تھے ہیں اور اس کا وہ خمیازہ بھٹ کے ہیں اور بھٹ رہے ہیں کہ ان کی آہ د بکا اور جیخ د پکار سے آسمان کے قدی بھی بے جین ہو رہے ہیں۔ اور کویا وہ باواز بلند بکار دے ہیں کہ یا تحدیم شا صدر کھنے کر افسوس کوش شنوندہ کیا؟ ویدہ بھنا کو بدو ہونا کو بی بواز بلند بکار دے ہیں کہ یا تحدیم شا صدر کھنے کی افسوس کوش

### ھے کاخ جمال پراست دذکر مخرسگال نیکن کے کہ کوش زید ایں صدا کم است

دین اسلام چونکه وین فطرت ب- اس کا بنائے ویل اسلام چونکه وین فطرت ب- اس کا بنائے والا خالق فطرت ب ادر اس برد کر انسانی فطرت کا کون عالم اور شناسا ہو سکتا ہے۔؟ اس لئے اس نے اپنی حکمت بالغ اور قدرت کالمہ ب جو جو صدود و قبود اور فرائض و حقوق معین و مقرر کر وے ہیں۔ وینا صدیوں کی فحوکریں کھانے کے بعد آج ان کی صدافت و حقائیت کا اقرار و اعتراف کرنے پر مجبور ہو ری ہے اور جوں جوں انسانی علم و تجربہ ترقی کرتا جائے گا تول تول اسلامی حقائق و معارف اور ان کے اسرار و رموز واضح و اشکار ہوتے جائمیں گے۔ اور ان کی صدافت اور زیادہ اجاگر اور روشن ہوتی جائے گا۔

#### مرد و عورت کے جدا گانہ فرائض کا بیان

تدرت نے اپنی محلوق کو مختلف جنسوں اور مختلف مروہوں میں تقیم کر ویا ہے اور چونک ہر ہر گروہ کے خاص خاص فرائض و وطائف قرار دیتے میں اور جس گروہ کے جو فرائکس مقرر مے بیں ای کے مطابق اس کروہ کو وہائی اور جسمانی قابلیت اور ساخت بھی عطاکی ہے۔ بنا برس عورت کو چونکہ قدرت نے دنیا میں نوع انسانی کی تکثیرادر اس کی حفاظت و محمداشت اور اس کی تعلیم و تربیت کے لئے خلق کیا ہے اس لئے اس کا قد رتی فرض ہے کہ وہ بیشہ اس اہم قریعنہ کی اوائیگی میں کوشال رہے۔ اِس قریعنہ کی اوائیگی کے لئے جن اعضاء و جوارح کی ضرورت مھی وہ قدرت نے اے معیا کر دے کی اور جس ماحول کی اے ضرورت تھی۔ وہ قدوت نے مياكر ديا ہے۔ جس طرح ايك مرد عورت كے طبعي فرائض كو ادا سيس كر سكا۔ اي طرح ايك عورت بھی مرد کے طبعی وظائف کو اوا نسیں کر سکتی۔ ہم اس اختلائی بحث میں نسین پڑتا چاہتے کہ مرد و عورت کے جسمانی اور دمانی قوی برابر ہیں۔ یا مخلف؟ پیر بات علم تشریح سے متعلق ب۔ اگرچہ آزادی نسوال کے عالی برابری پر بہت زور ویے میں۔ عمر وہ علم تشریح الاعضاء کے نظ نظرے آج تک یہ بات ابت سیس کر سکے۔ اور شرقی نقط نظر ارباب علم و معرفت پر یوشدہ نس ہے۔ ہم سال صرف یہ کمنا جاہتے ہیں۔ کہ قدر تندینے نظام دنیا کو برقرار رکھنے کے لئے تدن کے دو معے کردیے ہیں۔

#### (۱) قرائض منزلی (۲) فرائض همدنی

پہلا کام عورت کے زمد لگایا اور اس کو "ربتد ایست" قرار دیا اور دو مرا کام مرد کے متعلق کیا اور اس مملکت تملی کا آجدار بنایا۔ نظام کا نات پر غائزانہ نظر ڈالنے سے معلوم ہو آ ہے۔ کہ نہ تنا مرد تمام کام آر عمل انجام دے سکتا ہے۔ اور نہ تنا عورت تمام کام آر عمق ہے۔ بلکہ مرد عورت کی اعانت کا اور عورت مرد کے تعاون کی مختاج ہے۔ بنابریں یہ کمنا بالکل بجا ہے۔ کہ مرد و عورت عبارت ہیں۔ ایک نوع کائل سے جن کی کوشش وکاوش اور اپنے اپنے فرائض و و عورت عبارت ہیں۔ ایک نوع کائل سے جن کی کوشش وکاوش اور اپنے اپنے فرائض و و کائے کی انجام دی سے نظام تمان کائیاس ہو۔ خالق کیم کا ارشاد ہے۔ وہن ہتعد حدود اللہ عورتی تمارا لباس ہیں۔ اور تم ان کا لباس ہو۔ خالق کیم کا ارشاد ہے۔ وہن ہتعد حدود اللہ

فقد ظلم نفست جو خدا کی حد بندیوں سے تجاوز کرے وہ اینے نئس پر ظلم کریا ہے۔ خود طبعیت می ایا خاص نظام ہے۔ کہ جمال انسان اس کے حدود سے تجاوز کرنے کا ارادہ کرنا ہے۔ تو یا خود مبعیت کوئی رکاوٹ کمڑی کر رہی ہے۔ یا آوی اپنے کے کی مزا یا آ ہے۔ چنانچہ ہم دیکھتے ج ،۔ کہ آزادی نسوال کے مائ بھاہر عورتوں کے ہدرد اور خرخواہ اور بہ باطن ان کے بدترین آ سے میں۔ جو ان کو زینت خانہ ہے اٹھا کر زینت باولسرو دربار بنانا چاہتے ہیں۔ اور ان کی عائلی زندگی کو برباد ترسیم اینے میوانی جنبی جذب کی تسکین جاہتے ہیں۔

مغربی معاشرہ کی ایک جھلک

تج ابل مغرب این مغملی بدر و ادر آزاد آزادی بر نوح کتان نظر آتے ہیں۔ چنانچہ يد فيسر جيوم فريدد اسية ايك مضمون عن لكنتا ب- جو رسال "ربوبوز" عن شائع جوا- "ان عورتوں کو معاشرت کے اسلی اصول زوجیت سے سخت تفرت ہے۔ قدرت نے جس غرض کے لئے ان کو مخلوق کیا ہے۔ اور جس کام کے لئے ان کو جسمانی اور دماغی اعضاء عطا کئے ہیں۔ اس کو بالکل فراموش کر دیا ہے۔ ان میں وہ طبعی حاسہ اور جنسی اتمیاز بالکل نسیں پایا جا آ۔ جو ان کی ہم عمر میں فطریا" موجود ہے۔ ان کی حالت ایک الیسے ورجہ تک پینچ می ہے۔ جس کو ما لیمولیا ہے تعبير كرا عليب ورحقيقت ان كوند مرد كرا ما سكما ب- اورند عورت بلكه ايك تيسرى جنس كا نمونہ بن منی ہیں۔ اگر وہ مرد اس کئے نہیں کہ مردوں سے مبعا" اور تر کیما" مخلف الجنس ہیں۔ و عورت مجى اس لئے سيل بيل ك ان كا عمل اور وظيفه فرائض سوائي سے بالكل مخلف ب-اکر عورتوں کی بیا افسوسناک حالت اس طرح بچھ عرصہ تک ری تو سجھ لینا چاہیے۔ کہ عنقریب سوسائق میں ایک جنگیم الشان خلل پیدا ہونے والا ہے۔ جو تھن اور معاشرت کی بنیادول کو متزلزل کر دے گا" یہ ۱۹۵۵ء کی بات ہے۔ جیسا کہ اس فیلسوف نے کما تھا۔ عالات عاضرہ نے اس کی تصدیق کر دی ہے۔ جج بورلی معاشرہ دین اخلاقی اور انسانی جای کی جس سطح تک سیج چکا ہے اس کی ایک جھلک ورج زئی بیانات ہے واضح ہوتی ہے چنانچہ آج مغرب میں پاک وامنی ۔ اپنی قدر و قبت کمو مینمی ہے۔ اور شرم و حیاء جو تبھی انسان کی نیبائش میں افزائش کا یاعث ہو آ تمال اس نام کی کوئی چیز مغرب کی منذیوں میں سے ہے۔ عور تی مردوں سے مساوات کے چکر

میں کر نقار عشق و ہوس ہو کر شادی ہے پہلے ہی تمام ارمان نکال کیتی ہیں۔ ریا عمائے متحدہ ا مریک کی ربور ٹیں شاہد ہیں۔ کہ ۱۵ نی صد اولادیں ناجائز تعلقات کا متیجہ ہیں۔ جن میں مدد فی صد ناکھوا لوگوں سے متعلق ہیں۔ ڈاکٹر مو تیر (جو لندن می ڈاکٹر ہے) لکھتا ہے۔ "وو انگریزول ك كليد من جانے والى بريائج اوكيوں من سے ايك عالمه بوتى ہے۔" صرف الدن من برسال پچاس بزار سے سے کرائے جاتے ہیں۔" شوہر بیوایل سے خیانت کرتے ہیں۔ اور بیویاں شوہروں ے خیانت کرتی ہیں۔ جس کا نتیجہ یہ ہے۔ کہ قریبا" ہر دو نکاح پر ایک طلاق ہوتی ہے۔ او ہر سال لا كول سني والدين كے باہمي اختلاف كى بعينت چڑھ جاتے ہيں۔ مرو محبت كم بلك ناپيد موتى جا رہ ہے اور خود غرمنی برم ری ہے۔ اور ان مب کا مجموعی نتیجہ سے بر آید ہوا ہے۔ کہ عورت اینا تقدس و وقار اور اینا مرتبه و مقام بالکل کمو چکی بین، اور مرف اور صرف خود غرض مرد کے دل بسلانے کا معلونا اور آلہ بن چی ہے۔ انا للہ واتنا البہ واجعون (۱) آئن تعلیف وہ ان آئی کی بوا ر اب دہاں کے مفکرین بھی یہ کنے پر مجبور ہو مگئے ہیں۔ کہ "مؤورت کو چاہیے کہ عورت ب ای میں اس کی فلاح ہے اور سی وہ صفت ہے۔ جو اس کو سعادت کی منول تک پہنچا سکتی ہے۔ قدرت کا بے قانون ہے۔ اور قدرت کی بہ بدایت ہے۔ اس سے جس قدر دور ہوگی اس کے معائب ترقی کریں ہے۔" (اور لی معنف زول سلمان کا مضمون مندرجہ ربویو آف ربویوز) اس طرح وہ لوگ اس تندیب سے دل ہر داشتہ ہو کر اسے ترک کرنے کی تیاری کر دہے ہیں۔ اور جارے ذہنی غلام مقال اب س کے اختیار کرنے کی تیاری کر رہے ہیں۔

اس نقادت راه از کها است تا بجا؟ .

<sup>(</sup>۱) ہم نے بوے اختصار کے ساتھ بطور نمونہ از فردار چند تھے تھائق کی طرف اشارے کئے ہیں۔ تعمیلات اور وہ بھی یا حوالہ دیکھنے کے خواہشمد حضرات درج ذیل کتابوں کی طرف رجوع کریں۔

<sup>()</sup> مغربی تدن کی ایک جعلک (۲) پرده از مولانا مودودی (۳) مسلمان سعورت از مولانا آبدادکلام آزاد (۳) رساله مجاب از اقائی شهید معاری سرده آوراسلام از علامرسیدعلی نعتی دنتیرو

#### اصلاح احوال کی تدابیر

مغرب کے تباہ طال معاشرہ (جس کی ایک جملک اوپر چیش کی مئی ہے) کا سک بنیاد تمن ستونوں پر رکھا کیا ہے۔ (۱) عورت و مرد کی مساوات (۲) عورت کا معاشی استقلال (۳) اور وونوں منوں کا آزاوانہ اختلاط اور میل طاب اور اس سے یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ جب سك ان تين خرايول كو اور جرم كے ان محركات كو ع و بن سے سي اكھاڑا جائے گا۔ اس وقت تک اصلاح احوال کا خواب مجمی شرمندہ تعبیر شیں ہوگا۔ اس کے علاوہ کچے مثبت تجاوین د ترابیر بھی ہیں۔ جن کے ندیعے مغملی معاشرہ کی تباہ کاریوں سے بچا جا سکا ہے۔ اور اسلامی معاشرہ کے نیوش و برکات سے بسرہ مندی عاصل کی جا سکتی ہے۔ اور وہ یہ ہیں۔ (ا) تعلیم و تربیت کے ذریعہ لوگول کے ذہنوں کی اس طرح اصلاح کی جائے کہ وہ خود بخود ان برائیوں سے نفرت کرنے کیس۔ (۲) تقریر و تحریر کے ذریعہ افراد کی رائے عامہ کو اس گناہ کے خلاف اس قدر تیار کیا جائے۔ کہ وہ اس محناہ کو لائق شرم و جرم اور اس کے مرتحب کو لائق نفرت مھنے اليس- (٣) ان سب اساب كا قلع قع كروا جائد جن ب اس جرم كي تحريب بيدا جوتي ب-(٣) تمنی اور معاشرتی زندگی میں الی رکاوٹیں کمزی کر دنی جائیں کہ اگر کوئی آوی اس جرم کا ارتاب كرنا بحى چاہد و آيمانى سے نہ كر سك اس سلسله بي جو چيز سب سے زيادہ موثر ہے۔ وہ ہے پروہ کا اخطام " أور بروقت "عقد تكاح" كا ابتمام

#### ھ۔ انسان کے صنفی جذبہ اور اس کی صلاح کا بیان

خالق علیم نے اپنی عمت کالمہ ہے ہر انسان اور ہر مرد و زن ہیں منفی کشش یا صنفی میلان و دبیت کیا ہے۔ جو بھاء نسل اور تھن کے استحام کے لئے اشد ضروری ہے۔ اندا اسلام جو دین فطرت ہے اس فطری جذبہ کے استیصال اور کیلنے کا علم نہیں دیتا۔ (اور نہ تی دے سکتا ہے) بلکہ وہ اس استعداد اور حیوائی جذبہ کے لئے بچھ صدود و تجود مقرر کرتا ہے۔ تا کہ یہ جذبہ اسلای و انسانی صدود کے اندر رہ کر بار آور ہو اور ہر قتم کی افراط و تغریط ہے کھونظ رہے۔ اور اس کی زد میں آکر اس کی آدمیت اور اس کے دین و ایمان کے لئے ضرو وزیال کا باعث نہ بن اس کی زد میں آکر اس کی آدمیت اور اس کے دین و ایمان کے لئے ضرو وزیال کا باعث نہ بن جائے۔ ومن بنعد حدود اللہ فقد ظلم نفسہ آگر انسان کے اس جوانی جذبہ کے نقاضوں کو ہرا

نہ کیا گیا۔ اور اس کی تکین کے لئے نکاح کا شرق و نظری دروازہ کھا نہ رکھا گیا۔ تو پھر زنا کا وہ سیاب اند آئے گا۔ جو آدی کے نہ صرف دین و ایمان کو بلکہ اس کے شرم و حیا' اس کی آدمیت' انسانیت' شرافت اور صحت کو بھی خس و خاشاک کی طرح بما کر لے جائے گا۔ اس لئے وارد ہے۔ من تؤوج فقد احرز نصف دہنہ "جس نے عقد و ازدواج کرلیا۔ اس نے آدھا دین محفوظ کرلیا۔

#### ۲۔ زناکی حرمت مغللہ کا بیان

ارشاد تدرت ہے ولاتقربوزالزنا اند کان فلمشتہ وسله سبیلا (نی اسرائیل - ۳۲)

زنا کے قریب ہمی نہ جاؤ۔ کیونکہ وہ بے حیائی ہے اور ہرا راستہ ہے۔ صاحبان عمل و گلر سمجھ رکھتے ہیں کہ فاطر السموات والارض نے صرف زنا کو حرام نہیں ٹھرائیا بلکہ اس کے پال بعظنے کی ہمی ممانعت کر دی ہے۔ اس کا صاف مطلب سے ہے۔ کہ وہ تمام مقدمات و محرکات جن کے ارتکاب در میں میں اس محناہ کمیرہ کی تجریک پیدا ہوتی ہے۔ ان کے ارتکاب اور مان میں اس محناہ کمیرہ کی تجریک پیدا ہوتی ہے۔ ان کے ارتکاب اور اظمار کو ہمی حرام قرار ویا کمیا ہے۔

۷- حرمت نظر

ی ناعرم کی طرف نظر شوت کرنا۔ ارشاد قدیت ہے۔ قل المعومنین یغضو امن ابھار هم و یعفظوا فروجیم قلک او کی میم ان اللہ خبور سا یصنعون وقل المعومنات یغضض بن بھار هن ویعفظن فروجهن (النور) اے رسول! مومنوں ہے کہ دو کہ اپنی آنکیس نی رکھیں۔ اور اپنی شرم گاہوں کی مفاظت کریں۔ یہ ان کے لئے زیادہ پاکیزہ ہے۔ جو پکھ دہ کرتے ہیں یقینا" اللہ اے جاتا ہے۔ اور موکن عورتوں ہے بھی کہ دو کہ اپنی آنکیس نچی رکھا کریں اور اپنی شرم گاہوں کی مفاظت کیا کریں" اعادے میں اس فقد نگاہ کو شیطان کے زیر میں بکھا ہوئے تیروں میں ہے ایک تیر قرار دیا گیا ہے۔ ارشاد ہے "النظر سمیم مسموم من سیلم بوئے تیروں میں ہے ایک تیر قرار دیا گیا ہے۔ ارشاد ہے "النظر سمیم مسموم من سیلم الملس یہ بھی وارد ہے کہ النظرة الاولی لک والنظید علیک کیلی (اتفاقی) نظر تو معاف ہے۔ کر دو مری (عمری) نظر حمال رسال ہے۔ حقیقت یہ ہے۔ کہ یکی نظر تی ہے۔ جو اس سللہ کی دو مری (عمری) نظر حمال رسال ہے۔ حقیقت یہ ہے۔ کہ یکی نظر تی ہے۔ بو اس سللہ کی قرار ویا کی جراب ایر علیہ الملام کی طرف یہ تمام قرایوں کی جڑے اور شوت کا قاصد اور بیا ہر ہے۔ جناب امیر علیہ الملام کی طرف یہ تمام قرایوں کی جڑے اور شوت کا قاصد اور بیا ہر ہے۔ جناب امیر علیہ الملام کی طرف یہ تمام قرایوں کی جڑے اور شوت کا قاصد اور بیا ہر ہے۔ جناب امیر علیہ الملام کی طرف یہ تمام قرایوں کی جڑے اور شوت کا قاصد اور بیا ہر ہے۔ جناب امیر علیہ الملام کی طرف یہ تمام قرایوں کی جڑے اور شوت کا قاصد اور بیا ہیں۔ جناب امیر علیہ الملام کی طرف یہ تو اس کی خوالوں کی جڑے اور شوت کا قاصد اور بیا ہم ہے۔ جناب امیر علیہ الملام کی طرف یہ تمان اس کی خوالوں کی جڑے اور شوت کا قاصد اور بیا ہم ہے۔ جناب امیر علیہ الملام کی طرف یہ تمان المیان کیا کی تعلیم کو المیام کی خوالوں کی جڑے اور شوت کا قاصد اور بیا ہم ہے۔ جناب امیر علیہ کی قاطر کیا کیا کی خوالوں کی جڑے اور شوت کا قاصد اور بیا ہم ہے۔ جانب امیر علیہ کی خوالوں کی جڑے اور شوت کا قاصد اور بیا ہم ہم کیا کی تو کی تو کیا کی تو کی تو کی تو کی تو کیا کی تو کیا کی تو کی تو

#### 

#### كل الرجال وأن تعقف جهله الا براق مظاء المان

کوئی بھائی عورتوں کے معالمہ میں کسی بھائی را استاہ نہ کر سند کیوگھ عورتوں کے معالمہ میں کوئی مرد امین نہیں ہے جیسکتا ہے کہ آری بادیدہ اسائی بار مند استان کے سات کا میں تیم نگاہ کا شکار ہو کر خیانت کر بیٹھے ایک جامل شاعر نے قت نظر فی قت سند بانیوں کی ایک نیچیل تصویر یوں سمینی ہے۔

نظرة فلیتسا مند فسلام اکلام الموعد فلقلع پہلے نکاہ ناز ہوتی ہے۔ پھرول آدیر محرابت پھر سلام شوق پھر کلام محبت پھروعدہ ملاقات اور پھرسب کے آخر میں ملاقات۔

#### ۸- حرمت دست درازی

یی وجہ ہے کہ بعض اخبار و آغار میں اس نظر کرنے کو آگھوں کا ذیا قرار دیا گیا ہے۔ جمال دو سرے احصا ، جوداح کا زیا ان کی مخصوص خرکات کو تعمرانا سیا ہے۔ جیسے دست درازی کو ہاتھوں کا زیا۔ زیا کی راہ میں چنے کو پاؤں کا زیا۔ زبان کا زیا۔ سنتگو کریا۔ اور دل کا زیا اس کی خواہش کریا ہے۔ آخر کار شرم گاہ ان کی تصدیق کرے یا مجذیب۔ (وسائل الشیع)

#### ۹۔ حرمت بوس و کنار

بوس و کنار بلکہ مطلق مس کی حرمت ہمی ای قبیل سے ہے کہ یہ زناکا بیش خیمہ ہے۔ ای طرح عورت کے لئے ہمی شریعت مقدسہ میں ہروہ کام و القدام حرام قرار ویا گیا ہے۔ جس سے مرووں میں زناکی تحریک پیدا ہو۔

#### ١٠ فتنه زبان و كلام

جیے لیج میں لگارٹ اور باتوں میں کھلاوٹ۔ ارشاد قدرت ہے۔ فلا تعقیمین بالفول ایطمع الذی فی قلید موض وقان قولا" معروفا" (الاحزاب) دبی زبان ہے مختلو ند کو۔ کہ جس کے دل میں بیاری ہے۔ وہ طبح و لائٹے کرے گا۔ یہ جمعودف طریقہ پر بات کیا کرچ

#### اله (نمائش حسن کی ممانعت)

ای عصت و عفت کی خاطت کی خاطر اسلام تمام چور دردازوں کو بند کرتے ہوئے عورتوں کو تھم دیتا ہے۔ کہ وقون فی بیوتکن ولا تبوجن تبوج البعاطیت الاولی (الاحراب) اپنے گھروں میں قرار کیاؤہ اور (اسلام ہے پہلے) جالیت کے دور کی طرح باہر نہ نکلو (کہ بناؤ سنگمار کی نمائش ہو) اسلام یمال تک عورتوں پر پابندی عائد کرتا ہے۔ کہ ولا بضویان بلا جلهن نحمار کی نمائش ہو) اسلام یمال تک عورتوں پر پابندی عائد کرتا ہے۔ کہ ولا بضویان بلا جلهن نمائش ما بعضون من ذہنتھن (النور) زمین پر اس طرح پاؤں ارتی ہوئی نہ چلیں۔ جس ہے ان کی تخفی زینت معلوم ہو جائے اس سے مستفاد ہوتا ہے۔ کہ عورت کے لئے ہردہ چیز ممنوع ہے۔ حس سے مردول کی توجہ اس کی طرف میڈول ہوتی ہو۔ جس سے تحدد تیز عظر لگانا۔ یا بحر کیا کیئے کیئے کی سے مردول کی توجہ اس کی طرف میڈول ہوتی ہو۔ جسے تحدد تیز عظر لگانا۔ یا بحر کیا کیئے کیئے۔

#### r\_ عرانی شیطانی

جو چیز فیرت و حمیت اور انسانی شرم و حیا کے لئے سم قاتل اور زناکی سب سے بوی محرک ایس سے بوی محرک اور عامت الناس کو نظارہ حسن کی وعوت رہا ہے۔ کوئی محلا مقاند تصاب کوشت کا ایک باؤ کسی ایک کتے کے سامنے کھلا نگا نہیں رکھا۔ چہ جائیکہ کم و بیش ویرد ومن کوشت کا ایک باؤ کسی ایک کتے کے سامنے کھلا نگا نہیں رکھا۔ چہ جائیکہ کم و بیش ویرد ومن کوشت معاشرہ کے اوباش و بدمعاش طبقہ کے سامنے ب پروہ رکھ ویا جائے (دو کتوں سے بھی برتریں)

یہ ڈرامہ دکھائے گا کیا سین پردہ اٹھنے کی منظرے لگاہ

ان حقائق سے معلوم ہو آ ہے۔ کہ اسلام نے این حکمت عملی سے فقتہ و فساد کے تمام رفتوں اور سوتوں کو ہند کر دیا ہے۔

اسلامی بردہ کی حقیقت اور اس کے احکام

اگرچہ بعض آریخی شواہد سے معلوم ہو آ ہے۔ کہ اسلام سے پہلے پردہ نام کی کمی چیز کا سراغ شیں ملک۔ اسلام نے پردہ کو داجب قرار دے کر اور اس کے مکیمانہ صدود و تجود مقرر کرکے انسانی حرص و آڑاور اس کی جنسی غریزہ کے سائے شرق صدود کے اندر رہ کے صرف مخصوص

عورتوں سے تہتے وا تنداذ عاصل کرنے اور دو سری عورتوں سے واس بچائے کے لئے پردو کا جو انحکم بند بائد ما ہے۔ اویان عالم میں اس کی کوئی مثال نہیں ملتے۔ اگر ایبا نہ ہو آ۔ تو جس طرح حریض مال کا جمعی کاسہ حرص و آز پر نہیں ہو آ۔

#### یا تنافت پر کند یا خاک محور

ای طرح آگر پردہ کے ذریعے اس کی جنسی خواہش کے آگے بند نہ باندها جاتا تو خسرو و پردیز شنشاہ ایران کی طرح تین ہزار عورتوں کو حرم سرا میں رکھنے کے بادجود عمل من مزید کمتا ہوا نظر آتا۔ (از کتاب ایران در زبان ساسانیاں)

کونک یہ غرمیز جنسی الک کی مائند ہے۔ جس میں جس قدر زیادہ ایند من ڈالا جائے ای طرح زیادہ شعلہ زن ہوتی ہے۔ سرحال قرآن مجید میں دو سورتوں میں پردہ کے تفصیلی احکام نہ کور ہیں۔ ہم پہلے ہوں نور سے متعلقہ آیات چین کرتے ہیں۔ پھر سورہ اجزاب سے اس کی متعلقہ آیات مد زجمه و مختم تشرک فی کری کے ارشاد قدرت ہے۔ یا ایما النین اینو لا تابنداوا يوتا غير بيوتكم حتى تستأننواتسلموا على اهلها فلكم خير لكم لعلكم تذكرون فان لم تجدو اليها احدا فلا تدخلوبا عني يوزن لكم وان قيل لكم ارجعو أنا رجعوا بوازكي لكم والله بما تعملون عليهم ليس عليكم جناح ان تنخلوا يبوتا غير مسكونته فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون. قل للموسين يقضوا من أيصارهم ويعفظوا فروجهم ذالك الزكى لنهم إن الله خبير بما يصنعون وقل للموسنات يغضضن من ايصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدين زينتهن الا ليمولتهن او ابله هن او ابله بمولتهن او ابناء هن او ابناء بمولتهن او اخوانهن او بني اخوانين اوبني اخواتهن او نسة نهن او ما سلكت ايمانهن او التايمين غير اولى الأربته من الرجل او الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ولا يضربن بار جلهن ليعلم ما يعفين من زينتهن و توبوا الى الله جميعا اليها المومنون لعلم تقلعون. (الزيح ٢٠ ب ١٨ س) اے ايمان والو! اين كروں كے سوا أور كرون ميں واغل ند ہو۔ جب تك اجازت عاصل نہ کو اور اس محروالوں پر سلام نہ کرو۔ یہ تممارے لئے بھڑے آکہ تم تعیحت عاصل

سر اور اثر اس گرین کسی کو ند یاؤ تو پر جب خد اجازت ند دی جائے تب تک اس میں واخل نہ ہو اور اگر تم ہے کما جائے کہ لوٹ جاؤ۔ تو واپس طلے جاؤ۔ یہ تہمارے لئے زیادہ بمتر ے جو کچھ تم کرتے ہو۔ خدا اس سے خوب واقف ہے۔ اگر تم ان محمون میں وافل ہو جن میں کونی نہیں رہنا تو اس میں کوئی محناہ نیں ہے۔ جبکہ اس میں تسارا سامان ہو۔ تم جو مجمع ظاہر كرتے مو يا چھاتے مور خدا اس سے خوب واقف ب- اے ربول! مومنون سے كمد دوكد ده ا نی مسلس نیمی رکھا کریں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں۔ یہ ان کے کیتے پاکیزگی کا باعث ے اور جو بھے وہ کرتے ہیں۔ خدا اے بھڑ جانا ہے اور موسی عورتوں سے کمہ دو کہ وہ اپنی آ تکسیں نجی رکھیں اور شرمگاہوں کی حفاظت کریں اور اپنی زینت طاہر نہ کریں۔ سوائے اس کے جو خود ظاہر ہو اور اسیخ کر بیانوں پر او زمشیاں والے رہی اور اپنا بناؤ سکھار ظاہر نہ کریں۔ سوائے این شوہروں کے ابوں کے وادوں کے یا اپنے شوہروں کے بایوں کے یا ان کے بیوں ا استے میوں کے یا استے بھاکوں کے یا استے بھاکول کے میوں کے یا اپنی بسنول کے میوں کے یا ا بن بم عقیدہ عورتوں کے یا این لوندیوں کے یا ان لوگوں کے جن کو عورتوں کی عاجت شیں یا ان تابالغ الركول كے جو الي عورتول كى يرده كى باتول سے دانف شيس موتے اور ده ائے ياول اس لئے زمن پر نہ مار کر چلیں کہ ان کا وہ بناؤ عظمار ہے وہ چمپائے ہوئے ہیں ظاہر ہو اور ایماعدار وتم سب أكشے خداكى دركاه ميل توب كو ماكد تم قلاح ياؤ"

مردوں اور عورتوں کو جنی جذبہ کے منی اثرات سے بچانا اسل معنوب ہے۔ اجنی مرد تو رہے ایک طرف اسلام اسٹ لڑکوں کو عکم دیتا ہے کہ جب بالغ ہو جائیں تو اجازت لے کر اندر آئیں۔ ارشاد قدرت ہے۔ وافنا باغ الاطفال منکم العلم فلستاذ نوا کما استافل الفین من قبلهم جب تمارے بج بالغ ہو جائیں تو اس طرح ازن لے کر اندر آئیں جس طرح ان کے بوے اجازت لے کر آئے تھے۔ معمود یہ ہے کہ وہ عورتوں کو ایسے حالی ند ریکسیں جس میں دیکنا مردول کے لئے جائز نہیں ہے۔

هد غض بعر

نظری نیمی رکھنے کا تھم ہر دو صنف یعنی مردوں اور عورتوں کو دیا گیا ہے کو تکہ اوپر داختے کیا جاچکا ہے کہ یہ نگاییں تی شموت کا قاصد اور ہر شم کے فتنہ و فساد کی بڑیں ہیں۔ اگرچہ مردوں کا عورتوں کے حسن اور ان کی زینت پر نگاہ کرنا اور عورت کا اجنبی مردوں کو محمور کر دیکھنا فند سامانی اور خانہ ویرائی میں برابر ہیں محرعورت کی نگاہ تو اور بھی فتے جگاتی ہے۔ ارشاد قدرت بند سامانی اور خانہ ویرائی میں برابر ہیں محرعورت کی نگاہ تو اور بھی فتے جگاتی ہے۔ ارشاد قدرت بند سامانی اور خانہ ویرائی میں باہر ہیں محب یہ انسانہ الاتہ (ال عمران) بیندیدہ چروں کی محبت پر لوگ زینت کے کئے ہیں جسے عور تمیں (الح سے)

سے۔ علاوہ بریں یہ بھی کہنا جاسکتا ہے کہ عورت مبعا" مظر جال ہے اور حسن کی نمائش کرتی ہے اور مرد مبعا" اس پر شیختہ ہوتا ہے تو حقلا" مظر جال پر بی پابندی عائد ی جائی چاہئے کہ وہ اپنے حسن و جمال کی نمائش نہ کرے اور دو مرا جواب یہ ہے کہ آبل ازیں واضح کیا جاچکا ہے کہ تدرت نے مردہ عورت کے وظائف و فرائش الگ الگ مقرر کئے ہیں اور یہ کہ عورتوں کا طبی وظیفہ حزل زندگی تک محدود ہے اور باہر کے کام انجام دینا مرد کے فرائش میں شامل ہے تو جب عورتوں کا مردوں کا مردوں ہے الگ رکھتا تمروری ہے تو اس کا آسان اور فطری طریقہ کی مناسب ہے کہ بطور اقل التبیمین یہ پابندی عورت پر عائد کی جائے ورنہ آگر مرد پر پردہ کی پابندی عائد کدی گئی جائے ورنہ آگر مرد پر پردہ کی پابندی عائد کردی گئی ہے تو اس کا درنہ آگر مرد پر پردہ کی پابندی عائد کردی گئی ہے تو اس سے نظام معیشت میں وہ خلل اور اس کی وجہ سے معاشرہ میں وہ خلا پیدا ہوگا۔ جس کا پر کرنا نامئن ہو جائے گا۔ اس لئے اس کو گھر سے باہر کی دنیا کے کاموں کی انجام دہی ہے گئی انسب ہے۔

ے اللہ الطہار زینت کی ممانعت

على المركاس مشترك عم ك بعد خالق نظرت في خاص طور ير عورت كو عم ديا ب

ک وہ اپن زیست کو ظاہر نہ کرے۔ اس میں مرف دو استفاء ہیں۔

۱۸ يسلا استناء

زینت ظاہرہ ہے۔ ارشاد رب العزت ہے۔ ولا ببدن فائنین الاما ظہر منھا "کو ورش اپن زینت کو ظاہر نہ کریں۔ سوائے ظاہری زینت کے" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کی زینت دو سم کی ہے۔ ایک ظاہری دو سری حقی۔ بہلی هم کی زینت کا چھپاتا واجب نسیں ہے۔ جبکہ دو سری شم کا چھپاتا لازم ہے۔ اب ربی اس بات کی تحقیق کہ اس نینت ظاہرہ سے کیا مزاد ہے؟ اس میں قدیم الایام ہے لیکر آج تک مغسرین محدثین اور جبتدین میں شخت اختلاف رہا ہے۔ (جس کی تفصیل میں جانے اور ہر قریق کے دلائل وہرائین پر نقتی و اہرام کرنے کی یمال مخوائش نمیں ہے) یہ درست ہے کہ قریقین کے اکثر علماء د نقماء نے اس سے مزاد چرو' دد ہاتھ اور ظاہر قدیمن مزاد لیے ہیں اور روائی نقط نظرے شاید ہے قوں قوت سے خال مراد چرو' دد ہاتھ اور ظاہر قدیمن مزاد لیے ہیں اور روائی نقط نظرے شاید ہے قوں قوت سے خال میں سے۔ گر دراجی نقط نظر سے احتیاط واجب اسمیں ہے کہ ان اعضاء کو بھی چھپایا جائے

اور اس احتیاط کے بعض وجوہ یمال ورج کے جاتے ہیں۔ (ا) ستنے مناظ۔ کے طور پر بلاشک یہ دعوی کیا جا سکتا ہے۔ کہ جس غرض و غائت اور جس مقصد کے ماتحت بردہ واجب ہے وہ غرض و غائت لازم قرار ویل ہے کہ چرو وغیرو کا بردہ بھی لازم ہونا جاہے۔ کو تک مورت کی ہر قتم کی زبیائش و آرائش کا مرکز چرو ی ہو آ ہے اور ہر قتم کے فتل و فساد کا کور بھی میں چرو ہے یہ كونيا عقائي فيعله ب ك مركزي عفوكو كملا ركف كي اجازت دے دي جائے اور زيلي اعضاء كايرده واجب قرار ديا جائے۔ اس طرح يرده كا قلفه اور مقصد عى كيا باقى ره جاتا ہے؟ اس لئے لازم ب كرجو فتنہ و فياد كى بنياد ب سب سے پہلے اس كاسد باب كيا جائے اور اس سے تطعا" كوئى عسود حرج اور معاشرو من كوئى ظل بهى واقع سي بويا ہے۔ (٢) ابتدائے اسلام سے ليكر تنج تك مسلم اور متشرع طبقه كى سيرت مستموه يمي ربى بي كه الكي مستورات چرو كالمجي پروه كرتى بي- اور چرو ير نقاب ۋالا كرتى بي- اور فابر ب- كه يه چيز رسول غدا اور آئمه مدى ك رضا کی کاشف ہے۔ اور آگر اسلامی سیرت کے ساتھ جب پروکیان عصمت و طمارت کی سیرت کو بھی دیکھا جائے۔ جن کا سامیہ بھی چٹم فلک نے مجھی نسیں دیکھا تنا تو یہ حقیقت اور بھی روشن ہو۔ جاتی ہے۔ (٣) قرآن تعلیم "ادناء جلباب" اور ضرب خمار علی الحبیب" سے بھی یمی ستفاد ہو آ ہے۔ کہ چرہ کا پردہ لازم ہے۔ اس اجمال کی بقدر ضرورت تفصیل سے ہے۔ کہ خدا وند کرم نے سورہ احزاب میں پنجبر اسلام سلی اللہ علیہ وسلم کو تھم دیا ہے۔ یا اُٹھا النبی قل لا زواجک و بناتک ونساء المومنین بد نین علیهن من جلبا بین ذلک ادنی ان بعران فلا یونین۔ کہ وہ عورتول سے کس کہ (جب باہر تکلیں تو) تو اپن جادروں سے محو تحث وال لیا کریں۔ اس سے بت توقع ہے۔ کہ وہ پنچان کی جائیں گی۔ (کہ وہ آزاد اور شریف عور تیں ہیں) اس لئے ان کو اذیت سیس دی جائے گی۔ اس سئت مبارکہ میں وارد شدہ لفظ "مجلابیب" جلباب کی جمع ہے جس كے معنى لغت ميں جاور كے بيں۔ اور "اوناء" كے معنى لكانے كے بيں۔ بنابريں يدفين مليمن من جلا محن" كا مطلب موكاك إن أور اي جادرون كا ايك حد الكاريا كريس" اس كو كو تكن كما جاآ ہے۔ جس سے اصلى مقعد چرد كا چميانا ہے۔ محوجمك سے ہو يا نقاب سے ياكسى اور طریقہ سے غرض سے بے کہ جب وہ اس طرح چرہ چھیا کر باہر نکلیں گی تو لوگوں کو معلوم ہو جائے

کا۔ کہ دو شریف عور تھی ہیں۔ اس لئے ان کو کوئی سی چیزے کا۔ چناتی تغیر مجمع البیان میں عابب نے عنی بیان کرتے ہوئے لکما ہے۔ "ا لبنباب تمار الراة الذي معلى راسا دو جمها اذا خرجت لخاجہ" لینی جلیات سے مراد وہ جادر ہے۔ جس سے عورت اپنا سر اور منہ ڈھانیتی ہے۔ جب سمی کام کے لئے باہر تکلتی ہے۔ قریبا" تمام مغرون نے اس آئٹ مبارکد کا میں منسوم بیان كيا ہے۔ اور مين مطلب استے اوپر خمار (جاور) والنے كا ہے۔ اصلی متعد يد ہے۔ كه عورت كو اجنی آدی سے چرو چھیانا چاہیے۔ (۴) اس محمور واقعہ سے بھی اس مطلب کی آئید ہوتی ہے۔ جس میں وارد ہے۔ کہ ایک بار بغیر اسلام نے محابہ کرام سے دریافت کیا۔ کہ بتاؤ عورت کی زینت کیا ہے؟ کمی نے کوئی جواب ریا اور کمی نے کوئی۔؟ آنخفرت کے کمی بھی جواب کو پہند ند فرمایا۔ جب جناب خانون قیامت سلام اللہ ملیما کو اس کی اطلاع ہوئی تو کملا بھیجا۔ عورت کی زینت سے ہے کہ کسی اجنی مرد کی نظراس پر نہ پڑے اور اس کی نگاہ کسی اجنی مرد پر نہ پڑے آ بخاب نے اس جواب کو پند فرایا۔ اور محر جا کر بیاری بٹی کو بیار کیا۔ اور اس کی آئند مزید حفرت امیرعلیہ السلام کی اس وسیت ہے ؟ وراق جدجو آپ نے حفرت امام حسن کو فرمائی تتی۔ ان استطعت ان لا بعوفن غیرک فاقعل ہوری کوشش کو کہ تمہاری بی بیال تمہارے سوا سى اور مردكون بينيانين- (نج البلاغه) (٥) صدريقه سفرى كا دربار يزيد من اس زجرد تو يخ كرتے ہوئے اے يہ قرا اگر "ابن العلل يا بن الطاقلہ تعالمير ك حواترك واسانك لخ --- قد معتکت ستور بن وابدیت وجو ههن اے امارے آزاد کردہ لوگوں کے بیٹے۔ کیا یہ انساف ہے کہ تیری نہ سرف آزاد عورتی بلکہ تیری کنیزیں بھی پروہ میں بیٹیس۔ اور فائدان رسالت کی مستورات کے جرون کے ساتھ بازاروں اور درباروں میں لائی جائیں۔ آگر عورت کے لئے چرو کا کھنا رکھنا جائز ہو آ تو پر شر یک الحسین اس بات پر بزید عنید کی کیوں زجرو تو ج كرتين؟ كن وجه ب ك يم جوده موسال ب خد رات كى ب يردك اور ب روائى ير الشك غم بما رہے ہیں۔ وہاں آو مجوری تھی محر ہاری عورتوں کو کیا مجوری ہے۔ تعجب ہے کہ جس قوم کی ا قازادیوں کا جنازہ رات کو کمرے نکلے آگہ مرنے کے بعد بھی کسی نامحرم کی نظران کے تدوقامت پر نے برے۔ ان کی نام لوا عور تیں آج بن کفن کر سبے بردہ کھروں سے باہر تکلیں۔

تغویر تو اے چرخ کرواں تغور برطال ان خفائق کی ردشی میں بارا پڑتا ہے کہ "باظر منعا" ہے مراو وہ زینت ہے۔ جو قرا" ظاہر ہوتی ہے۔ جیے قدو قامت ویل دول اور ظاہری لباس وغیرہ یا اس ہے وہ زینت مراد ہے۔ جو ضرورت کے تحت خود بخود ظاہر ہو جائے۔ جبکہ اس کے اظہار کی نیت نہ ہو۔ تو اس میں کوئی مضاکقہ نہیں واللہ العالم۔

ال دو مرا استثناء

عورت کو اجازت دی کئی ہے کہ درج ذیل نبی یا سبی رشتہ داردل کے سامنے اپنی زینت

کو ظاہر کر مکتی ہے۔ (۱) شوہر (۲) باپ (۳) شوہر کا باپ (۳) بیٹے (۵) شوہر کے بیٹے (۱) بھائی

(۵) بیٹیج (۸) بھائیج (۹) اپنی مسلمان عور تی (۱۰) اپنے مملوک کنیرو فظام (۱) وہ زیردست جیسے

ریوانے کم عقل کیا خواجگال و حرسرا) جن میں عورتوں کی ظرف رغبت یا میلان نہ ہو۔ (۱۳) وہ

یج جن میں ابھی تک منفی جذبات بیدار نہ ہوئے ہوں۔ (بیسے طفل فیر ممیز۔ یا وہ طفل ممیز ہو

ہنوز جنمی فعل پر قادر نہ ہوں)

اور عن سر ماور ند اول المناع المراض عن الأرض عن

تحقی نہ ہرے کہ یہ پردے کے ادکام اس وقت شروع ہوتے ہیں۔ جب مورت من رشد و

بلرغ کو پہنچ جائے۔ اور اس وقت تک عائد رہتے ہیں۔ جب تک اس میں منفی کشش موجود
رہے۔ اور جب اس عرب گزر جائے تب پردہ کا دعوب ختم ہو جا آ ہے۔ چنانچہ خدا فرا آ ہے۔
وابقوا عد من النسلہ التي لا يوجون نتراحا اللس عليهن جناح ان يضعن بيٹا مهن لحمد
متبر جات يونيند المان استعلمن خيو لهن۔ (النور) اور عورتوں میں بیٹھ رہنے والمیال (بڑی
متبر جات يونيند المان استعلمن خيو لهن۔ (النور) اور عورتوں میں بیٹھ رہنے والمیال (بڑی
بورعی عورتی) ہو نکاح کی اميد (رغبت) نہیں رکمتیں تو آگر دہ اپنے گیڑے (نقاب) انار دیں
بوطیکہ اپنی زینت کا اظہار نہ کریں۔ تو ان پر کوئی حرج نہیں ہے اور آگر اس سے بھی بچیل
رنقاب نہ آثاریں) تو ان کے لئے بمتر ہے۔ اس تخفیف کی علت ظاہر ہے۔ کہ جب عورت
بومانے کی اس منزل تک بینچ جائے کہ اب نگاح کی امید باتی نہ رہے۔ اور منفی خواہش فتا ہو
جائے۔ تو اس وقت ہے پردگی کی دجہ سے اس فقد و فعاد کا کوئی اندیشہ باتی نہیں رہتا جو جوان

ویکھنا جس سے نکاح کرنے کا اراوہ ہو نہ مرف میاح ہے۔ بلکہ روایت جس اس کی تاکیہ وارد ہوئی ہے۔ کہ ایما کرنا چاہیے۔ تاکہ میاں ہوی اندجیرے جس نہ رہیں۔ اور بعد از نکاح کوئی فتند مرند انعائے۔ (۳) اس طرح جمال شرقی مرورت وائی ہو۔ جسے مریضہ کا علاج کرنے "کمی جلتی خورت کو بچائے "کمی ڈوبٹی کو نکالنے کے لئے حسب مرورت کو بچائے "کمی ڈوبٹی کو نکالنے کے لئے حسب مرورت کو بچائے "کمی ڈوبٹی کو نکالنے کے لئے حسب مرورت ہر عضو کو نہ مرف دیکھا جا سکتا ہے۔ بلکہ ہاتھ بھی نگری ہوئی کو نکالنے کے لئے حسب مرورت ہر عضو کو نہ مرف دیکھا جا سکتا ہے۔ بلکہ ہاتھ بھی نگایا جا سکتا ہے۔ لان العرورات شی العقورات سے۔ واقعہ علیم بدات العقورات ہے۔ واقعہ علیم بدات العقورات ہے۔ واقعہ علیم بدات العقورات ہے۔ واقعہ علیم بدات

۲۱ پردے پر بعض بودے ارادات اور ان کے مخفر محر مقنع جوابات

معقول آدمیوں کے لئے اب تک جو حقائق ویل کئے گئے ہیں۔ وہ پردہ کی اہمیت و افادت اور اس کی معقولیت تابت کرنے کے لئے کانی و وانی ہیں۔ محر محرین اسلام معلم محلا اور بعض وبنی خلام نام نماد مسلمان دب لفقول على شرق برده بر بیشه بعض بودے اور رکیک تنم کے اعتراضات کیا کرتے ہیں۔ جن کا یہاں اجمانی مذکرہ اور پھر ان کا ازالہ فائدہ سے خالی شعیں ہے۔ (ا) پردہ عورت کی محت کو کرور کر کے اے مختف باریوں میں جالا کر نتا ہے۔ ہم جواب میں كتے يوں ك يہ بات مشاہده كے ظاف ہے۔ يرده نشين عور تمي ند زياده مريض موتى يوس اور ضعیف الاعصاب، بلکہ معالمہ اس کے برعس ہے۔ پردہ تعین عورتوں کی اولاد زیادہ توی الجد ہوتی ہے اور زیادہ تندرست و نوانا۔ اگر پردہ عورتوں میں کروری پیدا کرما تو آج چودہ سو سال کے بعد بردہ نشین مسلمان عور تیں ناتوانی اور کمزوری کی زندہ مثال ہوتیں۔ محر مشاہرہ شاہر ہے۔ كر ايانس ہے۔ مخل ند رہے۔ كر يرده عورت كو ميں بے جا بيل ركھنے كا نام سي بلك نا مجرم مردول کے سامنے بے تجاب آنے ہے روکنے اور جادر اوڑھ کریا برقع پین کر باہر نظنے کا نام ے۔ (۲) شاوی کا خوابال مرد اپنی ہونے والی بیوی کو پردہ کی دجہ سے ویچے سی سکا۔ جس کی دجہ ے ازدوائی زندگی تلخ ہو جاتی ہے۔ اور نوبت طلاق تک پینے جاتی ہے۔ اس کا پہلا افرانی جواب تو یہ یہ کہ بوریی ممالک جمال مرد و عورت ایک دو سرے کو خوب و کھیے بھال کر شادی کرتے ہیں۔ وہاں ان کی ازدواجی زندگیال کیوں سلخ ہیں۔ اور ان کی شرح طلاق اسلامی ممالک سے کیوں

بدر جما زیادہ ہے اور دو سرا احلی جواب سے ہے۔ کہ یہ سوال شریعت اسلامیہ کے قواعد سے جمالت کی پیداوار ہے۔ ورنہ اسلام شادی کے خواہشند مرد کو اپنی ہونے والی بوری کو ویکھنے کی نہ صرف یہ کہ اجازت رہا ہے۔ بلک اس کا تھم رہا ہے۔ (جیسا کہ سلور بالا میں اس کا تذکرہ کیا جا چکا ب-) حقیقت یہ ب ک ازدواجی زندگی کی بربادی اور کثرت طلاق کے علل و اسباب اور ہیں۔ بلک یج تو یہ ہے۔ کہ پردہ نظین عورتوں کی عاکلی زندگی زیادہ خوشکوار اور پائتدار ہوتی ہے۔ کمالا بعنی علی اولی الابصاد (۳) پرده مورت کو درسہ و کالج یس رہ کر کسب علم و کمال سے روکنا ے۔ اور عورت حسب فواہش تمذیب و علم کی محیل نسی کر عتی۔ یہ اعتراض بھی بالکل لغو اور اسلای تعلیمات سے ناوا تغیت کی پیدادار ہے۔ ورنہ ارباب علم و وانش جائے ہیں کہ اسلام تورت کے علم حاصل کرنے پر تعلقا کوئی پابندی عائد شعی کرتا۔ بلکہ مرد و عورت دونوں پر كيال علم حاصل كرنے ير زور ويتا ب- البت وه ب يرده اجنبول كے ساتھ محلوط تعليم سے روكا ہے۔ جس کی تباہ کاربول کا آج خود اہل مغرب رونا رو رہ جی۔ اسلامی نظم نظرے عورت بلوغت سے پہلے بے بردہ اور بلوغت کے بعد بردہ کے اندر رہ کر کسب کمال کر سکتی ہے اور علم و تندیب کے زبورے این آپ کو آرات کر سکتی ہے۔ مسلم خواتین کے علمی و عملی کارناہے ایں کا زعمہ جوت میں۔ (م) یودہ ترتی سے مانع ہے۔ یودہ عورت کو قطری حمت و آزادی سے محروم كرويتا ہے اور اے كسب كمال نيس كرنے ويا۔ يہ اعتراض بحى محض لغو اور بے معنى ہے۔ ہم تیل ازیں اس بات کی وضاحت کر کیے ہیں۔ کہ قدرت نے مرد و مورت کے تمانی معاشرتی وظالف و فرائش جدا جدا مقرر کئے ہیں۔ موزت کو رہتہ العائلہ بنایا ہے۔ اسے نوع انسانی کی تحفیرادر اس کی تربیت و حفاظت اور فرائض منولی کی ادائی کے لئے علق فرمایا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ پردو ان امور کی بجا آوری اور ان کی محیل میں سب سے بوا معدو معاون ہے۔ كيونك (الف) برده عورت كواس كى حقيق حريت ب متعدد كرنا بدو برده عورت كوعورت ينا آ ہے۔ اور اس كو اس كا أصلى احرام و مقام ولا آ ہے۔ (خ) پردہ عورت كو اس كے فرائض منعبی ادا کرنے پر یر آبادہ کر آ ہے۔ (د) یردہ بال کو بال سنے کی تربیت عمل کرنے اور پرانی اولاد کی تعنیم و تربیت کرنے میں اعانت کرتا ہے۔ (د) یردہ عورت کو زندگی کی دوڑ میں مرد کا مقابلہ

کرنے ہے روکتا ہے۔ جس مقابلہ نے ادی تمان کی بڑی توڑ دی ہے۔ (و) پردہ شوہرو ہوں کو زنا ہوئی کی زندگی ہے لطف اٹھانے کا موقع دیتا ہے۔ (ز) پردہ کے ذریعہ بی النی مائیں پردا ہو سکی بیرا ہو سکی اسلامی اصول کی تعلیم و تربیت ہے سچا مسلمان بنائیں۔ (ح) پردہ مورت کو دل و نگاہ کی سحیح مسلمانی بخشا ہے۔ (ف) پردہ مورت کو بد معاشوں کے وست تعدی ہے بچا آ اور ان کے چگل ہے آزاد کرا آ ہے۔ (ق) پردہ مود و مورت کو جشی بے راہ ردی اور انار کی ہے آ اور انار کی ہے داور کرا آ ہے۔ (ق) پردہ مواشرہ کو زنا کاری کی جاہ کاربوں سے بچا آ ہے۔ (د) پردہ مود و عورت کو ان کے وائد کار اور اپنے اپنے وظائف و فرائش کے صدد و بچو کے اندر رد کر کام کرنے کی ترغیب وہا ہے۔ جس سے انسانی معاشرہ روز افزوں ترتی کرآ ہے۔ معلوم ہوا کہ پردہ ترقی سے مائع شمیر ہے۔ ہاں البتہ وہ عورت کو خود غرض بدکار مرد کا آلہ ہے۔ معلوم ہوا کہ پردہ ترقی سے مائع شمیر ہے۔ ہاں البتہ وہ عورت کو خود غرض بدکار مرد کا آلہ کار بختے ہے روکتا ہے۔ پردہ کی وائد و عوائد کا ہے آیک شمیری بطور نمونہ مستنے از خوارے کار کی کیا گار بے ہے۔ وگرت ہے۔ وگرت ہے۔ وگرت ہے۔ وگرت ہو ایک کیا ہے ایک شمیری بطور نمونہ مستنے از خوارے بیان کیا گیا ہے۔ وگرت ہے۔ وگرت ہے۔ وگرت ہے۔ وگرت ہو

Sibtaint.com

مر نیا پد مجوش حقیقت کس بررسولال بلاغ یا شدو بس بردیم مسلمان عورت کو مشوره دین مے ک بردیم مسلمان عورت کو مشوره دین مے ک بردیم مسلمان عورت کو مشوره دین مے ک

### (باب الوقف والصدقه)

ملحقات منبرا

« تکتب ما قدموا و آ<del>غا</del>رهم"

أكر انساني اعمال و افعال كأنتائج وآثار كے اعتبار سے جائزہ لیا جائے تو دہ دو قتم پر منتسم نظر آتے ہیں۔ ایک وہ جو انسان اپنی زندگی ہیں کر جاتا ہے اور اس کی سوت کے ساتھ ان کا اثر فتم ہو جاتا ہے۔ جیسے کہ نماز و روزہ وغیرہ دو سرے وہ جو آگرچہ آدی کر تو ظاہری زندگی میں جاتا ہے کر اپنی ظاہری موت کے بعد ان کے آثار باق چھوڑ جا گا ہے۔ بعن اس کی دیوی زندگی کے خاتمہ کے ساتھ ان اعمال کے آثار کا خاتمہ شیں ہوتا۔ جیسے کہ صدقہ جاری (جے وقف بھی کما جا یا ہے) چنانچہ معترت رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے متقول ہے فرایا۔ افا صلت این ادم انقطع عمله الاعن ثلاثه ولد صالح يدعوله و علم ينتقع به بعد موته و صدقته جاريه (متدرك الوساكل باب ٢ الوف صديث ٢ سن جعتي ج ٢ ص ٢٠٠٨ باب الوصايا) جب قرزند آوم مرجا آ ہے۔ و عواقے تین چزول کے اس کے امل کا (ثالب) قطع ہو جا آ بے۔ (اور وہ تین چزیں سے بیں) (ا) وہ نیک فرزند جو اس کے لئے وعا و استغفار کرے (۲) وہ علم جس سے احتفاده کیا جائے (سُ) اور وہ صدقہ جو جاری ہے اس صدقہ جارید کی تنسیر علاء و فقماء نے ارشاد معصومین کی روشنی میں وقف ہے کی ہے۔ (مسافک الله فعالم) شریعت مقدسہ نے رفاہ عامد کے ایسے آثار خالدہ پر جن سے بن نوع انسان كا فائدہ مو بست زور ديا ہے۔ اور لوكوں كو اس كى يجا آورى کی بری رغیب و تحریص ولائی ب- چنانجه حضرت امام جعفر صادق علیه السلام عدوی ب-قرايا أأسته تلعق المومن بعد وفاتم ولد يستغفرنه واسمعت يتخلفه وغرس يغرسه قلبب بعفود و صلقه بیجریسها و سنتدیو خذ بهامن بدند (کانی وساکل دغیره) " چیم چیزی ایکی پیل جن کا اجر و تواب مومن کو اس کی وفات کے بعد بھی برابر پنچا ہے۔ (۱) (نیک) لڑکا جو اس کے کئے استغفار کرے (۲) قرآن (یا کوئی دین کتاب) جو اینے بعد چھوڑ جائے۔ (۳) کوئی ایبا ورخت جو لگا جے۔ (م) کوئی ایسا کواں جو کھور جائے۔ (۵) کوئی ایسا صدقہ جے جاری کر جائے۔ (۲) کوئی

ایا اچھا طریقہ سے چھوڑ جائے جس کی اس کے بعد بھی اتباع کی جائے۔ مولانا حالی مرحوم نے کویا ای حدیث کا منظوم ترجمہ کرتے ہوئے کہا۔

ے نام متقور ہے تو خیر کے اسباب بنا۔ مجد بنا۔ مدرسہ بنا۔ چاہ بنا۔

ارشاد نبوي " خيو الناس من نفع الناس" (بمترين غلائق وه بنده ب جو لوكول كو فاكده پنچاسة)

کے مطابق آئی خین دین دونیا کی فوزد فائا کی امر مشر نہاں ہے اور اسی بین نیک نام و بقائے دوام (جس کے انبیاء عظام بھی فواہشند نظر آئے ہیں) کا راز بہاں ہے۔ ولغا فیل ان اتفو تعلیٰ علینلہ فلقطو وا بعد نا ابی الابخو۔ اس نے جو لوگ دیما کی چند روزہ زندگ۔ اور اس کے جادو جلال ہے' اس کے مال و منال ہے اور اس کے بخت و اقبال ہے پورا پررا فائدہ افعات ہوئے آئی رفائدہ بھوڑ گئے ہیں۔ لینی کوئی مجد و مدرسہ جوا گئے ہیں۔ یا کوئی بل یا راستہ ہوا گئے ہیں۔ کوئی کواں کھدوا گئے یا کوئی ناکا لگوا گئے ہیں۔ کوئی ہیٹال ہیں۔ یا کوئی بل یا راستہ ہوا گئے ہیں۔ کوئی کواں کھدوا گئے یا کوئی ناکا لگوا گئے ہیں۔ کوئی ہیٹال بھی جوائی اور مشخص طرفتہ کار کی بیاو رکھ جوائی کر گئے ہیں۔ یا اپنی بیٹنے و کردار کے سب کے خال تھید اور مشخص طرفتہ کار کی بیاو رکھ گئے۔ یا در رکتی دیما تک نیش سے فیش یابی رہ کی ہیں۔ تو بب بحک لوگوں کو ان کے جاری کردہ ان پختیا کی نیش سے فیش یابی رہ کی۔ ان کا خام نامی و اسم گرای گئے۔ ان کا خام نامی و اسم گرای آسان رفعت و بلندی پر مرتبروز کی طرح چکا دکھا رہے گا۔ گویا وہ زبان طال سے آئے بھی کہ آسان رفعت و بلندی پر مرتبروز کی طرح چکا دکھا رہے گا۔ گویا وہ زبان طال سے آئے بھی کہ رہ جیس کے جیس کہ شبت است بوجریدہ علم دوام ما وافعنا اللہ و جمعیم الموسنین اسا بھی و دونوں۔

#### (ا) (وقف کی لغوی و شرعی تعریف)

تفت عرب میں وقف کے معنی منع و جس (ردکنے) کے جی اور اس مناسب ہے اس کے مثری معنی جی اور اس مناسب ہے اس کے منافع شری معنی جی جیں۔ "تجیسی الاصل و تسبیل المنفعند" اصل و نبین ال کو ردکنا اور اس کے منافع و فوا کد کو عام واگذار کرنا" و گویا اس کے اسطلاحی معنوں جی بھی اس کے نفوی معنی خوظ و ہافور جی ہی اس کے نفوی معنی خوظ و ہافور جی ہی ہی اس کے نفوی معنی کوظ و ہافور جی ہی کہ کہ دفت کیا جاتا ہے۔ اس کی اصل کو برقرار

بحال رکھا جاتا ہے کہ اس بھی بچے و شراء وغیرہ بھیے مالکاند تعرفات ممنوع ہو جاتے ہیں۔ یال البت اس کے ثمرات و منافع ہے استفادہ کیا جاتا ہے۔ کی دجہ ہے کہ جس چیز کی منعت اس کی تلقی پر موتوف ہو ہیے روئی یا بچل فروث (کہ جب تک ان کا اطاف نہ ہو اس دفت تک ان ہے فائدہ نمیں اٹھایا جا سکتا) اس کا وقف کرتا میج ہو گا جس کا اندہ نمیں اٹھایا جا سکتا) اس کا وقف کرتا میج ہو گا جس کے اصل وجود کو باتی رکھ کر اس کی منعت ہے فائدہ اٹھایاجا سکے بھیے زئین مکان ورشت اور جوان) نیز وقف کے پہلے شرائط ہیں۔ جن میں ہے بعض کا تعلق براہ راست وقف ہے ہے۔ بین میں ہے بعض کا تعلق براہ راست وقف ہے ہے۔ بیض کا دافف (وقف کینا میں کی جا رہی ہی وہ چیز وقف کی جا رہی ہے) ہے اور بعض کا موقوف فایہ (جس پر دہ چیز وقف کی جا رہی ہے) ہے اور بعض کا موقوف (اس چیز ہے جو وقف کی جا رہی ہے) فاؤا ذیل میں ان شرائط چارگانہ کا اور بعض کا موقوف (اس چیز ہے جو وقف کی جا رہی ہے) فاؤا ذیل میں ان شرائط چارگانہ کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

#### (٢) (وتف کے شرائط کابیان)

اور یہ چند شرخی ہیں (۱) پہلی شرط میند ہے۔ معبور و منعور قول کی ہے کہ وقف ہیں میند کا اجرا ضوری ہے۔ اس کے بغیرونف کردہ چزوانف کی ملیت ہے قارج ہو کر وقف قرار نہیں پاتی۔ ہاں البتہ سجہ و مقبوہ میں فی الجملہ اختلاف ہے۔ بعض نشاء کا قول ہے کہ بہاں مطالت کافی ہے۔ پس جو فقص سجہ کی نیت ہے ایک مکان تقیر کرے اور لوگوں کو اس میں نماز پڑھنا شروع بھی کر دیں۔ تو وہ جگہ سجہ بن جائے گی۔ اسی طرح اگر کوئی فقص اپنی زبین کا ایک کلوا مسلمانوں کے لئے قبرستان بعائے کی بن جائے گی۔ اسی طرح اگر کوئی فقص اپنی زبین کا ایک کلوا مسلمانوں کے لئے قبرستان بعائے کی نین جائے گی۔ اس طرح اگر کوئی فقص اپنی زبین کا ایک کلوا مسلمانوں کے لئے قبرستان بعائے کی اوار ایک آدمہ مردہ وفن بھی ہو جائے تو اس طرح وہ جگہ قبرستان کے لئے وقف ہو جائے گی۔ مگر افرر ایک آدمہ مردہ وفن بھی ہو جائے تو اس طرح وہ جگہ قبرستان کے لئے وقف ہو جائے گی۔ مگر اظری ہے کہ بیار مرد ہے کہ بیار ہو ہوائے گی۔ مگر جگہ کا مجد و مقبرہ ہونا۔ شرعا می فاہد وقف کا اجرا ضروری ہے۔ اس کے بغیر تدکورہ بالا طریقہ ہے کی جگہ کا مجد و مقبرہ ہونا۔ شرعا طابعتون بالقوائی فقد بینا اندہ لاہکلی فی الوقف مثل ان بہنی مسجدا میں وبلان للناس فی الصلواۃ فیہ خلافات لائی حدید، واحد و کفا المفا تعذ مقر تا واضح ہو تا ہے۔ کہ پسلے علماء شیعہ کے درمیان اس معہ الدر ہیں۔ اس عبارت ہے واضح ہو تا ہے۔ کہ پسلے علماء شیعہ کے درمیان اس معہ الدرق بی معبدا میں میارت ہے واضح ہو تا ہے۔ کہ پسلے علماء شیعہ کے درمیان اس معہ الدرق بی میں الدی الدین الدے۔۔ اس عبارت ہے واضح ہو تا ہے۔ کہ پسلے علماء شیعہ کے درمیان اس معہ الدرق بیان اس معہ الدرق بی الدین الدی حدید کے درمیان اس معہ الدرق بی الدین الدین الدین اس معہ الدرق بی الدین اس معہ الدرق ہو تا ہے۔ کہ پسلے علماء شیعہ کے درمیان اس معہ الدرق ہو تا ہے۔ کہ پسلے علماء شیعہ کے درمیان اس معہ الدرق ہو تا ہے۔ اس عبارت ہے واضح ہو تا ہے۔ کہ پسلے علماء شیعہ کے درمیان اس معہ الدرق ہو تا ہے۔ اس عبارت ہو تا ہے۔ کہ پسلے علماء شیعہ کے درمیان اس معہ الدرق ہو تا ہے۔ اس عبارت کے درمیان اس معہ الدرق ہو تا ہے۔ کہ پسلے علماء معہ کے درمیان اس معہ الدرق ہو تا ہے۔

اختلاف نیس تھا۔ کہ ہروقف میں مین کا اجراء مروری ہے۔ ہاں برادران اسلامی کے دو انام سید د مقبرہ میں اے لازم نیس جائے تھے۔ اگرچہ اب ماری فقبی گاجی ہی اس اختلاف ہے محفوظ نیس جی۔ کہ جس مجبر کے متعلق اجراء مینہ کا بیقین نہ ہو اے سیجہ بی نیس ہے۔ کہ جس مجبر کے متعلق اجراء مینہ کا بیقین نہ ہو اے سیجہ بی نہ سیجھا جائے گا۔ کہ واقف نے میغہ وقف جاری شرعا می سیجہ جا جا گا ہو اے شرعا می سیجہ جا گا گا کہ واقف نے میغہ وقف جاری کیا تھا یا نہ اگرچہ احوط ہے ہے۔ کہ جو جگہ بغیر اجراء مینے کے مرف بلور معاطاتی میجہ یا مقبرہ نی ہو۔ اس پر بھی میچہ و مقبرہ وائے احکام مرتب کے جائیں۔ واللہ العالم (سیائل) مسئلہ اے مختی نہ رہے کہ میعہ وقف کے سلم میں مرتاح لفظ "وقف" ہے یا میدقہ جاریہ یا مام لفظ صدقہ بھر اگر کہ اس کے ساتھ ایسے قرائ موجود ہوں۔ جو اے وقف قرار دیں۔ جسے ہم اور نہ بی کیا جا سک ہے۔ اور نہ بی اور نہ بی کیا جا سک ہے۔ اور نہ بی اور نہ بی کا اس کی محتل میں یا حمی زبان میں بروہ لفظ جس سے اور نہ بیہ کیا جا سک ہے۔ اور نہ بی کا اس کی محتل میں یا حمی زبان میں بروہ لفظ جس سے مطلب اوا ہو جائے کائی ہے آگرچہ اس میں بروہ لفظ جس سے مطلب اوا ہو جائے کائی ہے آگرچہ میں بود کان ہو جائے کائی ہے آگرچہ اس میں بروہ لفظ جس سے مطلب اوا ہو جائے کائی ہے آگرچہ میں بود کان ہو جائے کائی ہے آگرچہ میں بود کان ہو جائے کائی ہے آگرچہ میں بود کی بروہ لفظ جس سے مطلب اوا ہو جائے کائی ہے آگرچہ میں بود کان ہو کائی ہے آگرچہ میں بود کی بروہ کونے کائی ہے آگرچہ میں بود کی بروہ کائی ہو کائی ہو آگرچہ کی بھول کی کائی ہے آگرچہ میں بود کی بروہ کی بروہ کائی ہو کائی ہے آگرچہ میں بروہ کی بروہ کی کائی ہو کونے کونے کائی ہو کونے کائی ہو کی کائی ہو کی کائی ہو کونے کائی ہو کی کائی ہو کونے کی کونے کی کونے کیسائل کی کھول کی کائی ہو کونے کی کونے کونے کی کونے کی کونے کونے کونے کی کونے کونے کی کونے کی کونے کی کونے کی کونے کی کونے کی کونے کونے کونے کی کونے کونے کونے کی کونے کی کونے کی کونے کی کونے کی کونے کونے کی کونے کی کونے کونے کی کونے کی کونے کونے کی کونے کونے کونے کی کونے کونے کونے کی کونے کونے کی کونے کی کونے کی کونے کی کونے کی کونے کونے کی کونے کی کونے کونے کونے کی کونے کونے کی کونے کونے کونے کونے کی کونے کی کونے کی کونے کونے کی کونے کونے کونے کونے کی کونے کی کونے کی کونے کونے کی کونے ک

احوط ہے کہ عنی میں ہواور ماضی ہی۔ واللہ العالم۔
مسئلہ ۲۔ تیول کے معتبر ہونے میں فقماء کے درمیان خاصا اختلاف پایا جاتا ہے۔ بعض ہر شم کے وقف میں رخاص ہو یا عام) تیول کو ضروری جانے ہیں۔ بعض مطلقا مروری شمیں جانے اور بحض تفصیل کے قائل ہیں۔ بینی دفق خاص میں (ہو مخصوص افراد پر دفف کیا جائے) ہیے وقف علی الاولاد مثلا میں تیول کو ضروری جانے ہیں۔ محروقف عام میں اہو عام نوتوں پر دفف کیا جائے اور یہ کیا جائے ہیں قفراء و علماء مثلا میں ایا جست عموی پر جیسے مجبی ضروری ضمی جائے اور یہ اختلاف دراصل اس اختلاف پر بنی ہے۔ کہ آیا وقف عقد ہے یا ابقاع؟ کیو تک عقد میں آیل منروری ہوتا ہے۔ کیو تکہ اس میں معاملہ وہ مخصول کے درمیان ہوتا ہے۔ ایک مختص ایک بختی ایک منروری ہوتا ہے۔ ایک مناب ہوتا ہیں ہوتا ہیک اس من مرف شک مکی چیز کو اپنی مکیت سے خارج کر دیتا اس میں صرف شک مکی چیز کو اپنی مکیت سے خارج کر دیتا اس میں صرف شک مکی چیز کو اپنی مکیت سے خارج کر دیتا ہے۔ بیسے طلاق دیتا یا غلام آزاد کرنا وغیرہ برحال اقری ہے ہے کہ کہ علی الاطلاق وقف میں ہے۔ بسے طلاق دیتا یا غلام آزاد کرنا وغیرہ برحال اقری ہے ہے کہ کہ علی الاطلاق وقف میں ہے۔ بسے طلاق دیتا یا غلام آزاد کرنا وغیرہ برحال اقری ہے ہے کہ کہ علی الاطلاق وقف میں

تبول منروری سیں ہے۔ اور بھی قول مشہور بین الاصحاب ہے۔ اور بھی قول نصوص مصوبین الاصحاب ہے۔ اور بھی قول نصوص مصوبین ہے۔ طاہر ہوتا ہے۔ کو قد ان میں ایجاب کا تاذکر تو ہے۔ کر قبول کا کوئی ذکر شیں ہے۔ الذا وقف میں تبول کراجائے (اور یہ تبول وقف میں تبول کیاجائے (اور یہ تبول وقف میں تبول کیاجائے (اور یہ تبول وہ مخصوص اوگ کریں ہے۔ جو عندالوقف موجود ہوں ہے) بلکہ مزید احتیاط یہ ہے۔ کہ وقف عام میں بھی اس کا لحاظ رکھا جائے۔ اور اس صورت میں حاکم شرع تبول کرے گا۔ یا جے حاکم شرع مقرد کرے گا۔ واللہ العالم۔

دد مری شرط تبن ہے۔ اس کے بغیر وقف کمل نہیں ہوتا اور یہ تبن واقف کی اجازت سے ہوتا چاہئے۔ ہاں اس تبن کی کیفیت و نوعیت جدا جدا ہے۔ وقف خاص (بو مخسوس افراد پر وقف ہے) ان لوگوں کے تبنی کرنے سے صادق آئے گا۔ اور اگر وہ وقف کی جت عامہ (جیے مجھ) یا عنوان عام جیے فقراء و مساکین پر ہے۔ تو متول تبنی کرے گا۔ اور اگر وہ مرجود نہ ہو تو پر عنوان عام جیے فقراء و مساکین پر ہے۔ تو متول تبنی کرے گا۔ اور اگر وہ مرجود نہ ہو تو پر حاکم شرع تبنی کرے گا۔ اور اگر وہ مرجود نہ ہو تو پر وقف کرے قاب یا بی مغرالس اولاد پر وقف کرے تو پر تبنی جدید کی ضرورت نہیں ہوگی۔ اس کا مابتہ تبد کانی ہو گا۔ جس طرح کر وہ کہ موقف کے اور اگر تبنی و تو بھی تبنی تبدید کی احتیاج نسیں ہے۔ کہ وہ تحسیل حاصل ہے اور اگر تبنی و اقباض سے پہلے واقف کا انتخال ہو جائے تو وقف باطل ہوجائے گا اور اگر واقف تبنی ہے کہا تو وقف سے انوان بھی کرسکا ہے۔ لیکن قبنہ کا اور اگر واقف تبنی سے پہلے ووقف سے انوان بھی کرسکتا ہے۔ لیکن قبنہ ویٹ کے بعد وہ الباکرنے کا مجاند نہیں ہے اور یہ تو ظاہر ہے کہ جائیدار معقولہ اور فیر معقولہ میں ویٹ کے بعد وہ الباکرنے کا مجاند نہیں ہے اور یہ تو ظاہر ہے کہ جائیدار معقولہ اور فیر معقولہ میں قبنی و اقباض کی نوعیت جدا جدا جو ابو ابو تی ہے۔ سے سائلا بیندگی ۔

(٣) تیمری شرط دوام ہے بینی وقف کی صحت کی شرط ہے کہ وہ میج تیامت اور ایر الباد تک ہو اور کسی وقت خاص کے ساتھ اس کی حد بنری نہ کی جائے۔ جیسا کہ آئر طاہری علیم السلام کے اوقاف کی عمارات و تعییرات سے واضح و آفکار ہوتا ہے۔ (الا تباع والا تو بہ والا تواوث حتی او قاف کی عمارات و تعییرات سے واضح و آفکار ہوتا ہے۔ (الا تباع والا تو بہ والا تواوث حتی او تھا ملک السموات والاوش) قذا آگر کوئی واقف وقف کرتے وقت یوں کے کہ یہ باغ ایک یا دی سال تک نقراء یا علاء پر وقف ہے تو یہ وقف باطل متعور ہوگا۔ لیکن آیا بھور مس مجھ ہے یا نہ؟ تو یہ واقف کی نیت پر متحمرہ آگر اس نے لفظ وقف سے جاڈا "مسین" عماد لیا

ے قو می ہوگا۔ ورند وہ ہمی باطل۔ کو نکر جرمتمود تھا وہ و اٹن نہ ہوااور ہو وا تع ہواوہ مقصود نہ تھا وا افتود با تقمود اور اگر کوئی مخض ان لوگوں پر ونق کرے جو عالیا " کچھ بدت کے بعد ختم ہو جائیں اور ان کے خاتمہ کے جعد اس کا کوئی معرف بیان نہ کرے۔ جیسے اپنی اولاد پر ولف کرے اور مرف ایک ود منوں پر اکتفا کرے۔ جس سے وقف منقطع الا تر کما جاتا ہے تو آیا ہے بطور وقف محے ہوگا یا بطور جس؟ یا سرے سے باطل ہوگا؟ اس سئلہ میں فقماء کے درمیان سخت انتظاف ہے حی کہ شہید اول جیسے فقید بعیہ نے سمال الدروس میں تمام اقوال کھ کر اسے انتظاف ہے حی کہ شہید اول جیسے فقید بعیہ نے سمال الدروس میں تمام اقوال کھ کر اسے قالب اجمال و اشکال میں چموڑ دیا ہے اور کس کو کس پر ترجیح نہیں دی گرا قرب ہے کہ شرط ابدیت کے فوت ہونے کی وجہ سے بطور وقف محیح نہیں ہے۔ (کیونکہ اذافات الشرط فات شرط ابدیت کے فوت ہونے کی وجہ سے بطور وقف محیح نہیں ہے۔ (کیونکہ اذافات الشرط فات المشوط) اور بطور "میس" محیح ہے۔ لقوا جب تک موقوف علیہ موجود رہیں گے وہ وقف شدہ چی ان کے زیر تقرف رہے گی اور ان کے خاتمہ کے بعد واقف کی طرف (آگر وہ زندہ اور موجود ان کے خاتمہ کے بعد واقف کی طرف (آگر وہ زندہ اور موجود ہوں) یا اس کے ان ورش کی طرف (جو اس کی موت کے وقت موجود تھے) لوث جائے گی۔ واللہ ہوا) یا اس کے ان ورش کی طرف (جو اس کی موت کے وقت موجود تھے) لوث جائے گی۔ واللہ ہوا) یا اس کے ان ورش کی طرف (جو اس کی موت کے وقت موجود تھے) لوث جائے گی۔ واللہ ہوا) یا اس کے ان ورش کی طرف (جو اس کی موت کے وقت موجود تھے) لوث جائے گی۔ واللہ ہوا) یا اس کے ان ورش کی طرف (جو اس کی موت کے وقت موجود تھے) لوث جائے گی۔ واللہ ہوا) یا اس کے ان ورش کی طرف (جو اس کی موت کے وقت موجود تھے) لوث جائے گی۔ واللہ ہوا) یا اس کے ان ورش کی طرف (جو اس کی موت کے وقت موجود تھے) لوث جائے گی۔ واللہ ہوا

sibtain.com

 پانچیں شرط یہ ہے کہ واقف اپ آپ کو وقف سے خارج کرے۔ اندا اگر ہوں وقف کرے کہ پہلے اس کی ذات پر پھر ذید و بحریا فقراء و ساکین پر تو یہ دقف منقطع الاول ہونے کی وج سے باطل تصور ہوگا اور اگر دو مرول کے ساتھ اپ آپ کو شریک کرے تو کو یہ شق فص سے خالی ہونے کی دجہ سے اشکال سے خالی نمیں ہے۔ گر اتوی یہ ہے کہ اس کی نبیت سے باطل اور مونے کی دجہ سے اشکال سے خالی نمیں ہے۔ گر اتوی یہ ہے کہ اس کی نبیت سے باطل اور دو مرول کی نبیت سے مسجع ہوگا اور اگر پہلے دو مرول پر اور آخر میں اپنے اوپر وقف کرے تو یہ منقطع الاخر ہوگا اور اس کا تھم اوپر ذکور ہوچکا ہے۔ (کہ بطور میں مسجع اور بطور وقف باطل موگا)

#### مساكل

بال اگر سے شرط عائد کرے کہ اس موقوف کے منافع سے اس کے معمانوں یا اس کے اہل

و عیال کے افراجات اوا کے جائیں کے تو بطاہر یہ شرط جائز ہے "والشومؤن عند عووطہم"

ارزر قف علی النفس میں بھی راخل نیس ہے اور اس کے جواز کی بری ولیل ہے ہے کہ جناب تیقیر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تے " میفان سع" حضرت فائون قیاست ملیوا السلام پر وقف کرتے وقت این سمانوں کے افراجات کی اوائیگی کی شرط عائد کی تھی۔ (من لا محضرہ النقید)

مسئلہ سو واقف کو وقف کرتے وقت موقوفہ بال میں سے پکھ حصہ کے استثناء کا حق حاصل ہے۔ اس طرح اگر فود منولی ہو تو اس کے منافع میں سے پکھ معین مقدار کے استثناء کا حق حاصل ماصل ہے۔ جس طرح کہ اگر کسی اور کو منولی بنائے تو اس کی تخواہ کا منافع میں سے استثناء کا حق حاصل ہے۔ جس طرح کہ اگر کسی اور کو منولی بنائے تو اس کی تخواہ کا منافع میں سے استثناء کا حق حاصل ہے۔ جس طرح کہ اگر کسی اور کو منولی بنائے تو اس کی تخواہ کا منافع میں سے استثناء کا حق حاصل ہے۔ جس طرح کہ اگر کسی اور کو منولی بنائے تو اس کی تخواہ کا منافع میں سے استثناء کا حق حاصل ہے۔ جس طرح کہ اگر کسی صد معلوں بنائے تو اس کی تخواہ کا منافع میں سے استثناء کا حق حاصل ہے۔ جس طرح کہ اگر کسی سے معلوں قضها اعملیا کہا ورد الی الاحادیث)

چینی شرط = قسد قرت ہے۔ بناپر مشہور یہ شرط بھی خروری ہے جو کلہ وقف بھی مدق کی ایک شم ہے اور صدفہ بغیر قصد قرت کے نہیں ہوسکا (وہ بہد و ہدیہ اسم موقف ہے۔ غیز قد قرت کی خاطر کوئی چیز وقف کی ایک جو قواب کا حسول (یس کی خاطر کوئی چیز وقف کی ایک ہی قصد قرت پر موقوف ہے۔ غیز آئمہ طاہری کے اوقاف کے جو الفاظ و عبارات کتابوں میں لاکور ہیں۔ ان میں مراحہ قصد قربت موجود ہے۔ تو دو مرول کو بھی ان کی آئمی میں قصد قربت کرنا چاہئے ورنہ اصل (برآت) کی بنا پر اس وقف پر کوئی اثر مرتب نہ ہوگا۔ اننی خاکن کی بنا پر جناب شخ الطاکف شخ طوی کے نا پر اس وقف پر کوئی اثر مرتب نہ ہوگا۔ اننی خاکن کی بنا پر جناب شخ الطاکف شخ طوی کنا بنا پر اس وقف پر کوئی اثر مرتب نہ ہوگا۔ اننی خاکن کی بنا پر جناب شخ الطاکف شخ طوی کنا بنا ہیں اللہ نا ہو ہوں اللہ لم یصح الوقف" کلنا المامالانین المعلم اللہ بعد ما یعفوب الی اللہ وحد اللہ لم یصح الوقف" کلنا المامالانین المعلم واللہ تعلی۔ واللہ الحال اللہ تعلی۔ واللہ الحال الحال اللہ تعلی۔ واللہ الحال الحال اللہ تعلی۔ واللہ الحال الحال اللہ تعلی ۔ واللہ الحال الحال

#### موقوف کے شرائط کا بیان

جس چرکو وقف کرنا جائیں۔ اس میں جار شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے: (۱) کہلی شرط میر ے کر بودکا ہے کر مودکا ہے کر مودکا ہے کہ عین اور موجود ہو۔ لین نہ دین ہوا نہ سنعت اور نہ مہم۔ کونکہ جیسا کہ پہلے ذکر ہودکا ہے۔ یہ نقد اصل میں المال کو روک کر اس کے منافع ہے استفادہ کرنے کا نام ہے۔ الغرض شریعت مقدمہ کی جانب ہے جس شم کا وقف ٹابت ہے وہ مین کا ہے نہ دین وقیرہ کا اور ای پ

آئمہ طاہری اور متشرع وا تغیل کی سیرت متعقر ہے۔ (۲) ودسری شرط یہ ہے کہ مملوک ہو۔ بعنی وه جير شرعا" واقف کي ملكيت جي آسكتي بور اور بالغمل ملكيت جي بهي بور الذا جو چيز شرعا" أيك مسلمان كى ملكيت من سيس أسكن، جيس آزاد آدى ، خمرد فنزير وفيره يا ملكيت بين داخل تو بو على مور مر بالنعل ملكيت بين واخل نه مور الواس كا وقف كرنا مجع شين ب- مخنى ند رب ك یہ بالغول والی قید ہم نے اس لئے بیعائی ہے۔ کہ علی الاسم عقد نکاح کے علاوہ ہر جگہ عقد نفنولی باطل ہے۔ جیسا کہ باب التجارة میں اس بات کی وضاحت کی جا چکی ہے قراحی (۳) میری شرط یہ ہے۔ کہ وہ چیز ایس ہو کہ اصل کو باق رکھتے ہوئے اس سے فائدہ حاصل کیا جا سے جیے زین مکان ورخت اور حیوان وغیره تیکن آگر ده چیز ایسی ہے۔ کہ جب تک اصل تگف نه ہو اس وقت تک اس سے فائدہ حاصل ند ہو سکھے جسے روٹی کانی اور پیل وغیرہ تو اس کا و نف . كرنا صحح نبين بهد كيونك وقف كي تعريف من كزر چكا بدك و قف نام بي اصل كو ردك اور اس کے منافع سے فائدہ افعالے کا ہے۔ کمالا منتقی نیز مخفی نہ رہے کہ وہ فائدہ جس کا وقف میں حاصل کرنا مقعود مسطوب ہے۔ وو شرعا مائز ہونا جا ہیے۔ انتا جس جزکی منعت حرام میں منحصر ہو جیسے آلات او و لعب اور آلات قمار وغیرہ یا اس کا فائدہ ترام پیمنحصر تو نہ ہو۔ محر اسے وقف حرام مقعد کے لئے کیا جائے جیے کوئی حوان شراب انعاف یا دکان شراب بنانے کے کے وقف کی جائے تو یہ وقف شرعام جائز نہ ہو گا۔ کیونکہ پہلی متم شرعا" مسلوب الفائدہ کے تھم من ب- اور دوسرى منوع الغائده- يوشيده نه رب كه موقوف كا بالنعل قائل استغاده مونا لازم شیں ہے۔ بلکہ استفادہ کے گائل ہو تاکائی ہے۔ خواہ مستقبل میں بی ہو۔ الذا چموٹے حیوان یا آزہ نگائے ہوئے باغ کا وقف کرنا سیح ہو گا۔ ای طرح ہراس چرکا وقف سیح ہو گا۔ جس کے عین کو باتی رکھ کر اس کے منافع سے استفادہ کیا جا سکتا ہو۔ جیسے زمین مکان "کیڑے" ہتھیارا ورخت اکتابین از بورات اور حوانات وغیره- (۱۸) چوتھی شرط سے بے کہ وہ چیز قابل قیف وا قباض ہو۔ کو تک جیما کہ پہلے شرائد وقف میں مزر چکا ہے۔ کہ وقف کے سمج ہونے کے لئے قبض لازم ہے۔ فلذا جس چركا بالنعل قبض و اقباض ند موسكے جيے بعكورًا غلام بهم شده اونث يا ا رتے ہوئے پرندہ کا وقف کرنا بنا پر مشہور جائز ند ہو گا۔ مگراس کے بالتفاعل ایک دو سرا قول سے

بھی ہے۔ کہ ان چیزوں کا کو بالنعل بھند نمیں روا جا سکا۔ کر مستنبل بھی بھند کے قابل تو ہیں۔
اور وقف بھی بھند فوری نمیں ہے۔ لنذا اگر بالک ان کا میند وتف جاری کر وے تو انتظار کیا
جائے گا۔ اگر بھند حاصل ہو گیا۔ تو وقف میح اور اگر نہ ہو سکا تو باطل متصور ہو گا۔ (وھنا
القول الایعظومین فوۃ واللہ العالم) مخلی نہ رہے۔ کہ اگر سوقوفہ چیزی بقا اور اس کی حفاظت کے
لئے بھی افزاجات کی ضرورت ہو خواہ جائیداد ہو یا غلام و جوان تو اگر واقفہ ان کا کوئی علیمہ انتظام کر دیا تو فیما ورنہ وہ موقوف کے منافع سے موقوف علیم پر سرف کرنے سے پہلے منها کے جائیں گے۔ واللہ العالم۔

#### واقف کے شرائط کا بیان

وقف کندہ میں چند شریس معتر ہیں۔ اور وہ چار ہیں۔ (۱) پہلی شرط بلوغ ہے۔ مشہور بین النتہاء یہ ہے۔ کہ واقف میں بلوغ شرط ہے۔ لذا نابالغ کا وقف میح نیس ہے۔ کر اس کے بالقابل ایک قبل یہ ہے۔ کہ جس لڑک کی افرواں برس کی ہو جائے اور وہ خرو شرنغ و فتصان کو سمجت ہو۔ اس کا یہ می وقف میح ہے۔ چنانچہ جناب زرارہ کی سمجہ و جبیل بن وراج کی موثقت روایت میں ایسے لڑک کے صدقہ کو میج اور نافذ قرار ویا کیا ہے۔ فاہر ہے کہ وقف بھی مدقہ کا ایک قبل ہے افوا اس کے وقف کی صحت قوت سے فالی نیس آگر چہ احوط ہے کہ مدقہ کا ایک فروسے کے واقد العالم۔

(۲) دو مری شرط عمل ہے۔ النا وہ محص جے نفع و نفسان مود و زیاں کا احساس نہ ہو ہے سفہ منے کما جاتا ہے۔ یا بالکل دیوانہ ہو اس کا دقف کرنا شرعًا مجع شیں ہے خواہ اس کیا جنون بیکٹی والا ہو یا دوری والا۔ بال البشہ جس محفی کو جنون کے صرف دورے پڑتے ہوں۔ وہ آگر افاقہ کی حالت میں کوئی چیز دقف کرے تو دقف صحع ہوگا۔ (۳) تیسری شرط جائز القرف ہونا ہے المذا جو محفی مملوک ہونے یا کورت دارڈ کی دجہ سے شرعا مسموع القرف ہے۔ اس کا کمی چیز کو دقف کرنا صحح شیعے شرعا مورت کا اللہ کا کمی چیز کو دقف کرنا صحح شیم ہے۔ اس کا کمی چیز کو دقف کرنا صحح شیم شرط۔ ارادہ و اختیار ہے۔ اس کے عافل و سکران اور کمہ انسان کا دقف سمج شیم سے اور یہ تو پہلے ذکر ہو چکا ہے۔ کہ وقف علی النفش جائز شیمن ہے۔ ہال البت

صیفہ وقف کے اجراء کے وقت اگر واقف اپنی نظارت و تولیت رکھنا چاہے تو ہے جائز ہے۔ جس طرح کہ اے کسی دو رے مخص کو اس منصب کی تولیت کے لئے نامزہ کرنے کا حق ہے۔ خواہ وہ موقف علیم میں سے ہویا کوئی اور ہوں اسی طرح وقف کے منافع میں سے ناظرہ محرال کے لئے کچھ اجرت معین کرنا جائز ہے۔ اور اگر معین نہ کی جائے اور وہ مخض منت کام کرنے کے لئے کچھ اجرت معین کرنا جائز ہے۔ اور اگر معین نہ کی جائے اور وہ مخض کو ناظرہ متولی نہ لئے تاؤہ نہ ہو۔ تو اسے اجرة الشل دی جائے گی۔ اور اگر واقف کسی مخض کو ناظرہ متولی نہ بنائے تو وقف خاص میں وہ نوگ خو، انتظام کریں سے اور وقف عام میں جاکم شرع اس کا اجتمام برے گا۔

الغرض وانف کی عائد کردہ تمام جائز شرائط کی بابتدی لازم ہوگ۔ خواہ ان کا تعلق واقف سے ہو یا موقوف سے یا موقوف علیہ سے اور تصرف کی کیفیت سے اور اس کی خلاف ورزی جائز ہیں ؟

(مسائل)

مسئلہ اس اگر واقت نظارت و عمرانی (قرابت) ہے لئے قرار دسے قرای مورت میں قربالا شاق عدالت سعتر نسیں ہے۔ لیکن اگر کمی اور خوص کو متولی بنائے قر آیا اس بیل بدالت کا ہوتا مروری ہیں۔ یا نہ اس میں قدرے اختلاف ہے۔ بال عدالت کا اعتبار احوط ہے ۔ اگرچ اقوی ہے ہیں۔ کہ متول میں مرف امانت اور متعلقہ کام کی انجام وی کی الجیت و لیافت کا ہوتا گائی ہے۔ لئذا خائن اور متعلقہ کام انجام نے ورے سکنے والے کی قوایت جائز شیں ہے۔ والفہ العالم ، مسئلہ ہو ۔ یہ متولی بنایا جائے قایت قبول کرنا لازم نسیں ہے۔ لیکن اگر ایک بار تبعل کرے و پر آیا ایپ آپ کو معزول کر سکن ہے یا نہ ؟ اس میں فقیاء میں قدرے اختلاف ہے۔ بعض اسے بنزلہ و کین جائز ہوگا۔ بر نوخ احوظ یہ ہے۔ کر ایپ تیس عزال کرے والفہ العالم ۔ اور دو مرک میں عاب کر ہوگا۔ بر نوخ احوظ یہ ہے۔ کر ایپ تیس عزال کرے والفہ العالم ۔ مسئلہ سو سمور یہ ہے کہ چوکھہ وقت لازم ہے۔ قدا اس کے علمی میں قوایت ہے میزول میں نوز ہر کردہ متولی کی تیس حق کہ خود دائف بھی قوایت ہے میزول کیا جائے ہی لازم ہر گی۔ اس حقول کیا جا شکنا ہے۔ جب کو ایپ خواہے فرائنس شر

خیانت کے اور خشاء واقف کے مطابق عمل نہ کرے یا اس میں کوئی شرط مقرم جیسے عدالت اور بر تشمق سے اس کا فقدان ہو جائے۔ واللہ العالم۔

سکلہ ہے۔ اگر واقف متولی کے لئے اس کے فرائض متعین کر دے تو اس سے معابق عمل ورآمد كرے كا۔ اور بصورت ديكر عرف عام بي اس فتم كے متولى كے جو فرائعن موتے ہيں۔ از تتم جائداد کی دیکی بھال' اس کی تغیرو ترقی اور پھر آمدن کی متعلقہ لوگوں پر تنتیم وغیرو وی کام انجام دے گا۔ تخفی نہ رہے کہ ایک سے زائد نا تمرد متولی مقرر کرنا بھی جائز ہے۔ مسئلہ ۵۔ اگر واقف سول کے لئے وقف عن سے مجمد شخواد مقرر کروے خواد وہ اجرة المثل ے کم ہویا زیادہ یا براہر تو فیما۔ ورنہ آگر متولی اعزازی طور کیم کر سکے تو تھیک ورنہ بصورت ویکر اقرب سے کہ وہ بقدر اجرة الشل وقف کی آمنی سے اجرت لے سکتا ہے۔ واللہ العالم مسئلہ ٧- واقف كو جمال بيد حق عاصل ہے كه وه كمى مخص كو متولى مقرر كرے است بيد مجى افتیار ہے کہ متولی کو یہ بھی افتیار دے کہ دہ اپنے بعد کمی کو متولی مناہے اور دد مرا تبرے کو و مکذا اور واقف کسی کو حول ندینا جائے یا مسئلہ ١٠ مس فاکورہ قاعدہ سے مطابق معزول ہو جائے جبکہ اس کی ضرورت ہو۔ (جیے اوقاف عامہ ان کا حول ماکم شرع ہوگا۔ خوامیفود فرائض انجام دے یا کمی اور مخص کو نامزد کرے۔ اور اگر حاکم شرع موجود نہ ہو یا اس تک رسائی ممکن ند ہو تو پھر یہ حق عادل مومن کو ماصل ہوگا۔ جیسا کہ امور حسید کی انجام وی کا مسلمه شرى قاعده و قانون ب- والله العالم

#### موقوف عليه كے شرائط كابيان

چونکہ ونف کی دو تشمیل ہیں۔ (ا) ونف خاص (جو کمی خاص مخص یا اشخاص پر ہو ہے۔
اپنی اولاد و ذربت پر ونف یا جیے زید اور اس کی اولاد پر ونف) (۱) اور ونف عام (جو کمی
مصلحت عامہ جسے مساجد کاروائرا وغیرہ) یا عنوان عام جیے نظراء فقیاء اور طلبہ و خامی وغیرہ پر
ہو) بنا بریں اگر ونف خاص ہے تو اس میں چند شریس ہیں۔ )(جو کل جار ہیں)

(ا) کیلی شرط وجود ہے۔ یعنی جس پر وقف کیا جا رہا ہے۔ وہ موجود ہو۔ الذا اگر معدوم پر وقف

کیا گیا ہے وہ بچہ جس کی والعہ ہنوز اس سے حالمہ بن نہیں ہوئی تو یہ وقف منقطع اول ہونے کی وجہ سے باطل تقبور کیا جائے گا۔ اور اگر کوئی چیز اس پر وقف کی جائے (جس کے لئے وحیت ، جائز ہے) تو اس جواز و عدم جواز بیں اختلاف ہے۔ اگرچہ مشہور عدم جواز ہے۔ محر جواز بعید نہیں ہے۔ اور مسئلکے نفس سے خالی ہونے کی وجہ سے افکال سے خالی نہیں ہے۔ واللہ العالم محر دقف عام بی صاحب عنوان کا وجود ہر زمانہ بی ضروری نہیں ہے بلکہ وجود کا امکان کی ہوتے کے وجود ہر زمانہ بی ضروری نہیں ہے بلکہ وجود کا امکان کی ہوتے دیں اللہ اس دید بی کوئی فقیر موجود نہ ہو۔ لیکن ان کی وجود کا امکان ہو تو وقف مجھ ہوگ۔

دوسری شرط تملک کی قابلیت ہے۔ یعنی جس پر وقف کیا جائے۔ اس میں مالک بننے کی اہلیت موجود ہے۔ افذا اگر حیوانات و حشرات پر کوئی چیز وقف کی جائے تو یہ وقف سمجے نہ ہو گا۔ ای طرح منا ہر مشہور مملوک (عبد) پر بھی و قف جائز نہ ہو گا۔ کیونکہ وہ کسی چیز کا شرعا میا الک نیس ہے۔ اور یہ منظر اشکال سے خالی نیس ہے۔ وائٹہ العالم۔

محلی نے رہے کہ مساجد و عداری پر اس کئے وقف جائز ہے۔ (باوجود کر ان جی ہی مالک بنے کی مطافوں کی سینے کی مطافوں کی مطافوں کی مطافوں کی مطافوں کی مطافوں کی ایک مصلحت نامد پر ہے۔ مطافوں کی منابی ایک مصلحت نامد پر ہے۔ مطافوں کی منابی کی منابی کی منابی کے مطابعہ پر وقف کی منابی کا ایم ہوتی ہے۔ جو کہ محول برکراہت ہے۔ مندر

تیری شرط تھین ہے بین جس پر وقف کیا جائے اے معین و مشم ہوتا چاہیے الذا مہم پر وقف کرنا ہے ہوتا ہے الذا مہم پر وقف کرنا۔ جیے دو مخصول جی سے ایک پر دو مجدون جی سے ایک اور دو مخصول جی سے ایک معرف معین نہ ہو وہ سمج نہ ہو گا۔ اور اگر معرف معین نو تقار محر ایک معرف معین نو تقار محر بالکل بحول کیا۔ نو گار واللہ العالم،

چوتھی شرط بقرب کی محت ہے۔ یعنی دفق کے معرف میں مردری ہے۔ کہ وہ ایما ہو کہ جس ہے۔ ہے قرب خداد ندی کی منول رفع عاصل ہو سکے الغرض اس کا معرف کوئی کار خربونا چاہیے۔ الفا محناہ و حمیال اور فعل حرام پر وفق کرنا باطل ہو گا۔ جمعے زایوں 'شرایوں' چوروں' ایکوں' اور ڈاکوؤں پر یا کتب منال کی نشرواشاہت و مفاقت پر یا کا و کناکس (بمود و نصاری کی عبادت گاہوں) کی حفاظت و حراست اور ان کے فرش و فردش پر کوئی چنے وقف کرنا باطل ہوگی۔ اسطرح کافر حملی پر تو بالا نفاق اور مرتبہ نظری اور کافر زی پر علی المشور وقف کرنا جائز نہ ہوگا۔ (ایکرچہ وقف علی الکافر کے جواز و مدم جواز میں نفراء کے درسیان شدید اختلاف ہے اور چار قول موجود بھی ۔ اور کمی واضح نفس محصوم کے موجود نہ ہونے کی وجہ سے یہ سنگ قالب اشکال میں ہے ۔ اور کمی واضح نفس محصوم کے موجود نہ ہونے کی وجہ سے یہ سنگ قالب اشکال میں ہے ۔ اور کما العالم)

مخفی نہ رہے کہ مشہور ہے ہے۔ کہ خود کافر کا کوئی چیز دنف کرنا میچ ہے۔ عمر ہے مسئلہ بھی افتحال ہے خال سی ہے۔ العام تحقق الصدالقریت، مند و خلوہ میں نص المعصوم کمالا منظر)

### وتف کے مسائل واحکام

سند الد جب كوئى فض كوئى چيز مجح شرى طريقة پر وقف كردك تو وه چيزاى كى عكيت ك فارخ جو جاتى ہے اور جد اذال اس من اور اكيا اجنى شي كوئى فرق نيس ده جاتا۔ اس لئے اب اس كو يا كسى اور كو اس من كسى قتم كا تغيرہ تبدل اور تعرف كرنے كا كوئى جن نيس رہتا۔ (كريد كر يو متولى بو تو اس كى فلاح و ببود كے لئے نظارت و محرانى كے فرائفل انجام دے مكا كري اب وہ چيز كسى كى عكيت ميں داخل ہے يا ند؟ مشہور بير ہے كہ اگر وقف ظام ہے۔ تو سوق علیم كى عكيت ميں داخل ہے يا ند؟ مشہور بير ہے كہ اگر وقف ظام ہے۔ تو سوق علیم كى عكيت ميں داخل تو ہے۔ محران كو اس ميں مالكاند و نافلاند تعرفات كرنے كا كوئى من نسي ہے۔ اور اگر وقف عام ہے۔ تو بجروہ خالق كون د مكال كى عكيت ميں داخل ہے۔ محران كو اس ميں داخل ہے۔ اور اگر وقف كا بقد الله كان د مكال كى عكيت ميں داخل ہے۔ اور اگر كوئى بقد اس كا ذائد العالم۔

سند ہی۔ اگر کوئی سلمان فقراء پر کوئی چیز وقف کرے تو کو لفظ میں عموم بایا جا آ ہے۔ مگر شاہد مال اور عرف کا فیصلہ سے ہے کہ اس سے مسلمان فقراء مراو ہیں۔ فیز ظاہر سے کر اگر واقف سی مسلمان سے تو سی فقراء اگر واقف شیعہ ہے تو شیعہ فقراء مراو ہوں کے۔ محر کیہواقف ایسا وسیح المشرب ہوکہ اس کی نظر سی و شیعہ کے اختراف سے بلند و بالا ہوائے کے مرف مسلمانوں

کا مفاد مد نظر ہو۔ تو بیہ اور بات ہے۔

"مسئلہ سالہ فقراء فقہاء اور طلب و علاء وغیرہ جیے عمومی الفاظ سے مراد بیان معرف ہوتا ہے۔ یعنی کہ موقوف کے منافع اس کروہ کے علاوہ کمی اور پر صرف نہ کے جائیں۔ لنذا تنام افراد کا تنبی و سخص در سب کو بالسویہ دنیا ضروری نہیں ہے۔ بلکہ ای دقف داسلے شرک فقراء مراز بور شمے۔ اور وہ بھی وہ جو وہال موجود ہول کے۔ بال البتہ کمی چھوتے سے شریا کمی بوت شرک کمی محل کے خواء و مساکین پر کوئی چیز وقف کی جائے تو عسرف و عادت کا اقتضا ہے ہے کہ اس کے منافع ان سب فقراء پر تعظیم کے جائیں ہے۔ (دافلہ العالم)

سنگ ہیں۔ اگر کوئی چیز مسلمانوں پر وقف کی جائے تو مسلمانوں سے مراد وہ لوگ ہون ہے۔ جو مسلمانوں سے مراد وہ لوگ ہون ہے۔ جو شاد تین (توحید و رسالت) کا اقرار کرتے ہیں۔ اور اس طرح ای تمام فرقے اور مسالک کے سب چھوٹے بوے مرد وزن واخل ہوں سے۔ سوائے ان کے جو ضرد ریات دین ہیں ہے کسی چیز کے انکاد کی وجہ سے محکوم بوں۔ جیسے بالسی 'خارجی اور عالی اور محرین صوم و صلواق وغیرہم

 یں۔ کر عرف خاص بی اب یہ لفظ شید انا عشریہ کے ساتھ مخصوص ہو چکا ہے ہاں البت آکر واقف کا تعلق کسی ایسے شید فرقہ سے ہو جو اناعشریہ نسی ہے۔ تو پھر اس سے عموی معنی مراد لئے جاکمیں مے۔ واللہ العالم

سئلہ کے۔ اگر کوئی مخص اپنی اولاد اور اولاد کی اولاد (آ آخر) پر کوئی چیز دفف کر جائے تو اس میں اس کی تمام اولاد ذکور واناٹ (بلکہ خناتی) اور ان کی اولاد بھی شامل ہوں کے اور سب کو سمسہ مسادی اس کے منافع میں ہے حصہ کے گا۔

سئلہ ۸۔ اگر کوئی مخص بھائیوں بہنوں پر دقف کرے تو اس بیں سکھ اور سوتیلے (بدری یا مادری) سب بھائی بہن داخل ہوں ہے۔ اور سب کو برابر حسد کے گا۔ اور اگر کوئی مخص اپنی قوم و قبیلہ پر کوئی چیز وقف کرے تو اس سے قوم و قبیلہ کے عملی معنی مراد لئے جائیں ہے۔ کمالا مخفی

مسئلہ ۹۔ اگر کوئی فخص اپنے پروسیوں پر کوئی چیز وقف کرے تو اس سے مراد عرف عام میں اوھر اوھر والے چند گر مراد ہوں گے۔ یا جارول طرف سے جالیس اتھ تک جارول طرف سے چالیس اتھ تک جارول طرف سے چالیس چالیس گر تک؟ اس میں اختلاف ہے؟ اگرچہ مشور پہلے سعی ہیں۔ محر بعض اخبار افار کی بنا پر آخری سعی کا مراد لینا قوت سے خالی نہیں ہے۔ عام اس سے کہ وہ پروی مالک مکان ہوں با کرانہ وار۔

منظ مد جب کوئی مخص چے سکار خبر" پر وقف کرے تو اس سے مراد ہر کار خبر ہوگا۔ خواہ جماد کے لئے ساز و سامان کی فراہی ہو یا مقروضوں کے قرض کی اوائیگی کیا فر خنہ جج و فیارات کی اوائیگی کے لئے ایدار فرماء مساکین کی اعانت ہو مساجد و مدارس کی تقیراور قیموں و یوگان کی رکھ بھال کیونک "سیسل الله" سیسل الله اس اور سیس الخیر" سے مراد ہروہ کام ہے جو خوشنودگی خدا کاباعث ہو اور اس کا قرب معنوی عاصل کرنے کا دسیلہ و ذریعہ کا جوا وضح من ان علی منظم مسئلہ اللہ اس کے منافع کو اس کی تقیر الماوی فرش و فرش و فرش اور مفائی جیز مجے پر وقف کی جائے تو اس کے منافع کو اس کی تقیر الماوی فرش و فرش اور مفائی جستمرائی اور اس کی آبادی ہی مسئمان مسئلہ اور اس کی آبادی جس مسئمان

مسئلہ ۱۱ اگر کوئی چیز کمی معمد الدس پر اور پالھوس جناب الم مظلوم یا کمی اور معموم کے ام یہ دور اللہ کی جائے۔ تو اسے معمد کی تغیرہ ترتی اور روشنی و صفائی کے انتظام اور خدام اور دوار کی سولت پر معرف کیا جائے گا۔ اور ایام مقلوم کے نام اور قاف کو مجالس مزاء کے تام کرنے کی سولت پر معرف کیا جائے گا۔ اور ایام مقلوم کے نام اور قاف کو معمان اور ان کے سمج کرنے پرجے بننے والوں کی خدمت کرنے الفرض ان کے سمج فضائل و معمان اور ان کے سمج مناصد شمادت کی تقریب و تحریر کے ذریعے سے تشمیر مرف کیا جائے گا۔ اور احوظ بیر ہے کما کہ اس کار فیر کا ثواب ان کی تار گاہ میں برید کیا جائے گا۔

سئلہ اللہ جمل جائز مقصد کے لئے واقف ہو چیز وقف کرے اس میں خشاہ واقف کے ظاف
کونی ہی تعرف کرنا شرعا جائز نہیں ہے۔ بنابریں ہو حکومت اوقاف کو اپنی تحویل میں لیکر اپنے
خود سافت محکمہ اوقاف کے حوالے کر دیتی ہے۔ اور محکمہ والے ان اوقاف کی آعلی اپنی خشاء
مرضی کے مطابق (نہ کہ خشاء واقف کے موافق) مرف کرتے ہیں۔ یہ بات قطعا تاجائز اور
ظاف شریعت ہے اس لئے ہاری قوم حکومت وقت سے یہ دربند مطابہ کرنے میں جن بجانب
طاف شریعت ہے اس لئے ہاری قوم حکومت وقت سے یہ دربند مطابہ کرنے میں جن بجانب
سے کہ اس نے ہارے جو اوقاف اپنی تحویل میں لئے ہوئے ہیں۔ ان کو و اگرار کرے باک
ان کو خشاء واقف کے مطابق صرف کیا جا سکے اور الگفائی تونیم کرنے اپنی تحویل میں نہ سے باک

مسئلہ سال اگر مسجد خراب ہو جائے۔ شردیران ہو جائے اور کوئی نماز گزار نہ رہ جائے ہی مسئلہ سال اور اس اور اس اور اس اور اس کا ادب و احرام اور اس کے متعلقہ اسکام یوم النیام کے حکم سے خارج یا آگر وہ موقوفہ چیز کمی وجہ سے خواب ہو اسے ساتھ اسکام یوم النیام کے برقرار رہیں گے۔ بال آگر وہ موقوفہ چیز کمی وجہ سے خواب ہو جائے۔ اور جمت مخصوصہ عیں اس سته استفادہ نہ کیا جائے۔ چیے کوئی باغ مید یا مدرسہ کے جائے وار حرف لئے وقف تھا کریائی نہ ملئے یا یکی اور وجہ سے خلک ہو کیا یا اس کے درخت اکمر کے اور حرف رغن باتی رہ کئی

تواگر اس باغ کا اعادہ ممکن ہوتولارم ہے اگرجیداس زمین کو پٹر پر دینا پڑے اوراس ک آ مرن کر اس کے اعادہ بر صرف کر نا پڑے

اور ماکر ایداند ہو سکے تو پراس زمن کی آملی مجدیر مرف کی جائے گے۔ اور

ار بن مجد کو کوئی ضرورت ند زمید تو پھراحوط یہ ہے کہ تھی اور مسجد پر اور آگر بانفرض تمی سید کو بھی مرورت نہ رہے۔ تو پھراہے کار خری سرف کیا جائے گا۔ اور می محم اس صورت کا ہے۔ کہ جب موقوف علیہ لینی معبد یا مدرسہ بالکل ختم ہو جائے (جسے دریا برد ہو جائے) یا سر آن عليهم ختم مو جا كي ارد اس موقوف جير كاكوني مصرف باتي شدره جاسك تو اس كا ونشف موتا مرحال باقی رے ایک اور واقف یا اس کے درہ کی طرف میں لوقے گی۔ بان البت اس کے منافع کو ہر کار خیر یہ صرف کیا جائے گئا۔ انان شعب منود کا بستنظ بشعب واللہ العالم مستدهد وقف چنری کا و شراء جائز ہے۔ یا نہ ؟ یہ مسئد فقیاء کے درمیان معرسی الارا ہے اور اخلاف الكاركى آماجكاء إس من وار ياري قول إلى ادر يرقول ك تاكن اور برقاك ك وس این موقف کی سخت اور دو سرے کے تقرید کے بطلان پر ولا کل محام ایرار اور آئے۔ اطمار کے اخبار میں فور و فوش کرنے کے بعد ہم جس تھے۔ یہ پنچ بیں۔ اس کا فلام ہے ہے۔ کے اگر وقف موہد ہے جیس در جمات عامد جیسے مساجد و عدارس اور مشاہد وغیرو جس ہو آ ہے۔ یا عنادين عامه المنتي فتراء وافتهاء وغيره يأمح وتف فاص هجه بيسي وقف على الاولاد السام بعد نسل مر سے موبر آ روز قیامت تو ایسے وقف کی تا و شراء قطعا ما جائز اور حرام ہے۔ خواہ آتالی احتفاده ليجد يان رب خراب مو جائ يا آباد رجد بالى ركھ يمل زياده مو يا فرد ات كرف من اسر حال اس كى خريد و فردفت جائز تيس بهد جيها كه أتمد معمومين صلوات الله عيسم العمين ك او قاف كي حيادت من بحرت اس هم كمالفاظ موجود ويرب الانباع ولا توبيب ولا توزت شق برتها وفرت السموات والارض (كتب اربد) اور أكر وقف خاص ہے۔ تحر موہ صیں ہے۔ (جو درامل جس ہے) جیسے صرف معلی اولاد پر وقف یا چند مخصوص فقراء و فقهاء پر وقف وغیرو ترایشی و تف ک تربید و فردست جائز ہے۔ مگر دو صورتون مادیک بد کد وقف کا حاصل ان کی ضروریات کے کئے کائی تہ ہو۔ اور فروشت کرنے جی زیادہ مفاو و مستحت ہو اور اس بغیر اس مورت کو بھی شامل کیا جاسکتا ہے۔ جبکہ موقوف قراب أور تأخاط استفاده بر جائے ہی صورت میں سب کن رضا مندی سے اس کی بھے و شراء جائز ہے۔ (۱)

جب موقوف عليهم على أبيا عنت المثلاف روفراً بؤ جائے جس سے أس وقف كے ماياح أور تت

آغونی کا اندیشہ را مگیر ہو تو اس صورت میں اس کا فردخت کرنا جائز ہے۔ عنا ما عندی واللہ العالمانونوایہ القائمون مقامد فی حلالہ وحوامہ

سئل ہاکمی چنے کا وقت ہونا جار طریقے سے جابت ہو ؟ ہے۔ (۱) علم ویقین سے خواہ وہ شیاع و شرت سے بی حاصل ہو۔ (۲) وہ علول کو ابوں کی کوائی سے (۳) ماحب ید (قبتہ والے) کے اقرار سے ای کھریا ہو کہ وہ وقف ہے۔ او طاہر یہ بہا اقرار سے (۳) کھریا ہے افزا اگر کمی کتاب و فیرہ پر یہ لکھا ہوا ہو کہ وہ وقف ہے۔ او طاہر یہ بہا کہ اس سے اس کے وقف ہونے کا بی فیصلہ کیا جائے گا۔ بال اگر وہ چن کمی کے قبلہ میں ہو اور وہ تحریر کے حقیق وقف نہ ہونے کا بی فیصلہ کیا جائے گا۔ بال اگر وہ چن کمی کے قبلہ میں ہو اور وہ تحریر کے حقیق وقف نہ ہوئے کے ستھن کوئی محقول عذر چی کرے تو وہ سموع ہوگا اور وہ جن ای قامل کے واقف انعالم

#### صب اور اس کے سہ گانہ اقسام کا اجمالی بیان

جس کی تعریف = تغیی نہ رہے کہ جس جی بھی وقت کی طرح ہے ہو آ ہے کہ اصل کو روک کر اس کے منافع کو واکدار کیا جاتا ہے۔ فرق صرف دو باؤں جی ہے ایک ہے کہ وقت بھی اہمت و دوام ہوتا ہے اور جس علی دوام نہیں ہوتا بلکہ اس کی ہے مقرر اوق ہے دو سرے وقف میں دو چیز واقف کی ملکت سے فکل جاتی ہے اور جس شی اس کی ملکت بلق ، تق ہے۔ وقف میں دو چیز واقف کی ملکت سے فکل جاتی ہے اور جس شی اس کی ملکت بلق ، تق ہے۔ باق تمام باقل میں وقف اور جس میں کوئی فرق نہیں ہے ہے کہ جس چیز کا دفف کرنا جائز ہے اس کا جس کرنا بھی جائز ہے جو واقف و موقوف اور موقوف طید کے شرائد ہیں دی جس نامل اور موقوف اور موقوف طید کے شرائد ہیں دی جس نامل مطلب اوا ہو جو سے اور کی کیفیت قبل کی ہے بلکہ دو سرے عام معقود کی طرح اس میں معاطات بھی جائز ہے۔ بال بدم معقد کے لئے حالی کی اجازت قبض ضروری ہے اور اگر قبض سے پہلے مالک مرجائے قبل بال بدم معقد کے لئے حالیں کی اجازت قبض ضروری ہے اور اگر قبض سے پہلے مالک مرجائے قبل معقد باطل ہو جائے گا۔ حالیں اور محبوس علیہ کے درمیان جو معاہد جس طرح اور جن جائز اور بافذ ہوگا۔

جیس کے سد گاند اقتمام اس میں کی تمن فتمیں ہیں۔ (۱) علی (۲) عمری (۳) د جی۔ ان تیوں کی اصل حسب ایک ہے۔ مرف نبست و اضافت کا قرق ہے مٹا" اگر کوئی مالک کمی سے یہ کمہ دے کہ تو میرے اس مکان میں اس وقت تک قیام کرسکتا ہے جب تک تو زنرہ ہے یا جب تک میں زندہ ہوں۔ تو اے "سکن" اس اعتبار سے کما جائے گاکہ اس کا تعلق سکونت سے ہو اور "عمری" اس لئے کما جائے گا کہ اس سکونت کی کوئی مت اس لئے کما جائے گا کہ اس سکونت کی کوئی مت مترر کدی جائے ہے ایک سال یا دس سلل مٹا" تو اے "ر تی" کما جائے گا اور ان کے مترر کدی جائے ہوں بیادی فرق بھی ہو اور وہ یہ ہے کہ سمنی کا تعلق تو صرف سمن اور اس کی در میان ایک اور بنیادی فرق بھی ہو اور وہ یہ ہے کہ سمنی کا تعلق تو صرف سمن اور اس کی سکونت سے ہوتا ہے (جب اک اس کے نام سے ظاہر ہے) محر عمری اور بطاہر ر تمی میں بھی اس کی کوئی تخصیص نسی ہے بلکہ یے دونوں ہر اس چر میں جاری ہوتی ہیں۔ جس کا وقف کرنا جائز کی کوئی شخصیص نسی ہے بلکہ یے دونوں ہر اس چر میں جاری ہوتی ہیں۔ جس کا وقف کرنا جائز کے اور اسے عمری یا ' تی کما جائے گا۔ نہ سمنی کما لا شخی۔

مبائل واحكام

سئلہ انہ اب جس طرح عقد عنی یا عمری یا وہ تی ہو جائے اس کے مطابق عمل ور آمد ضروری ہوگا اور اس کی مخالفت جائز نہ ہوگی اور مالکہ کو اس سے عدول و رجوع کرنے کا کوئی حق نہ ہوگا۔ الذا جب سکونت کی بدت مٹاہ وس سال مقرر ہو تو اس مرت کے گذرنے سے پہلے مالک کو سے حق نہ ہوگا۔ الذا جب سکونت کی بدت مٹاہ وس سال مقرد ہو تو اس مرت کے گذرنے سے پہلے مالک کو سے حق سکونت کو سے حق سے حروم کرے اور جب مالک کی عمرے وابستہ ہو تو اگر اس انتا میں ساکن کا انتقال ہو جائے تو اس کے ورد کو مالک کی موت تک حق سکونت مامل ہوگا اور اگر ساکن کی عمر تک یہ خق صامل ہو تو مالک کی موت کے بعد اس کے ورد کو کا ساکن ذکالنے کا حق نہ ہوگا۔

سئلہ او اگر کوئی مالک کمی کو اپنے مکان میں تھرائے تو سی محر کوئی مدت مقرر نہ کرے تو اے برائے نام کچھ وقت قیام کے بعد رجوع کرنے اور اے نکالنے کا حق ماصل ہوگا۔ مسئلہ او اطلاق کی صورت میں (جبکہ بے وضاحت نہ کی جائے کہ کون کون مکان میں قیام کرے گا) تو ساکن کے مائی تمام وہ لوگ قیام کرکے ہیں جو عرف و عادت کے مطابق آدی کے ہمراہ

ہوتے ہیں جیے اس کی بول بیچے اور نوکر چاکر اور ممان اور کھرکا مازو مامان بلکہ جوان بھی رکھ سکتا ہے۔ اگر اس کے لئے کوئی ایکی جگہ موجود ہو (جس سے مکان کا تغیبان نہ ہو)
مسلہ سم۔ اس ساکن کو آگے اجارہ یا اعارہ پر مکان دینے کا کوئی حق حاصل نہیں ہے گریہ کہ مالک اس کی خود اجازت دے تو پھر اس طرح بھی فائدہ حاصل کیا جاسکا ہے۔
مسلہ ہے۔ اگر کوئی مالک اپنی کوئی چیز جیسے کوئی حیوان یا غلام خانہ خدا ( کعبتہ اللہ یا مجہ ) یا کسی مسلہ ہے۔ اگر کوئی مالک اپنی کوئی چیز جیسے کوئی حیوان یا غلام خانہ خدا ( کعبتہ اللہ یا مجہ ) یا کسی مسلم یا فقراء د علاء اور صلحاء کی خدمت کے لئے جس کرے تو عمری در تبی کے فاعدہ کے معابق جس نشر یا فقراء د علاء اور صلحاء کی خدمت کے لئے جس کرے تو عمری در تبی کے فاعدہ کے معابق جس نشر مدت کے لئے جس کرے گا کوئی حق نہ ہوگا۔ اس کے بعد دہ مال اس کے مالک یا اس کی موت کی صورت عن اس کے وریڈ کی طرف لوث آئے گا۔

# عام مستجى صدقه كابيان

مدقد و خیرات کی نغیلت پر اوند اربعد والات کرتے ہیں اور قرآن و صدیت اس کی فغیلت اور اس کے رقا و فغیلت اور اس کے رقا و فغیلی اور جیسے جھالت رہے ہیں۔ بالخدوم اوقات مخضور جیسے شب و روز جعرا روز عرف اور ماہ رمضان اور مخصوص طبقات جیسے پڑوسیوں ارشتہ واروں اور طلب علوم و فیرہ کو صدقہ وسینے کی بست می فغیلت وارو ہوئی ہے۔ مدقہ سے تعفاہ مرم بھی اس جاتی ہوت مرے حق و عرف اور بوئی ہے۔ مدقہ بری موت مرے حق و غزل اور بوئی ہو جنون اور اس حم کے سر امراض نباتی ہوت محفوظ رکھا ہے۔ محموظ رہ جائے اس کے وسینے کی تاکید زیادہ ہے تاکہ انسان اس دن رات کے شرو و آفات سے محفوظ رہ جائے تھت و کڑت کا کوئی لحاظ نمیں حسب قرفی ہو کی ۔ رات کے شرو و آفات سے محفوظ رہ جائے تھت و کڑت کا کوئی لحاظ نمیں حسب قرفی ہو کی ۔ رات کے شرو و آفات سے محفوظ رہ جائے تھت و کڑت کا کوئی لحاظ نمیں حسب قرفی ہو گئے۔ باآسانی میسر ہوسکے۔ وی راہ خدا میں دیا چاہیے کو کہ خدا وند عالم ظوم پر نظر کرتا ہے۔ کوئے قومی پر نظر کرتا ہے۔

# مسائل واحكام

مسئلہ ا۔ اقوی یہ ہے کہ اس میں ایجاب و تبول مروری سیس ہے بلکہ بطور معاطاۃ اس کا دنیا اور مستحق کا لینا کافی ہے۔ مند اور مدق می قصد قربت شرط ب ورند اس کے بغیروہ صدق نہ ہوگا۔ یکی تو صدق اور بد و بدیا مدق اور بد و بدیا مقد ارادی بد و بدیا میں فرق ب کہ بیا (صدق) متعد ارادی تعلقات ہوتے ہیں۔

#### لمحق*ات منبرا* "چند مسائل جدیده"

اب جبکہ مفلد تعالی بری مت کے بعد قوانین الشریعہ فی فقد الجعفرید دوبارہ زیور طباعت سے آراستہ ہوکر قار کین کرام کے مت کے مشاق باتھوں میں پنج رق ہے۔ تو جمال اس میں کئی ہے ابواب کا اضافہ کیا کہا ہے۔ وہال مناسب سمجما کیا۔ کہ اسکی افادیت کو اور برحانے کی فاطر چند عامتہ البلوی اہم مسائل جدیدہ کا اضافہ ممی کر دیا جائے امید ہے کہ اس مغید اضافہ کو بنظر استحمان دیکھا جائے گا اور اس سے کماحتہ استفادہ کیا جائے۔ انشاء اللہ تعالی۔

دد، الکمل کی طہارت یا بھاست ادر اس کی خریدو فردخت کا شرعی حکم ؟ اس بی و کوئی شک

نسی ہے کہ شراب جمیع اقسامہ نجی ہے اور حرام بھی اور اسکی خرید و فردخت بھی حرام ہے۔
ہاں جو کچھ افساف ہے اور حرف الکمل کی طمارت و نجاست میں ہے اور اسکی خرید و فردخت
کے جواز اور عدم جواز میں ہے اور دراصل یہ افساف الکمل کی حقیقت میں اختلاف پر طبی ہے
کہ اسکی حقیقت کیا ہے؟۔ کما جاتا ہے کہ الکمل دو تھم کا ہوتا ہے۔

' (۱) ایک وہ جو کئری سے بنایا جا آئے۔ جس جی "سکر" (نشر) ہوتا ہے اس شم کی طمارت و
نماست کا وار و مدار اس بات پر ہے کہ آیا ہر نشہ آور چیز جمال حرام ہوتی ہے وہال نجس بھی
ہوتی ہے (آگرچہ مالع نہ ہو) ہے مسئلہ اختلافی ہے۔ کچھ فقماء ہر مسکر کو نجس جانتے ہیں اور پچھ
مرف مائع کو۔ بنابریں آگرچہ طمارت والا قول قوت سے خالی شیں ہے۔ محمر احوط یہ سے کہ اس
ضم سے اعتباب کیا تجاہے۔

(۲) دوسری حم وہ ہے جے شراب کا بور کما جاتا ہے۔ بو پنے والے کے لئے سم قاتی ہوتی ہے۔ بال البتہ جب اس میں بانی کی ایک خاص مقدار خائی جائے تو پھر اے بطور شراب استعال کیا جاتا ہے اور اس میں "سکر" (نشہ) بھی ہوتا ہے۔ اب یہ معلوم نہیں ہے کہ اس میں "سکر" کا مادہ پہلے سے موجود تھا۔ یا اس میں یہ خاصیت بانی طانے کے بعد پیدا ہوئی۔ پی اگر پہلے سے یہ خاصیت موجود تھی تو پھر نجی ورنہ باک متدور ہوگا۔ اگرچہ بعض معاصر جمتدین عظام اسکی یہ خاصیت اور اسکی بی تھی ورنہ باک متدور ہوگا۔ اگرچہ بعض معاصر جمتدین عظام اسکی بنوز اسکی بی جو افل جرو سے تعقیق مزد کی متعاضی ہے قدا احتیاط کا نقاضا یہ بنوز اسکی امن حقیقت واضح شیخ جو افل خبرو سے تحقیق مزد کی متعاضی ہے قدا احتیاط کا نقاضا یہ بنوز اسکی امن حقیقت واضح شیخ جو افل خبرو سے تحقیق مزد کی متعاضی ہے قدا احتیاط کا نقاضا یہ بنوز اسکی استعانی اور اسکی تربید ء فردخت سے احزاز کیا جائے۔ (وافد العالم)

## (٩) قطب ميوني دسماليس بين والون مي نازروره كاحكم ؟

اس من و كوئى فك تيم ب-ك

نماز ہو یا روزی؟ ان کا دیوب ضروریات اسلام میں سے سب- اور اس کا محر وائ اسلام س

خاری ہے۔ گریہ بات بھی مسلم ہے۔ کہ دین املام بھی تکلیف الا بطاق کی کوئی مخوائش نہیں ہے اور یہ بھی واضح ہے کہ نماز شب و روز میں پانچ یار اپ مقررہ اوقات پر واجب الادا ہوتی ہے اور روزے ایک سال میں صرف ایک ماہ (رمضان) میں واجب ہوتے ہیں جو بھی ۲۹ استیں دن کا ہو یہ ہے۔ اور بھی کوئی تمیں دن کا تو جمال ہورا سال صرف ایک شب و روز سے عمادت ہوکہ چھ ماہ کا دن اور چھ ماہ کی رات؟ یا رات بالکل مختمر ہو اور باتی سارا سال دن ہویا دن ہویا دن ہو یا دن مراسل دات ہو تو دہاں کے رہنے والے نمازوں کا کیا کریں ہے؟ چوکھ یہ سکلہ مشامل جدیدہ میں سے ہے۔ اس لیے اس لوگوں کے شری وظیفہ کے تھین میں علاء سے سائل جدیدہ میں سے ہے۔ اس لیے اس لوگوں کے شری وظیفہ کے تھین میں علاء کرام کے اقوال و آراء میں فی الجملہ اختلاف پایا جاتا ہے۔ اس اختلاف کا ایک مختمر نمونہ یہ

(1) ان بے تماز و روزہ ماقط ہے۔ (۲) ان سے روزہ ماقط ہے اور مرف ایک دن اور ایک رات کی نماز واجب ہے۔ (۳) ان کی رہائش جگہ (تطبین) ہے جو علاقے سب نیادہ قریب واقع ہیں اور سختل وہ اس کے حالب ہے اپنے شب و روز کا تعین کریں کے اور اس اختیاد ہے نماز روزہ کی پابنڈی کریں گے۔ (۳) ان شہول کے اوقات کو پر نظر رکھ کروہ لوگ اجتمام نماز و روزہ کے اوقات کو پر نظر رکھ کروہ لوگ اجتمام نماز و روزہ کے اوقات مقرر کریں جو حد اعتمال پر واقع ہیں۔ (۵) ہے لوگ دہاں سے جمرت کرکے وہاں چلے جاکس۔ جمال ہا قاعدہ نماز و روزہ اوا کر سکیں جرطیکہ ایسا کرنے سے مسوحرج لازم نہ کا ہے۔ ورزہ سابقہ طرق میں سے کسی ایک طریقہ پر عمل کریں۔ ان جی سے پہلا اور وہ مرا قول تو تعلی ابدائوں ہے ورزہ تمرے یا چوتے تو تعلی ابدائن ہیں اور اگر پانچیں قول پر عمل کرنا عکن ہو تو یہ اول ہے ورزہ تیمرے یا چوتے تول کے معابی عمل کرنا حقین ہو تو یہ اول ہے ورزہ تیمرے یا چوتے تول کے معابی عمل کرنا حقین ہو تو یہ اول ہے ورزہ تیمرے یا چوتے تول کے معابی عمل کرنا حقین ہو تو یہ اول ہے ورزہ تیمرے یا چوتے تول کے معابی عمل کرنا حقین ہو تو یہ اول ہے ورزہ تیمرے یا چوتے تول کے معابی عمل کرنا حقین ہو تو یہ اول ہے ورزہ تیمرے یا چوتے تول کے معابی عمل کرنا حقین ہو تو یہ اول ہے ورزہ تیمرے یا چوتے تول کے معابی عمل کرنا حقین ہو تو یہ اول ہے ورزہ تیمرے یا چوتے تول کے معابی عمل کرنا حقین ہو تو یہ اول ہے ورزہ تیمرے یا چوتے تول کے معابی عمل کرنا حقین ہو تو یہ اول ہے ورزہ تیمرے یا چوتے تول کے معابی عمل کرنا حقین ہو تو یہ اول ہے ورزہ تیمرے یا چوتے تول کے معابی تول کر ورزہ اور اور اند العالم

### 

جدید دور کے جدید مسائل جن سے ایک متلد یہ بھی ہے کہ تولید کی خاطر آلات جدیدہ سے زرید سمی اجنبی مرد کا نطقہ لے کر اور مجھی شوہر کا نطقہ عورت کے رحم تک پنچایا جاتا ہے اور اس طرح استقرار حمل کی کوشش کی جاتی ہے تو اس کا شرعی تھم کیا ہے؟ تو تمام طویل و عربین بجوں کا لب لباب ہے کہ جمال تک شوہر کے نطقہ کا الات کے ذریعہ اس کی ذوجہ تک بہنچانے اور اس سے استقرار حمل کرنے کا تعلق ہے تو یہ نو بلا اشکال جائز ہے اور جمال تک اجنی مخص کے مادہ منویہ کا غیر عورت کے رحم میں پہنچانے اور اس سے حمل تحمرانے کا تعلق ہے تو قطع نظر اس سے کہ اس پر زنا کا اطلاق ہوت ہے یا نہ کم اس کی حرمت میں کوئی کام نسیں ہے اور اس کے نتیجہ میں ہونے والا بچہ ولد الحرام متعود ہوگا اور یمال شرق توارث کام خمی ہوئے والا بچہ ولد الحرام متعود ہوگا اور یمال شرق توارث کے فائم نسی ہوگا۔ بال البتہ اگر اس معنوی نسل کئی کے بعد شوہر اپنی ذوجہ سے مباشرت کرے قائم نسی ہوگا۔ بال البتہ اگر اس معنوی نسل کئی کے بعد شوہر اپنی ذوجہ سے مباشرت کرے اور سے اختال ہو کہ نورت کے حمل کا استقراء اس مباشرت کا ٹمرہ ہے۔ تو پھر بموجہ سالولد اور سے اختال ہو کہ نورت کے حمل کا استقراء اس مباشرت کا ٹمرہ ہے۔ تو پھر بموجہ سالولد کا نمرہ ہے۔ تو پھر بموجہ موالد زادہ متعود ہو گا۔ اور شرقی توارث بھی قائم ہوگا۔

٧٠ برته كنرول كاشرى حكم؟

اس میں تو کوئی شک نمیں ہے۔ کہ دی و ایمانی مقط نظرے محشیر اولاو ایک مرغوب و محبوب امرہے۔ اور قرآن و سنت میں نسل و اولاد برسانے کی بدی حوصلہ افزائی کی منی ہے۔ اور اس کی بڑی ترغیب و تحریص ولائی کی ہے۔ محر بعض او قارب کھ معاشی مجوریوں اور اس ہے بھی یده کرمجی محت کی معندریوں کی بنا پر اس کی حدیثدی کرنی پرتی ہے۔ باکہ نہ عورت کی محت متاثر ہو۔ اور نہ بی پہلی اولاد کی نشودنما اور تعلیم و تربیت پر منفی اثر پڑے۔ تو آیا ایسا کرنا شرعا" جائز ہے۔ یا نہ ؟ اگر سکلہ تمام موازین شرعیہ کا بنظر مال جائزہ لینے کے بعد اس کا جواب سے ب- (1) كه اكر سه حد بندى مرد يا عورت كو اس طرح ناكاره بعاكركى جاسك كد وه أكده بيشه ك لئے تركيد كے قائل عى نہ رو جائيں۔ جي مرد كو نامرد بنا ويا جائے يا عورت كى بجه والى خارج کر دی جائے۔ تو بیہ تھل حرام ہے۔ (۲) میاں ہوی کی رضا مندی ہے اگر ٹیکہ لگا کر' کولیاں استعال کراکز' عزل کرا ہے' یا پلاسٹک و فیرہ کا کوئی ظاہری آلہ استعال کراکر تولید میں وقفہ کا بندوبست کیا جائے کہ مجمد عرصہ کے لئے حمل نہ تھر سکے تو یہ حائز ہے۔ حمریہ واضح رے کہ اگر ایک بار حمل تھر جائے تو اس کا اسقاط سر بال شرعا" طرام ہے اور اس میں جنین ك مراتب كے لحاظ سے دست بھى واجب ہوتى ہے۔ جس كى تنعيل باب الديات ميں مزر چكى سبب وأنثر المعالم

#### ۵۔ ریدیو اور شلی ویون کی خرید و فروخت کا علم؟

ارباب وانش پر مخفی و مستور نہیں ہے۔ کہ کچے چزیر ایک برتی ہیں۔ کہ جن ہیں مرف فیری فیری ہوتی ہے۔ ان میں شرکا کوئی پہلو نہیں ہو تا۔ جسے مصلی اور جا تماز وفیرہ اور بعض چزیں ایسی ہوتی ہیں کہ جن ہیں شری شربی شربی شربی ایسی فیرک کوئی پہلو نہیں ہوتی ہیں کہ ان میں فیرو شرک دونول جنگ و رباب اور آلات لنو و لعب اور بعض چزیں ایسی ہوتی ہیں کہ ان میں فیرو شرک دونول پہلو موجود ہوتے ہیں۔ جسے رفیرہ اور نی وی وفیرہ ظاہر ہے کہ پہلی شم کا بنانا اور اس کی خرید فروخت کرنا بھیا " جائز ہے جس طرح کہ دو مری شم کا بنانا اور اس کی خرید و فروخت کرنا بھیا " جائز ہے جس طرح کہ دو مری شم کا بنانا اور اس کی خریدہ فروخت کرنا بھیا " حرام ہاتی رہی تیسری شم کہ اس کا دارو مدار بائع و مشتری کی نیت پر ہے پس آگر جائز مقاصد کی نیت کرام ہائز و حرام مقاصد کی نیت سے کی جائے تو علی الاقوی حرام ہے آگر خریدار کی نیت معلوم نہ ہو کہ کمی مقصد کے لئے خرید رہا ہے تو علی الاقوی حرام ہے۔ آگر خریدار کی نیت معلوم نہ ہو کہ کمی مقصد کے لئے خرید رہا ہے تو علی الاظر جائز ہے وافتہ العالم

منمل ان سائل کے جو جدید دورکی پیداوار ہیں اور جن کی طبت و حومت کا منلا مسلمانوں کے درمیان معرک الارا بنا ہوا ہے۔ ایک انشورش (بیر) بھی ہے۔ خواہ مال کا ہو یا جان کار جیسا کہ حفظ یا تقدم کے طور پر پچھ لوگ اپنے بال کا بیر کرا لیتے ہیں اور پچھ اپنی جان کار چنانچ کمپنی یا اوارہ کو بیر گرانے والے کو بیر گزار اور جس چیز کا بیر کرایے اسے موضوع بیر کما جا ہے۔ بعض نقساء اے طان اور بعش اور بعض "صلح" کے عنوان اے موضوع بیر کما جاتر قرار دیتے ہیں اور بعش اے قرری اور دھوکہ دی کا معالمہ قرار دے تحت واطل کرکے جائز قرار دیتے ہیں اور بعش اے قرری اور دھوکہ دی کا معالمہ قرار دے کہ یہ ایک مستقل عقد ہے جو ایجاب و قبول دفیرہ پر مشتل ہے جس کی محت کی عموی شرفی ہیں۔ جسے عش ایک مشتل ہے جس کی محت کی عموی شرفین دی ہیں جو دو سرے مقود کی ہیں۔ جسے عش ایک اختیار وغیرہ اور ان عموی شرائط کے علادہ بیر جن دو سرے مقود کی ہیں۔ جسے عش ایک بیر کی اختیار وغیرہ اور ان عموی شرائط کے علادہ بیر جن دعوسی شرائط بیر ہیں جسے عش ایک بیر کی استون کی تعرب ہیں جسے کہ ایک اور آگر دلی ہے تو دہ کونیا ہے۔ (۲) فریقین (بیر کرار) کا نقین (۳) بیر کی رقم کا نقین (۳) بیر کی شم کا نقین کہ کس خطرہ کا بیر کرایا

جارہا ہے۔ شا" حق یا غرق یا بھاری کا یا مال کی چوری کا یا ذکیتی وغیرہ کا (۵) اقساط کا تعین کر کس قدر جمی اور کس طرح اوا کرتی ہے۔ (۱) آغاز و انتقام کا تعین۔ ان شرائط کے تحت اشبہ یہ خے کہ یہ معالمہ شرعا مسجع ہے اور اس جواز کی دجہ یہ ہم کاری باعد ذکی طرح اس جمی اصل اوا کروہ رقم ضائع نہیں ہوتی اور احوط یہ ہے کہ نقصان کی صورت جی اس کے جران کے ملاوہ بید کہتی ہے۔ شرط کی جائے کہ وہ کچھ نہ کچھ مزید کام بھی انجام دے۔ اگونچہ بید گزار کی ملاوہ بید کہتی اب بی ہو یا بھاری کی صورت جی علاج معالج یا اس کا خرچہ وغیرہ اور بی تھم اس بید کا چیک اب بی ہو یا بھاری کی صورت جی علاج محالج یا اس کا خرچہ وغیرہ اور بی تھم اس بید کا ہو جو چند لوگ اس جی بل کر ایک اوارہ قائم کرے مشترکہ سمایہ کی بنیاد رکھ کر قائم کریں کہ شرکاء جی سے کس شرکہ کے مالی و جائی نقصان کی صورت جی اس کا جران کیا جاسکے اور اگر دہ بیر کہنی یا یہ صحفی اوارہ اس تحقی اوارہ اس تحقی دیا تعمل دیے بیر کہنی یا یہ صحفی اوارہ اس تحقی اوارہ اس کی جو اند العائم

2- کرانید اور پکڑی کا شری تھم؟

کرایہ کیا ہے ؟ یہ ایک افرار اس ہے جس کے قت ایک متروہ عت تک کی مکان اوکان باخ یا موزیا کی انسان کے منافع ہے فاکدہ افعایا جائے اور اس کے عوض رقم کی ایک فاص مقدار اوا کی جائے اور شریعت مقدسہ جی اس کا جواز کل کلام نہیں ہے۔ جیسا کہ قبل ازیں اس کا تنصیل تذکرہ کیا جا چکا ہے۔ یمال مرف اس کے ایک ذیل متعلقہ مسئلہ جے "پگڑی" کما جا آ ہے کے بارے جس مختم کنظر کرنا مقعود ہے۔ شرعا کرایہ کے جوت بی تین چزر مرودی ہوتی ہیں۔ (ا) کرایہ پر دینے والا (۲) کرایہ پر لینے والا (۳) اور مت کرایہ اور فاہر ہے کہ جب کرایہ کی مدت ختم ہو جائے تو کرایہ وار پر واجب ہوتا ہے کہ وہ جگہ فالی کرے۔ اس کا بختہ مالک کو وے وہ اور اگر کوئی کرایہ وار مدت ختم ہو جائے کے بعد برستور مابق اس جگہ پر قابض رہے تو وہ شرعا فاص محمور ہوگا اور گا اور اس جگہ کی اور اس جگہ کے ضائع ہونے کی صورت بی شرعا اس کا زمہ وار ہوگا اور اس جگہ کا کرایہ بھی اس نے زمہ واجب الدوا ہوگا اور وہ اس جگہ کو فالی کرنے کے لئے مالک مکان سے یا کی اور قض سے پکڑی کے متوان سے لے گا تو جگہ کو فالی کرنے کے لئے مالک مکان سے یا کی اور قض سے پکڑی کے متوان سے لے گا تو ایسا کرنا جام ہوگا اور وہ اس جگہ کو خالی کرنے کے لئے مالک مکان سے یا کی اور قض سے پکڑی کے متوان سے لے گا تو ایسا کرنا جام ہوگا اور وہ اس جگہ کو خالی کرنے کے لئے مالک مکان سے یا کی اور قض سے پکڑی کے متوان سے لے گا تو ایسا کرنا جام ہوگا اور وہ اس جگہ کو خالی کرنے جانے کا تو دو بھی باطل ہوگا اور وہ اس جگہ کو آگری کرایے پر دے گا تو دو بھی باطل ہوگا اور وہ اس جگہ کو آگری کرایے پر دے گا تو دو بھی باطل ہوگا اور وہ اس جگہ کو آگری کرایے پر دے گا تو دو بھی باطل ہوگا اور وہ اس جگہ کو آگری کی دورے گا تو دو بھی باطل ہوگا اور وہ اس جگہ کو آگری کرایے کرایے پر دے گا تو دو بھی باطل ہوگا اور وہ اس جگہ کو آگری کرایے پر دے گا تو دو بھی باطل ہوگا اور وہ اس جگہ کو آگری کرایے کرایے پر دے گا تو دو بھی باطل ہوگا اور وہ اس جگہ کو آگری کرایے کی دورے گا تو دورے کی تورے کی تو دورے کی تو د

حرام ہوگا۔ ہاں البتہ بعض صورتوں میں مالک یا کرانے دار کے لئے مکڑی کے عنوان سے پچھ رقم وصول کرنا جائز ہے۔

شاہ الک کرایہ دار کو اپنا مکان یا اپنی دکان وقیرہ مقررہ کرایہ شاہ سو رویہ ماہوار پر کرایہ دار کو رے اور اس ے وعدہ کرے وہ اے مکان یا وکان وقیرہ ہے بے وقل نہیں کرے گا اور نہ بی کرایہ میں اضافہ کرے گا۔ اس مدت کے ختم ہونے پر پھر اس کرایہ پر تجدید کرے گا تو اس رعائی وعدہ پر وہ بطور پجڑی کرایہ وار سے بچھ رقم لے سکتا ہے یا مالک کو کرایہ کا معاملہ ملے کرنے وقت اس کے خمن میں کرایہ وار کو اپنا وکیل مقرر کرے کہ کرایہ کی مدت ختم ہونے کے بعد کرایہ دار کو یہ خاص ہوئے کہ بعد کرایہ دار کو یہ جن صاصل ہوگا کہ دہ ای کرایہ پر یہ جگہ فرد رکھ لے یا کمی اور فض کو کرایہ پر دے دے اور پھر مالک دو مرے کرایہ دار کے ساتھ دی معاملہ کرے گا بی پہلے ہے کرتا تھا تو بر دے دے اور ان دو صورتوں میں مالک اس وکالت پر پھڑی کے عنوان کرایہ دار ہے بھی رقم لے سکتا ہے اور انی دو صورتوں میں اگر کرایہ دار اس رعامت اور سطے شدہ شرط ہے دست پردار ہوئے پر آبادہ ہو جائے تو دوسرے سکتا ہے دار اس رعامت اور سطے شدہ شرط ہے دست پردار ہوئے پر آبادہ ہو جائے تو دوسرے سکتا ہے داشہ العالم

### ٨- لائرى كے عكث خريدنے كا شرعى تكم؟

موجودہ دور جس جس کو لائری کا تکت کیا جاتا ہے اور ہزاروں لوگ رقم کی ایک مقدار ادا کرکے یہ تکت خرید ہے ہیں۔ کان اس لائح جس کہ شاید قرعہ اندازی جس ان کا نام کل آئے اور اس طرح دہ راتوں رات لگف تی بن جائیں۔ تو یہ کاروبار جائز ہے یا باجائز؟ تو اس سوال کا جواب یہ ہے۔ جس سے قار (جوا ہے) جو شرعا میں مام ہے۔ حضرت انام رضا علیہ انسلام فرائے ہیں "کلما تو مو علیہ فہو میسو" (ہر دہ چیز جس پر شرط لگائی جائے دہ جوا ہے) ۔ (الوسائل) اور آگر یہ کلت کی رفای اوارہ کی طرف سے کسی کار فیر جس حصہ کی فاطر جاری کیا گیا ہو۔ جسے نی آگر یہ کلت کسی رفای اوارہ کی طرف سے کسی کار فیر جس حصہ کی فاطر جاری کیا گیا ہو۔ جسے نی از وفیرہ کے بناروں کے علاج و معالج کے لئے اور ای اوارہ سے خریدا جائے۔ حمر اوارہ قرقی اندازی کرتے ہوں اور جس کے نام قرعہ لگا اے مقردہ انعام بھی دیتا ہو تو پاراگرچہ علی الاظمر اندازی کرتے ہوں اور جس کے نام قرعہ لگا اے مقردہ انعام بھی دیتا ہو تو پاراگرچہ علی الاظمر

اس کار خیریں حصہ لینے کی خاطرایے کلت کا خریدنا تو جائز ہوگا۔ محر قرق اندازی کے نتیجہ میں اگر اس کے نام انعام نکل آئے تو اس کا لینا بسرحال علی الاقوی جائز نہ ہوگا اور وہ اکل المال بالباطن کے زمرہ میں شامل ہوگا۔ کیونکہ یہ تمار کی علی بدلی ہوئی شکل ہے۔ (ولا تاکلوا اسوالکہ بینکم بالباطن کے زمرہ میں شامل کا استعمال کی طرح بھی جائز نہ ہوگا اور وہ مال جمول المالک متعور بینکم بائز نہ ہوگا اور اس مال کا استعمال کی طرح بھی جائز نہ ہوگا اور وہ مال جمول المالک متعور ہوگا۔ وزا اگر اس کے مالک مل جائمیں تو اشیں واپس کیا جائے گا اور اگر نہ ملیں تو ان کی طرف سے صدقہ دیا جائے گا۔ واللہ العالم

### ٥ مشيني ذبيه كا شرى تقم ؟

دور جدید کے منمد ان سائل کے جن می آج کل اہل ایمان جلا ہیں۔ ایک ملك مشینی زیجہ کا ہے جس میں بت سے حیوانات کو اکٹھا کھڑا کرکے ایک خاص الدے میمارگ سر اللم كديئ مات ين- آيا اس ذيحه كا كمانا طال بيا حرام؟ اس موضوع كو منع كرن ك لئ ضروری ہے کہ یمال اجمالا" ان مدور و تجود کا تذکرہ کرویا جائے جو شرقی نقط تگاہ سے کمی طال كوشت جانور كے ندئ مي معترين- آك ان كو دفقر رك كراس بات كا فيعلد كرنے مي آساني ہو جائے کہ اس مشیق وبید کا علم کیا ہے؟ سو واضح رے کہ شرعا" فن میں چد امور کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔ (۱) ندع كرنے والا مسلمان يو- (۱) حتى الامكان آلد ندع لوب كا مو- (۳) حتى الامكان ذيج ك وقت حيوان كا رخ قبله كى طرف مو- (م) ذرج كرف والا زرج ك وقت خدا كا ام الے۔ (۵) جار رگوں کو کانا جائے ان شرائظ پر نصوص و فادی کا انقاق ہے اور سال کچھ امور ا پہے ہمی ہیں کہ جن میں نقماء میں فی الجملہ اختلاف پایا جا آ ہے شا" ہر حیوان کے لئے علیمہ علیمہ خدا کا نام لین ضروری ہے یا چھ حوانات پر ایک بار نام خدا لے لینا کافی ہے؟ آگر جانور کے مرنے سے پہلے اس کا سرتن سے جدا ہو جائے تو اس سے وہ حرام ہو جاتا ہے یا نہ؟ اگر چارول ركيس كث جائي تو كريس كردن سے ذرح كرنا جائز ب يا نه؟ اور جانور مى حيات مشقره شرط ہے یا نہ؟ (وہ امور ہر باب الذی میں فی الجملہ متعلق کی جاتی ہے) بتابریں ہم متعلقہ مسلہ کے بارے میں یہ کمہ کتے ہیں کہ اگر نے کرنے والا سلمان ہو' آلہ نے می لوہ کا ہو' حوان

رد . تبلہ بھی ہوا اس کی چاروں رکیس بھی کٹ جائیں اور اس پر خدا کا نام بھی لیا جائے قو پھر طاہر ہے کہ ہم اے طال تصور کرکے اس کے گوشت کھانے کے جواز کا فتوی دے کتے ہیں اگرچہ اے لیس کردن سے ذراع کیا جائے اور ان بنیادی شرطوں میں سے کسی شرط کا فتدان ہوگیا تو بھروہ جانور حرام ہو جائے گا اور اس کا موشت کھانا جائز نہ ہوگا۔ واسد العالم حسبت کے بوسٹ مارٹم کا شرعی تھم؟

منحلد ان جدید ساکل کے جو موجودہ دور جی معرکت الدراء اور کل اہتا ہے ہوئے ہیں ایک منلد میڈ گوں جی میت کے جم کی قطع و برید کا ہے کہ آیا ڈاکٹری کی فاظر ایسا کرنا جائز ہے یہ ایک منلد میڈ گوں جی میت کے جم کی قطع و برید کا ہے کہ مسلمان کا اس کی حیات اور بعد از موت کیساں احرام ادام ہے اور فلا بر ہے کہ میت کے جم کی چر بھاڑ کرتا اس کے اس احرام کے منافی ہے الذا جائز نمیں ہے اس لئے بھریہ ہے کہ اس متعمد کے لئے کسی غیر مسلمان کا جم استعال کیا جائے ہاں البت اس کا تھم ٹانوی ہے کہ اس متعمد کے لئے کسی غیر مسلمان کا جم استعال کیا جائے ہاں البت اس کا تھم ٹانوی ہے کہ ایک ماہر ڈاکٹر بنے اور مسلمان کا جم استعال کیا جائے ہاں البت اس کا تھم ٹانوی ہے کہ ایک ماہر ڈاکٹر بنے اور مسلمان کی میت بھی دستیں کی جائیں بچانے کے لئے اگر جم کی چی پھاڑ بنروری ہو اور کسی غیر مسلمان کی میت بھی دستیں کرتے ہی ہی دستیں کرتے ہیں تاکہ اس سے مناد کی فاطر ایسا کرنا جائز ہوگا۔ اس طرح وہ پوسٹ مارٹم جو حکوشیں کرتی ہیں تاکہ اس سے مناد کی فاطر ایسا کرنا جائز ہوگا۔ اس طرح وہ پوسٹ مارٹم جو حکوشیں کرتی ہیں تاکہ اس سے امل قائل کے خاش کرنے یا کسی ہے قسور کی گو قلامی ہیں مدد مل سکے۔ اس اہم متعمد کے اس کا جواز قوت سے فائل نمیں ہے۔ ورشعام حالات میں وہوں تم کی چی پھاڑ حرام ہے۔ ان کا جواز قوت سے فائل نمیں ہے۔ ورشعام حالات میں وہوں تم کی چی پھاڑ حرام ہے۔ ان اوراند العالم)

## ال- سیت کے اعضا کی پوند کاری کا شرع تھم

موجودہ دور میں طب اس قدر ترقی کر تکی ہے کہ آج میت کی آگھ زندہ میں فٹ کردی جاتی ہے اور پھر دہ دو مرے کو لگا دیا جاتی ہے اور پھر دونوں اس کامیاب اریشن کے بعد ایک ایک گردہ پر زندہ بھی رہے ہیں اور اپنی طبعی عمر گذار کر دونوں اس کامیاب اریشن کے بعد ایک ایک گردہ پر زندہ بھی رہے ہیں اور اپنی طبعی عمر گذار کر رہیار عالم بقا ہوتے ہیں۔ تو یمال کی مسائل قابل خور ہیں۔ آیا ایسا کرنا جائز ہے؟ آیا ان اعتماء کی خریدہ فرد فت طال ہے؟ اور اگر یہ اعتماء کمی غیر مسلمان کے ہوں اور نجس ہوں تو

ان كى پوند كارى ايك مسلمان كے لئے جائز ہے؟ اور اس سليلہ ان كى طمارت و تجاست كا عم کیا ہوگا؟ اور اس کی موجود کی میں تماز جائز ہے یا ند؟ جمال تک ان اعتماء کی کے و شرا کا یا منت ویے کا اور کمی کو بر کرنے کا تعلق ہے تو یہ بات ارباب وائش بیش بر محفی سیں ہے کہ ب شک خدا وند عالم نے بیر اعضاء و جوارح انسان کو دے کر اور اے ان میں تعرف کرنے کا حق دے کر احسان عقیم فرایا ہے محر ان اعتداء کو اس کی اس طرح طکیت قرار نسیں دیا کہ وہ جاہے۔ و كى كو يهد كديد يا چاہے و ان كى خريدو فروخت كرنا بحريد لندا يه وميت كرنا كه ميري مرنے کے بعد میری آگھ یا میرا کردہ کی اوارہ یا کمی فض کو دے دینا غلط ہے اور اسے این ومیت کرنے کا شرعام کوئی حق نہیں ہے۔ جس طرح کہ اسے ان اعضاء کے فرونت کرنے کا كوئى حق ميں ہے۔ بال البت ايے كرنے كا زيادہ سے زيادہ فائدہ ہے موكاك اكر مرنے والا اس طرح کی وصیت کر جائے یا اس کا وارث اجازت دے دے تو پھراس کا کوئی عضو قطع کرنے پر دیت واجب نہ ہوگ۔ یا کمی مسلمان یا اوارے کی مسلحت اس سے زیادہ قوی ہو تب ایما کرنا جاز ہو جائے گا۔ کو فکہ اکام کا سارا قالم عی مع کے اہم پرقربان کرنے پر جاری و ساری ہے۔ اب اگر یہ پوندکاری کی مطان کی آگے دفیرو کی ہو اور وہ بھی اے قسل میت ویے کے بعد و تكانى جائے تب تو وہ ياك يوكى۔ ليكن أكر اس كاب علمو زندہ سے جدا كيا جائے يا اس كے مرك كے بعد محر عسل ميت سے پہلے يا آكل بى فير مسلمان كى مو يا كمى بنس جانوركى مو و جر؟ اكثر فقیاء کا فتوی سے اور یک اظرے کہ وہ عضو اگرچہ بوندکاری سے پہلے نیس تھا محرجب وہ زندہ انسان كا يرو بن جائے كا اور اس من روح واقل مو جائے كا تو اب است ياكستى تصور كيا جائے م أور اس طرح اس على تماذ يراحنا بمي جائز بوجائ ي- والله العالم

اس طرح اضطرار کی صورت میں کسی کا خون بھی کسی کو دیا جاسکتا ہے اور آیا اس کی خریدو فروشت جائز ہے یا نہ؟

اس میں اختلاف ہے۔ اختیاط واجب اس میں ہے کہ مغت ہوا جائے اور اس کی خربیدہ فروخت سے اجتماب کیا جائے۔

#### الد ہوائی جمازیر سفر کرنے کے بعض احکام

موجورہ دور میں جیکہ تمام کا نکات سٹ کر ایک محری ماند ہوگئ ہے اور نوگ ہواکل اور بلند فضاؤں میں پرواز کر رہے ہیں اس سے اہل ایمان کے لئے چد سے مسائل پیدا ہو تھے ہیں۔ شاہ () بیا کہ جب جماز سیدها اور برواز کرے اور شری مسافت تک پینج جائے تو آیا نماز و روزہ قمر ہو جائیں سے یا نہ؟ جب آدی سفر کا آغاز کرے تو زوال ہوچکا ہو اور اس سے تماز ظمر یرے می لی ہو مر کھر مسافت مے کرنے کے بعد وہاں چنج جائے جمال ہنوز زوال نہ ہوا ہو تو دہال اے دوبارہ نماز عمر برحمنا بڑے گی۔ (۲) اور اگر روائل کے وقت جبکہ زوال ہوچکا تھا اس نے نمازستد يرحى مو اور دبال من جاعد جال بنوز زوال ند موا مو قو آيا وه صرف ايك نماز عمريده کا یا دو پرستا پڑیں گی؟ اور آگر قطا ہو جائیں تو دو قطا کرنا پڑیں گی یا ایک؟ (۳) جب سترکا آغاز کرے تو ہنوز سورج غروب نہ ہو اور ای طرح جماز پر جا کھنے محومتا رہے۔ جمال سورج غروب نہ ہو تو آیا اس پر نماز مغرب واجب ہوگی یا نہ؟ (۵) جمال سے سفر کا آغاز ہوا وہال اہ رمضان شروع بوچکا تعال المقا وه روزه د که کر رواند بوال کم وبال چنجا جمال بنوز ماه رمضان شروع سيس موا تما؟ تر آيا وه به روزه يوراكر كايا است اظار كر كا؟ (١) جب سفركا آغازكيا تو وہاں عیدالفطر تھی اور ایس مجلہ پنچا جال بنوز ماہ رمضان تھا تو آیا اس پر دہاں امساک کرنا واجب ہے یا نہ وفیرہ وفیرہ تر اگرچہ ان سائل کے جوابات میں فی الجلد اختاف ہے محراظریہ ے کہ (۱) پہلی صورت میں نماز و روزہ تعربوں سے۔ (۲) دومری صورت میں دوبارہ نماز عمر رِمنا رِدے کی۔ (۱۲) اور اگر قضا ہو جائے تو علی الاحوط وو ننازوں کی بھنا کمنا رِدے گی۔ (۱۲) چوتھی صورت میں نماز مغرب واجب میں ہوگ۔ (۵) یانچوں صورت میں آگر تو یہ نظریہ افتیار کیا جائے کہ اگر ایک جگہ چاند فاہت مو جائے تو ہری دنیا بین فاہت مو جا آ ہے۔ جیسا کہ بعض فقیاء کا نظریہ ہے۔ تو پر دوسری جکہ بھی روزہ رکھنا بڑے گا۔ مرجو تک یہ قول فیرمشور اور فیر منعور ہے۔ بنابریں اس پر اس روزہ کا اتمام واجب نہ ہوگا۔ کیونکہ وہاں ایمی ماہ رمضان کا آغاز ی نیس ہوا۔ (۱) چمنی اور آخری صورت کا عم میں اس پانچیں صورت می واضح ہو جاتا ہے۔

بعی فیرشور قول کی بناء مرجع منائے کا ایک مشور و منسور قول کے معابق چو کل آفاق کا اختلاف ایک و جدائی معافلہ ہے۔ اندا اس کے مطابق اگر وہ زوال سے پہلے وہاں تانج جائے۔ تو اس کے مطابق اگر وہ زوال سے پہلے وہاں تانج جائے۔ تو اس کے مطابق اس کے مطابق اگر وہ زوال سے پہلے وہاں تانج جائے۔ تو اس کے مطابق الم اس کے اس کے اس کے مطابق الم اس کے مطابق الم اس کے مطابق الم اس کے مطابق الم کا مطابق الم اس کے مطابق الم کے مطابق کے م

ذرافت كاشرى عم

حکومتی بھ یا کہی ذاتی تجارتی ادارہ سے ورانٹ لینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اندا اگر کئی بک یا کوئی بھ یا کوئی بک یا کہ کارواری مخص کی خض سے ایک جگہ رقم لے کراسے دو مری جگہ بک یا کی ادارہ یا کی مخص سے رقم لینے کیلئے ورافٹ دے اور اس ورافٹ دینے کے مومل اس مخص رہو کی جیسے کے چید ہے و اسمیں کوئی مضائفہ نہیں ہے اور معلوضہ کی ہے رقم طال مخصور ہو کی جے کوئی مضائفہ نہیں ہے اور معلوضہ کی ہے رقم طال مخصور ہو کی جے کوئی مضائفہ نہیں ہے دور معلوضہ کی ورے دور اس سے دارور کیلئے ورافٹ سے اور اس سے دارور کیلئے ورافٹ سے اور دو اس سے دارور کیلئے ورافٹ سے اور دو اس سے دور کیلئے درافٹ سے اور دو اس سے دارور کیلئے درافٹ سے اور دو اس سے دارور کیلئے درافٹ سے اور دو اس سے دور کیلئے درافٹ سے اور دو اس سے دور کیلئے درافٹ سے اور دو اس سے مور بھاس میں دور ہے دور اس سے دور کیلئے درافٹ سے اور دو اس سے مور بھاس میں دور ہے دور اس سے دور کیلئے درافٹ سے اور دو اس سے مور بھاس میں دور ہے دور اس سے دور کیلئے درافٹ سے اور دور اس سے دور کیلئے درافٹ سے اور دور اس سے مور بھاس میں دور ہے دور اس سے دور کیلئے درافٹ سے اور دور اس سے دور کیلئے درافٹ سے اور دور اس سے دور کیلئے دور اس سے دور کیلئے دور اس سے دور کیلئے درافٹ سے اور دور اس سے دور کیلئے دور کیلئے دور اس سے دور کیلئے دور کیلئے دور کیا کیلئے دور کیلئے د

سد بعک من رقم رکھنے اور اس سے منے والے منافع کا شرع عم؟

ای موضوع پر باب المطار اور باب الفرک می فی الجملہ تبدر کیا جائے ہے وہاں رہوئے۔
کیا جائے سعو تک وغیرہ کے کھانہ سے بعک ہو منافع رہا ہے۔ ولا کل کی رہ سے تو ان کا جواز ظاہر
ہونا ہے۔ کو تکہ بعک محض تشویق کی خاطر از خود دیتا ہے۔ اس کا خرور زیاں بھی کسی کو نسی
ہونا ہے۔ کو تکہ بعک محض تشویق کی خاطر از خود دیتا ہے۔ اس کا خرور زیاں بھی کسی کو نسی
ہونا۔ اس میں کسی محکن کی احتیاج سے غلط فاکدہ بھی نسی افعایا جاتا۔ اور روپیمکیل در وزین بخک
معدودات میں سے ہے۔ بنابریں اظر جواز ہے۔ محر اس کے باوجود اخوط ہے۔ اس سے
اجتاب کیا جائے۔ اور انس یہ ہے۔ کہ بنکول نے شرکت کے متوان سے جو کاروبار شروع کیا
ہو۔ اس کھانہ میں روپیہ جمع کرایا جائے۔ یا بجر جب تک بنکاری کا نظام اسلامی خطوط پر استوار
ہے۔ اس کھانہ میں روپیہ جمع کرایا جائے۔ یا بجر جب تک بنکاری کا نظام اسلامی خطوط پر استوار
نہ ہو جائے تب تک کسی فیر مسلم بحث سے لین دین رکھا جائے۔ کو تک الازما میں اہل مذنبین
د ہو جائے تب تک کسی فیر مسلم بحث سے لین دین رکھا جائے۔ کو تک الازما میں اہلا مذنبین
د ہو جائے تب تک کسی فیر مسلم بحث سے لین دین رکھا جائے۔ کو تک الازما میں اہلات نہ کی جائے۔ تب

#### ملحقات غبرم

### شیعہ فقماء عمرزیدت تو نیقا تھ کے لیے لمحہ فکریہ

آگرچہ ہمارے علاہ و فقما دوسرے اسلائی نداہب و سالک کے بالفائل بڑے فخر و نازے یہ دعوی کیا کرتے ہیں کہ ہمارے ہاں اجتماد کا دروازہ کھلا ہوا ہے جبکہ برادران اسلائی کے ہاں مدول سے یہ دروازہ بند ہے اور وہ اسے کھولئے کہنے ہاتھ پاؤں تو بہت مارتے ہیں گر جرات نہیں ہوتی سے یہ دروازہ بند ہے اور وہ اسے کھولئے کہنے ہاتھ پاؤں تو بہت مارتے ہیں گر جرات نہیں ہوتی سے یہ دروازہ بند ہے اور وہ اسے کھولئے کہنے ہاتھ و کارے کند

لیکن اگر بہ نظر انساف تمام حالات و کوا نف کا جائزہ لیا جائے تو پند جاتا ہے کہ جارے ہاں بھی صرف ہم کی حد تک بید دروازہ کھلا ہے محر جمال تک کام کا تعلق ہے تو عملاً ہمارے ہاں بھی بید دروازہ بند تی ہے

فقہ جعفرے میں کئی ایک ایسے مسائل موجود ہیں جن میں دور جدید کے تقاضوں کے معقد است کی روشی میں اجتبادی افت طرورت ہے محر ہمارے فقہا کے جود کا یہ عالم ہے کہ وہ مشہور راستہ سے ذرہ ہمر اوھر اوھر ہونا کوارا نہیں کرتے میں کئی مرحوم اور زندہ معزات کو دائی طور پر جانتا ہوں جو ان مسائل میں عصر تو کے تقاضوں کے مطابق اجتباد کی ضرورت کو محسوں کرتے ہیں اور ایک ذہنی عدریہ بھی نی الجملہ رکھتے ہیں محر ایک طرف عالمہ کی انجاب نمائی اور دو مری طرف عالمہ کی خوعا آرائی کے ورسے اپنے اجتباد کے متائج کو صفی انگشت نمائی اور دو مری طرف عوام کالافعام کی خوعا آرائی کے ورسے اپنے اجتباد کے متائج کو صفی قرطاس پر یا منظرعام پر لانے کی جرات نہیں کرتے کویا ذبان حال سے کہ رہے ہیں

افسوس بے شار مختلے گفتنی خوف فساد طلق سے ٹاکفتہ رہ کھے سردست دو سرے مسائل کو چھوڑ کر زکوہ و خمس کے بعض مسائل ہی کو لے لیجئے انکی دجہ سے آج کس قدر الجملائو ویجیدگاور سراسیمگی پائی جاتی ہے محر ہمارے فقہاء کرام ہیں کہ جمتہ سے ہوئے بھی جادہ تعلید کو چھوڑنے کیلئے تیار نہیں ہیں

### متعلقه موضوع كاعقلي لور معاشرتي ببلو-

سب فقهاب مسليم كرتے إلى كه ذكوه ان ضروريات دين ميں سے بے كه جن كا مكر دائره اسلام سے خارج متعور ہو آ ہے اس پر بھی سب کا اجماع ہے کہ نماذ کے بعد دین اسلام کا سب ہے بردا دو سرا رکن ذکوہ ہے " یہ بھی سب ملنے ہیں کہ نماز کی تحولیت کا داردمدار ذکوہ کی ادائیگی پر ہے چنانچہ قرآن مجید میں ہر جکہ نماذ کے ساتھ ذکوہ کا بھی تذکرہ ضرور کیا گیا ہے اور یہ بھی سب جلنتے ہیں کہ ونیا بحر کے مسلمان غربول مسكينوں بنيموں اسپون اور بيواؤل الغرض ونيائے اسلام ك تمام عملي ك روزكار اور ب سمارا لوكول ك كزر او قات كا انحمار بالدارول كى ذكوه ي ب بایں جمہ مارے فقما کرام کا فتوی ہے ہے کہ زکوہ صرف نو چیزوں پر واجب ہے جو یہ ایں۔ تمن حم کے حیوان ' اونٹ گلے بھینس اور بھیر بھیاں بشرطیکہ وہ بقدر نساب مول اور اونٹ کے بارہ نعاوں میں سے پہلا نعاب پائے اوٹ بین گائے اسس یں کے دو نعاوں میں سے پہلا نعاب تمیں کائیں بعینس میں اور بھیر بمری کے پانچ نصابوں میں سے پہلا نصاب چالیس بھیر بمرال ہیں کہ اس ے کم پر زکوہ نمیں ہے چراس وجوب کی دو سری شرط یہ ہے کہ یہ حیوانات سال بحرجگل و فیرو میں ج چک کر گزارہ کریں اور مالک کا جارہ نہ کھائیں اور تیسری شرط میہ ہے کہ سال بھران ے کوئی کام بھی نہ لیا جلئے ورنہ ان پر ذکوہ نہ ہوگی آب اس معیار کے مطابق کتنے ہول مے وہ لوگ جن پر حیوانات کی ذکوہ واجب ہوگی؟ اور اگر ہوگی تو کس قدر ہوگی اور پھراس سے کس صد تک مختص کی ضرورت بوری ہو گی جب کہ آج اونٹ کی جگہ مشینون نے اور کد حول مگو ڈول كى جكد كاروں نے لے لى ب كياكوئى على سليم يه تسليم كرنے كيلئے تيار ب كد بانچ اون والے مخض پر تو زکوه واجب ہو محر ہزاروں مشینیں رکھنے والے کروڑ پی آدی پر واجب نہ ہو اسکے ساتھ ساتھ ہے بات مجی مد نظر رہے کہ آج بدے بدے شمول میں اونٹ گلے اور بھیر برال بین كمال؟ اور جار غلات پر ذكوه واجب ب جوبيد إلى كندم ، جو اخرا اوز تحش الى كيفيت بدب كه

گندم کے علاوہ باتی تمن تم کے غلات دنیا کے سرت بعض علاقوں بیں اور وہ بھی بہت کم مقدار بیں ہوئے ہیں۔ اسکے بر بھی بعض میں ہوئے ہیں اور فاکھوں بی سے عرف چند آوریوں کے باس ہوئے ہیں۔ اسکے بر بھی بعض ممالک بیں اس قدر جلول ہوئے ہیں کہ وہ ساری دنیا کو برآمد کرتے ہیں اور اکثر علاقوں بیں خوا اور سور اس قدر ہوئے ہیں کہ رکھنے کہلے انباروں بیں جگہ نہیں ملتی۔ اور کئی جگہ اس قدر جوار ، باہرا ہو تا ہے کہ کاشت کار لاکھوں بیں کھیلتے ہیں گر ان سب کو تو ذکوہ سعاف گر جو ش اور کشش رکھنے والے بر واجب وہ بھی تب جب بھٹر نصاب ہوں سے وے کر باتی بی صرف گندم تو اسکے رکھنے والے بر واجب وہ بھی تب جب بھٹر نصاب ہوں سے دے کر باتی بی صرف گندم تو اسکے بارے بی مشہور توی ہی ہے کہ گندم کی بجائی سے لیکر اسکی صفائی تک پہلے تمام افراجات شھا کے بارے بی مشہور توی ہی ہے کہ گندم کی بجائی سے لیکر اسکی صفائی تک پہلے تمام افراجات شھا کے بارے بیا بھی است

نو تیزول بین سے باتی دو سونا اور جاندی ہیں تو ان پر ذکوہ کے واجب ہونے کی پہلی شرہ انساب ہے جو سوئے میں سازھے سات قالہ اور جاندی بیل بلون قول ہے اور دو سری شرط بیت کہ شکہ دار ہوں اور سکہ بھی رائج الوقت ہو جس سے بازار جس لیں دین ہو تا ہو قذا اگر سوا و چاندی دیوروں کی شکل جس موجود ہو یا ڈلیوں کی صورت جس تو اس پر ذکوہ واجب نمیں ہے محم سوال سے پیدا ہوتا ہے کہ آج کس ملک یا کس بازار جس ایما سکہ دار سونا یا جاندی موجود ہے؟ بلک سوال سے پیدا ہوتا ہے کہ آج کس ملک یا کس بازار جس ایما سکہ دار سونا یا جاندی موجود ہے؟ بلک اس کی جگہ آج کس مرمقام پر نوٹ موجود ہیں کو نکہ دنیا کے تمام چھوٹے برنے ممالک بیس کرنی نوٹ موجود ہیں کو نکہ دنیا کے تمام چھوٹے برنے ممالک بیس کرنی نوٹ نوٹوں کی علی میں موجود ہے اور اس سے کاروبار کیا ہے اس کو تو کوہ واجب نہیں ہے کو تکہ نوٹ شہور ہوتے ہیں مگر ہمارے فقالو یہ فوی دستے ہیں کہ نوٹوں پر ذکوہ واجب نہیں ہے کو تکہ نوٹ شہور ہوتے ہیں مگر ہمارے فقالو یہ فوی دستے ہیں کہ نوٹوں ڈالروں اور نوٹوں کا مرف اختباری ہے سے برا بری سائے گھڑ کی کوئی ذاتی تیست ہے جو پکھ ہے وہ صرف اختباری ہے سے برا بری سائے میں دار سونا رکھے والے مخص پر تو ذکوہ واجب ہے مگر وہ کروٹر پی میں سائے جس کے باس دولت کے انبار موجود ہیں مگر ٹوٹوں ڈالروں اور بوغوں کی شکل ارب ہی تا بری سائے دولوں کی ایس دولت کے انبار موجود ہیں مگر ٹوٹوں ڈالروں اور بوغوں کی شکل

ين اس ير زكوه واجب ند موكى يا للجب

اس طرح نو گویا زکوہ منسوخ ہو جائے گی اور اسلام ہو عالمین کے رب کا بنایا ہوا عالمین کے رب کا بنایا ہوا عالمین ک

یک کا عایا ہوا عالی رین ہے اسکے وامن پر یہ د حب لگ جائے گا کہ یہ تو صرف عربوں کا دین ہے کیونکہ اس میں صرف ان چیزوں پر زکوہ سفررکی ٹی ہے جو دین اسلام کی آمد کے وقت بالعموم عالم عرب میں بائی جاتی شخص افغا یہ دین بنگلہ دلیش والوں کے لیے نہیں ہے جمال یا جاول ہو آ ہے یا چر باشن اور نہ ہی جائی قام و آنگستان والوں سے میلے ہے جمال کارخانے تو ساری دنیا سے زیادہ بیں گروہاں بھیڑ بھریاں اور جو یا خرما یا سکہ واز سونا چاندی نہیں ہے

#### چيب ياران طريقت بعد ازيس تدبير ا

اندا سل بدارا دوارد ہو سکتا ہے بلکہ اغیار کی طرف سے کیا بھی جاتا ہے کہ شیعی نظام لین معیشت میں قواول نہیں ہے کہ ایک طرف تو جن غراء و سماکین اور ویکر مستحقین سے دنیا بحری بڑی ہے اکل گزر بسر کا یہ ناقص انتظام اور ود سری طرف سادات کرام کے محاجوں کیلئے جنکی تعداد عام محاجوں کے مقابلہ میں آئے میں شک کے برابر بھی نمیں ہے ان کے گذر او قات کیلئے ہر چیز میں قس واجب ہے۔ تمام جانوروں پر واجب در ختوں پر واجب باغوں پر واجب کیزوں پر واجب زبوروں پر واجب اور تمام غلول اور پھلوں پر واجب اور پھر سال کے اخراجات سے جو کھے و واجب ملك إلى ير واجب اس طرح يح موت آف ير واجب ملى ير واجب مك ير واجب مرج ير وابنب أور جائ كى ين ير واجب باتى يجاكيا؟ راكم يا خاك كمر لطف باللا لفف يه ب كدوه ذكوه جسکی ہذری تظرول میں کوئی خاص اہمیت نہیں ہے اسکی مسلمانوں سے وصولی اور جمع آوری کیلئے تو حفرت يغير اسلام عَتَوْكُ وَلَهُم الله عِين حيات من معرت امير عليه السلام أي ظاهري دور افترار نیں عال اور محصل مقرر کرتے ہیں جس کا تذکرہ قرآن مجید میں بھی ہے نی و امام علیہ السلام کے کلام میں بھی ہے اور تاریخ اسلام میں بھی ہے مگر وہ عمس جس پر آج اس قدر زور ویا جا آ ہے

اور جے زکوہ کے بالقائل فروع دین میں سے ایک مستقل اور اہم فرع قرار دیا جاتا ہے اسکی وصولی کیلے نی اہم کا کوئی اہتمام کرنا یا ارباح مکارب فس کی جمع آوری کا کوئی انظام کرنا یا بذات خود اسکی وصول کرنا یا محملین ذکوہ کو بی اسکی وصولی کا تھم دینا اس سے متعلق تاریخ اسلام بیس کوئی واقعہ نمیں ملتا اور کتب تغیرو صدیث اس سے خال نظر آتی ہیں کیان حقائق سے ان بعض علاء ك اس نظريه كو تقويت نيس ملتي جو شمس كو زكوه كابي ايك شعبه قرار دية إن اور كت بي كه زکوہ میں مجھی دسوال حصد واجب ہو آ ہے (جو زراعت بارش یا نسرکے پانی سے سیراب ہو) اور مجمی بیبوال حصد واجب ہو آ ہے (جو زراعت کویں سے یا وولوں سے ، کی جائے ) اور مجمی پانچوال حصہ واجب ہو تا ہے (جیسے مل منیست معدن عوص ، خزائد اور مل مخلوط بحرام) اور بایں ہمد كتب صديث يمل فمس كى عام معالى كى روائيل بعى لمتى إلى چنانچه دو سرے ائمه الميت كے علادہ خود معرت صائب العمرو الزان كي ايك توقع موجود ب جمين فرائے إلى امالخمس فقد ابیح لشیمتنا و جعلوا مند فی حل کہ جال کے فر کا تعلق ہے دو مارے شوں كے مبل قرار دے واكيا ہے اور وہ اس سے آزاد كر دے كے بين (احتجاج طرى ' محارالانوار وسائل اشمع) علادہ بریں مس کے بارے میں (جو مرف رائل فیلی کا خصومی حصہ ب) محالفین کی طرف سے یہ ایراد بھی کیا جاتا ہے کہ ایا قانون و دنیا کے جابر عمرانوں نے بھی اپنی اولاد کے لے شیں بنایا جو قل لا استکم علیہ اجرا اور ان اجری الا علی اللہ " کے ماکل کی اولاد کے لیے بنایا . ميا ب نيز اس تافون سے تو زات پات كى تغريق كى بو آتى ب جس كا اسلام قائل سي ب عابرین مید مسئلہ بھی فقہاء کرام کی خصوصی توجہ چاہتا ہے کہ اسکے جملہ پہلوؤں پر غورو فکر کرے اس کا کوئی مج اور قلل عمل عل چیش کریں بسرطل ان سابقہ سی فائق کے ساتھ ساتھ جب قرآن اور کلام معموم علیہ السلام کے خواہر پر نگاہ ڈال جائے تو قرآن و صدیث کے خواہرے زکوہ کا عموم ظاہر ہو آ ہے کہ وہ مرف چار غلون پر علی واجب شیس بلکہ تمام تجارتی محصولات اور زراعتی اجناس پر واجب ہے جو میزان پر تولی جاتی ہیں

متعلقه موضوع كي بعض متعلقه آيات

زيل بين بهم اليي چر آيات و روايات پيل كر رب بي ماكه فقهاء كرام كيليم اس موضوع ير غورو الكركرنا أسان مو جائے اور اس موضوع كى فئ جنيس ان كے سامنے آ جائي ارشاد قدرت ب النين يقيمون الصلوه ومما رزقتهم يتفقون متى أدر يرتيز كارده بيل بوغاز يزعت میں اور جو کھے ہم نے ان کو دیا ہے اسمیں سے راہ خدا میں خرج کرتے میں اس انعاق سے مراد بظاہر ذکوہ ہے جو نماز کے بالقائل وارد ہے اور "ا" بالعوم عموم میں استعال مو آ ہے الذا اس سے يي مترفح مو آ ب كه برجيز من ذكوه ب او يه جله قرآن كه متعدد مقلك بر مودود ب (١) ار شار قدرت ہے خد من اموالهم صدقته اے رسول لوگوں کے باوں سے صدقہ (زکرد) وصول کریں پہل اموال مال کی جمع ہے اور پھر خمیر ہم کی طرف معنف ہے ظاہر ہے کہ جب جع مضاف ہو تو یہ عموم کے معنی دی ہے اس طرح یہ سب بالوں کا شامل ہے (۳) ارشاد رب العرت م پالیہالذین آمنوانفقو مما رزقنکم اے ایمان والوہم نے جو کھ حہیں را ہے اس سے راہ خدا میں خرج کرد اس آیت مبارکہ سے طریقہ استدلال وی ہے جو پہلی آیت ك زيل على خاور ب

(۱) ارٹراد رب العباد ب یا البھاللذین امنو انفقوا من طیبات ما کسبتم و معا النوجینا لکم من الارض اے ایمان والو تم جو بھی پاک و پاکیزہ کمائی کو اس ے اور ہم نے زیمن سے جو بچے تہمارے لیے اگلیا ہے اس سے راہ خدا یس شریق کو یہ آیت مبارکہ بھی بظاہر ہر هم کے کب واکساب اور ہر هم کے تجارتی محصولات اور زرعی اجناس سے ذکوہ کے وجوب پر دلالت کرتی ہے تخی نہ رہے کہ اختوا امر کا مید ہے اور بنا ہر مشہور منصور صیغہ امر وجوب پر دلالت کرتی ہے تخی نہ رہے کہ اختوا امر کا مید ہے اور بنا ہر مشہور منصور صیغہ امر وجوب پر دلالت کرتی ہے تخی نہ رہے کہ اختوا امر کا مید ہے اور بنا ہر مشہور منصور صیغہ امر وجوب پر دلالت کرتی ہے تخی نہ رہے کہ اختوا امر کا مید ہے اور بنا ہر مشہور منصور صیغہ امر وجوب پر دلالت کرتی ہے تخی

(۵) خالق کون ومکل ایخ قرآن عن اراثاد فراآ ب وبوالدی انشا جنت

معروشات وغیر معروشات والنخل والزدع منعتلفا اسکله والزیتون منشابها و غیر متشابه کلوامن شهره افا اشهر واتواحقه یوم حصاده فدا وی و به جس نیاس برا کے جن بی سے بکہ وہ بی جل بلیل پڑی ہوتی ہی اور پکه زبان اور بی زبان ہو اور درفت ترا اور کمییل جن کے پیل طرح بطرح کے ہوئے ہیں اور زیجان اور الربی ہوئی اور درفت ترا اور کمییل جن کے پیل طرح بطرح کے ہوئے ہیں اور زیجان اور الربی ہو بائے تو اسے کھاؤ اور کلائے کے دن اس کا مقرر حصہ راہ فدا میں دو روایات سے قطع نظر اس آیت مبارک سے بظاہر کی حترفی ہوتا ہے کہ تمام میووں اور پیلوں پر زکوہ واجب ہے اور اس کا دیوب مرف چار غلوں می متحر نیں ہو والله العالم بحقائق کلامه الوالي استحون فی العظم می مقامه فی معالم حلاله و حواله

متعلقہ موضوع کی بعض متعلقہ آیات اور جہاں تک روایات اسلیت کا تعلق ہے تو ہماری کتب اربعہ الواقی اور الوسائل اور محدرک الوسائل وغیرہ کتب معتبرہ معتمدہ میں متعدد الیمی روایات پائی جاتی ہیں جو بظاہر تمام غلوں اور پھلوں پر زکوہ کے دجوب پر ولالت کرتی ہیں اور الیمی روایات کوئی دو جار نہیں بلکہ انکی تعداد بعول بعض علاجیتیں ہے یماں بطور نمونہ دو جار رواتیں چیش کی جاتی ہیں

الد حضرت الم جعفر سادق عليه السلام ہے مردی ہے فرایا کی ما کان بالصاع فیلغ الاوساق فعلیه الرکوہ وقال وجمل رسول الله الصدقته فی کل شتی البتت الارض الاماکان فی الغمضر والبقول وکی ششی یفسد فی یومه یعنی ہر وہ چرجو تول جائے اور چو وی (بانج) کک جمج جائے تو اسمیل نکوء ہے فرانا حضرت رسل خدا سلی اللہ علیہ والد وسلم نے زیان سے پدا ہونے والی برجزی ذکوء مغرر کی ہے اسوائن سبزوں کے یا ان چروں کے جو ایک تی وں بس خوب ، و جاتی بی در کی الشیم)

۲- نیز ائی جنب علیہ السلام ے موی ب فرایا فی الحبوب کلھار ذکوہ تام دانوں میں ذکوہ ب ۔(اینا)

-- نیز آپ ے ی محقل ہے فرایا البرو الشعیر والندہ والارز والسلت والعدس کل هذا مها یزکی واشباهه کل ملکیل بالصاع والهکیال کدم بو چلل گذم نما چزاور مور ان سب پر ذکرہ ہے یا بو چزی ان بیسی بی ( بیے بوار بابرہ اور کئی) بو بیان ہے یا بران ہے تول باتی بی (اینا)

الى جناب سے مودى ب فرايا كل مال مملت فيد فعليك فيد الزكود برده بل جس ميں تم نے بچر كام كيا بو اسميس ذكره ب (اينا)

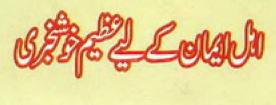
اس روایت سے بھی زکوہ کاعموم طاہر ہو آ ہے

 المارے نقما رضوان اللہ علیم المعین نے عموا ان عموم والی روایات کو استجاب پر محمول کیا ہے کہ ان غلات اربعہ کے علاوہ دو سرے غلول اور پھلول میں ذکوہ مستحب ہے عمر میں سمجھتا مول کہ بظاہر اج وہ وقت آگیا ہے کہ ان حد یول کو عموم اور وجوب پر محمول کیا جائے ماکہ دین مول کہ بظاہر اج وہ وقت آگیا ہے کہ ان حد یول کو عموم اور وجوب پر محمول کیا جائے ماکہ دین اسلام کی حقیق تصویر فقہ جعفریہ کے مقدس چرے سے ہر متم کے ایرا دو اعتراض کی گردد غبار صاف ہو جائے واللہ الموفق

#### كبيحته الكلام

اس تمام تی نوای اور سم خراقی کا نتیجہ یہ برآمد ہوا کہ ذکوہ و خس کا مسئلہ اپنی معاشی و معاشرتی ابھیت کی وجہ سے اس بات کا مستحق ہے کہ ہمارے دور حاضر کے فقیاء عظام اسے اپنی ضموصی توجہ کا مرکز بنائیں اور نوٹوں پر اور غلات اوبد کے علاوہ زمین کے دوجہ میں اجتماد فرائیں ذری اجتماد فرائیں اجتماد فرائیں بر جبکہ کیل یا موذون ہوں ذکوہ کے واجب ہونے کے بارے میں اجتماد فرائی بست عرصہ پہلے قوائین الشریعہ کی پہلی اشاعت کے وقت بھی نقیاء عمر کی توجہ اس اہم مسئلہ کی بست عرصہ پہلے قوائین الشریعہ کی پہلی اشاعت کے وقت بھی نقیاء عمر کی توجہ اس اہم مسئلہ کی طرف مبذول کرائی کئی تھی مگر افسوں کہ یہ موضوع جس قوجہ کا مستحق تھا اے تا عال وہ جن نمیں بلا اور اب اسکی دو سری اشاعت کے وقت ان معنوات پر جو تقید کی گئی ہے اسکی ذو خود بھی پر بھی بالا اور اب اسکی دو سری اشاعت کے وقت ان معنوات پر جو تقید کی گئی ہے اسکی ذو خود بھی پر بھی کیا بسر کیف اس تقید ہے کی نقیہ کی گئی ہے کیونکہ میں نے بھی تا عال اجتماد جدید نمیں کیا بسر کیف اس تقید ہے کی نقیہ کی مرشان مقصود نمیں بلکہ اس موضوع کی ایمیت کے پیش نظر آئی خصوصی توجہ ادھر مبذول کرانا مطلوب ہے باکہ وہ حالات عاضرہ کے تحت اس موضوع پر اجتماد جدید فرائیں مطلوب ہے باکہ وہ حالات عاضرہ کے تحت اس موضوع پر اجتماد جدید فرائیں

یمال آخر میں ایک بات کی وضاحت ضروری معلوم ہوتی ہے اور وہ یہ ہے کہ میرے اس مقالہ سے میہ نہ سمجھا جائے کہ میں نے زکوہ و خس کے بارے میں اپنا سابقہ موقف اور فتوی تبدیل كرايا ہے جو قوانين الشريعہ ميں مذكور ہے ايا نيس ہے اور أكر ايها ہو آ تو پھر ميں سابقہ فتوى وزف كرك الحل جك يه جديد فتوى درج كريّاس مقله سے ميرا مقعد اس موضوع كے جمل پہلوؤں کو اجاگر کر کے اور معاشیات کے طالب علموں کے ذہنوں میں ابھرنے والے سوالات اور اغیار کے اشکالت کی روشنی میں اس موضوع کو نئی جنوں سے روشناس کرا کے فتہا کیلئے اس موضوع پر سوچ و بچار کی نئی راہیں کمولنا ہے۔ بے شک ان مقائق کی روشنی میں زکوہ کے بارے میں ہارا میلان ای جانب برم رہا ہے مگر نہوز کسی حتی نتیجہ تک نہیں بہنچ بلکہ ابھی محقیق د تنفق كاسلسله جارى ب لعل الله محدث بعد ذلك امرا الذاعام ناظرين د قار كين ب التماس ب کہ وہ اس خالص علمی مئلہ کو ای تا ظریف دیکھیں اور اسمیں بے جا مراخلت سے احزاز اور اسکی وجه سے تقید و تبمرہ کا نیا محل کھولنے سے اجتلب فرمائیں بال البتہ اس موضوع کی تحقیق فقہاء عظام اور مرجع تعليد شعان جهال ك حوال كروي اور ان معدد خاست كرير كروه غورو فكر كر كے اور اجتماد جديد كر كے اس كا كوئى متاب اور خلل قبول عل خلاش كريں انشاء اللہ البت ہم نے زین ہموار کر دی ہے اور غورو فکر کے نئے زاویے فراہم کر دے ہیں۔ واخر دعوانا ان العمد للّه زب العالمين و صلى الله تعالى على خير خلقه محمدواله الطيبين الطابرين المعصومين



ALANA ALANA

ہم انتہائی سرت کے ساتھ اعلان کرتے ہیں کہ حضرت آیت اللہ علامہ شخ محر مسین فجنی کی شھر و آقاق تصانیف بہترین طباعت کے ساتھ منصر شہود پر آچکی ہیں۔

- تران صحید مقوجم اردوم خلاصة الغیر مندیشمود برا گئ بجس کا ترجمها و تغیر فیفان الرخن کارون دوال اور حاشیه تغیر کی دی جلدول کا جامع خلاصه به جوقر آن فنی کے لیے بعد مغید ب اور بهت کی تغیر ول سے بنیاز کردیے والا ہے۔
- فیضان الوحمن فی تفسیر القوآن کی کمل 10 جادی موجود و دور کتا خول کے مطابق ایک ایک جائع الغیرے بھے بڑے بڑے بڑے ہوئے مہامات کے ساتھ برادران اسلامی کی تقاسر کے مقالے بی بیش کیا جاسکتا ہے کمل سیٹ کا چری سرف دوخ ادر دے۔
  - ا داد العباد ليوم المعدد الحال وعبادات اور چهاردومصوبان كذبيادات مركيكر پاول تك جمله بدنى بياريول كروماني على على بياريول كروماني على على معتد تروي آئى ب-
    - سطدة الدارين في مقتل الحسين زيرتن ع راستاور موغن كي آن ب-
- اعتقادات اصاصیه ترجد رساله لیلیه سرکا دها مرجلس جوکه دوبایوں پر شمال بے پہلے باب میں نہایت اختصار وا بجازے ساتھ تمام اسلائی عقائد واصول کا تذکرہ ہاور دوسرے باب میں مہدے لیکر لھ تک زندگی کے کام افزادی اور اجماعی الثال و عبادات کا تذکرہ ہے تیسری بازین جاذب نظرا شاعت کے ساتھ مزین ہوکر منظر عام پر آگئی ہے بدیم رفتی میں رویے۔
- الثبات الاصاحت أكرا شاعشرى كى امامت وخلافت كا ثبات برعظى فعلى نصوص برمشتل برمثال كما ب كا بانجوال المريش
  - اصول الشويعه كانيا نجال الميشناشات كماتح ماركث ش آكيا بميدي وحود ب-
    - تحقیقات الفریقین اور اصلاح الرسوم كالميشن و كاماع كا يك يار
      - قوانين الشريعة في فقه الجعفرية (١١٩/١).
  - وسائل الشيعه كارجمة تريوي جلد بهت جلد يزى آب دناب كما تحق م كمثناق باتحول ش تيني والاب-
    - اسلام نعاذ كانيالليش برى شان وقكوه كماتحد عرمام رآكيا بـ

مكتبة السبطين المجاد المسبطين المجاد المجاد المجاد المجاد المجاد المسلط المحاد المجاد المحاد المجاد المحاد المحاد